

سيرة أمير المؤمنين
عثمان بن عفان
شخصيته وعطره

د. علي محمد الصلابي

'Али Мухаммад ас-Салляби

Усман ибн 'Аффан

سيرة أمير المؤمنين

тый халиф

عثمان بن عفان

شخصيته وعصره

د. علي محمد الصلابي

УДК 28-3(092)

ББК 86.38

C16

Сокращённый перевод с арабского:
Карима (Екатерина) Сорокоумова
Ответственный редактор
Кабир Кузнецов

ас-Салляби, 'Али Мухаммад

C16 'Усман ибн 'Аффан. Третий праведный халиф / Пер. с араб., прим., комм. Е. Сорокоумовой. — М. : Умма, 2012. — 568 с. — Часть текста парал. рус, ар. — (История Халифата).
ISBN 978-5-94824-146-3 (История Халифата)
ISBN 978-5-94824-158-6

Третья книга из серии «История Халифата» посвящена третьему праведному халифу 'Усмани ибн 'Аффану — лучшему из сподвижников после Абу Бакра ас-Сыддика и 'Умара ибн аль-Хаттаба. Автор постарался показать его личность с разных сторон, чтобы читатель получил наиболее полное представление об этом великом человеке. А источником этого величия стало его понимание и применение на практике ислама — религии Всевышнего, его неразрывная связь с Господом и неуклонное следование Сунне Посланника Аллаха ﷺ.

Если Абу Бакр был человеком мягкого нрава, отличавшимся при этом решимостью, а 'Умар — требовательным и неприхотливым, то 'Усман отличался прежде всего дипломатичностью и стремлением к достижению согласия. Правление 'Усмана ибн 'Аффана отмечено значительным расширением границ Халифата и укреплением государственных институтов, заложенных его предшественниками — праведными халифами Абу Бакром ас-Сыддиком и 'Умаром ибн аль-Хаттабом. 'Усман ﷺ входит в число десяти обрадованных благой вестью о Рае и принадлежит к числу тех людей, чьи слова и дела — прекрасный пример для нас. Ознакомление с жизнеописанием 'Усмана ибн 'Аффана ﷺ способствует укреплению веры любого мусульманина и учит верующих правильно понимать свою религию.

Книга будет полезна и тем, кого интересует не только личность третьего праведного халифа 'Усмана ибн 'Аффана ﷺ, но и историческая эпоха, в которую он жил.

УДК 28-3(092)
ББК 86.38

ISBN 978-5-94824-146-3 (История Халифата)

ISBN 978-5-94824-158-6

© Сорокоумова Е., перевод, 2012

© Оформление. ООО «Издатель Эжаев А.К.», 2012

Оглавление

Часть первая

'Усман ибн 'Аффан رضي الله عنه между Меккой и Мединой.....23

Часть вторая

'Усман ибн 'Аффан رضي الله عنه — преемник 'Умара رضي الله عنه
85

Часть третья

Финансовая и судебная системы в эпоху 'Усмана رضي الله عنه157

Часть четвёртая

Земли, открытые для ислама в эпоху 'Усмана ибн Аффана رضي الله عنه225

Часть пятая

Отношения 'Усмана ибн Аффана رضي الله عنه с наместниками.....311

Часть шестая

Причины смуты, во время которой погиб 'Усман رضي الله عنه387

Часть седьмая

Убийство 'Усмана ибн Аффана رضي الله عنه441

Заключение.....547

Литература.....561

Оглавление.....567

В данной книге традиционные исламские формулы благопожелания передаются как с помощью перевода, так и арабскими лигатурами:

ﷺ да благословит его Аллах и приветствует
салля Ллаху 'алейхи ва саллям
(после упоминания Пророка Мухаммада ﷺ);

صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ﷺ да будет доволен им Аллах
рады Аллаху 'анху
(после упоминания сподвижников Пророка ﷺ);

رَضِيَ اللهُ عَنْهُ

• да будет доволен ею Аллах
рады Аллаху 'анха
(после упоминания сподвижниц Пророка ﷺ);

رَضِيَ اللهُ عَنْهَا

да будет доволен Аллах им и его отцом
рады Аллаху 'анхума
(после упоминания сподвижника, отец которого также был сподвижником).

رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا

Я посвящаю эту книгу каждому мусульманину, который стремится возвеличить религию Аллаха и поддержать её, и прошу Всевышнего Аллаха посредством Его прекрасных имён и возвышенных качеств, чтобы написана она была с искренним намерением, ради Его Благородного Лица.

Тот, кто надеется на встречу со своим Господом, пусть совершает праведные деяния и никому не поклоняется наряду со своим Господом.
Сура 18 «Пещера», аят 110

فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ
فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ
بِعِبَادَةِ رَبِّهِ ۗ أَحَدًا ﴿١١٠﴾

С именем Аллаха, Милостивого, Милосердного!

Предисловие автора

Поистине, хвала принадлежит Аллаху, Его мы восхваляем, просим о помощи и прощении и ищем у Него защиты от зла наших душ и наших дурных дел. Кого ведёт Аллах прямым путём, того никто не введёт в заблуждение, а кого Он вводит в заблуждение, того никто не выведет на прямой путь. Я свидетельствую, что нет божества, кроме одного лишь Аллаха, у Которого нет сотоварищей, и свидетельствую, что Мухаммад — Его раб и Посланник.

О вы, которые уверовали! Бойтесь Аллаха должным образом и умирайте не иначе, как будучи мусульманами!

Сура 3 «Семейство Имрана», аят 102

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ
تُقَاتِهِ ۖ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ
مُسْلِمُونَ

О люди! Бойтесь вашего Господа, Который сотворил вас из одного человека, сотворил из него пару ему и расселил много мужчин и женщин, произошедших от них обоих. Бойтесь Аллаха, именем Которого вы просите друг друга, и бойтесь разрывать

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي
خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا
زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا
وِنِسَاءً ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ

родственные связи. Воистину,
Аллах наблюдает за вами.

Сура 4 «Женщины», аят 1

بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ

رَقِيبًا ﴿١﴾

О вы, которые уверовали!
Бойтесь Аллаха и говорите
правое слово.

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا

قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾

Тогда Он исправит для вас
ваши дела и простит вам ваши
грехи. А кто повинуется
Аллаху и Его Посланнику, тот
уже достиг великого успеха.
Сура 33 «Союзники», аяты 70-71

يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ

ذُنُوبَكُمْ ۗ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ

فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧١﴾

Эта книга рассказывает о личности 'Усмана ибн 'Аффана и о его эпохе, являясь продолжением книг об Абу Бакре ас-Сыддике и 'Умаре ибн аль-Хаттабе. Эти книги представляют собой исследование эпохи праведных халифов, и читатель имеет возможность извлечь для себя уроки из описываемых событий и усвоить установленные Всевышним законы, в соответствии с которыми происходит возрождение и возвышение народов и распространение религии и осуществляется воспитание достойных членов общества.

История эпохи праведных халифов полна ценнейших уроков и назиданий. Подобно рассыпанному жемчугу, эти уроки были скрыты в многочисленных трудах, имеющих отношение к упомянутой теме. Это книги по истории, фикху, литературе, толкованию Корана и, разумеется, сборники хадисов.

Необходимость собрать эти важнейшие выводы и уроки воедино и подвергнуть их тщательному анализу очевидна.

История праведных халифов, если её правильно преподать, питает дух человека, способствует очищению его души от скверны, просвещает его разум и помогает достичь зрелости в мышлении. Это положительное воздействие можно смело

использовать при подготовке к жизни новых поколений мусульман и воспитании верующих в соответствии с программой, оставленной нам Посланником Аллаха.

Знакомство с жизнеописаниями праведных халифов позволяет нам больше узнать об эпохе тех, о ком Всевышний Аллах сказал:

Аллах доволен первыми из мухаджиров и ансаров¹, которые опередили остальных, и теми, которые следовали за ними неуклонно. Они также довольны Аллахом. Он приготовил для них Райские сады, в которых текут реки. Они пребудут там вечно. Это — великое преуспевание.

Сура 9 «Покаяние», аят 100

وَالسَّابِقُونَ الْأُولُونَ مِنَ
الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ
اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ
تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا
أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٠٠﴾

Мухаммад — Посланник Аллаха. Те, которые вместе с ним, суровы к неверующим и милостивы между собой. Ты видишь, как они совершают поясные поклоны и падают ниц, стремясь к милости от Аллаха и довольству.

Сура 48 «Победа», аят 29

مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ
أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ
تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا
مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا

¹ Мухаджир — букв, 'переселившийся; совершивший хиджру'. Так называли мусульман, которые переселились в Медину, чтобы жить там вместе с Посланником Аллаха ﷺ. А н с а р — букв, 'помощники'. Так называли мусульман Медины, которые приняли у себя Посланника Аллаха ﷺ и переселившихся вместе с ним мусульман (мухаджиров), помогали им и поддерживали их.

А Посланник Аллаха ﷺ сказал: «Лучшее поколение моей общины — то, при жизни которого послан я» [Муслим].

Абдаллах ибн Мас'уд^[1] сказал о сподвижниках Посланника Аллаха ﷺ: «Клянусь Аллахом, эти люди, сподвижники Мухаммада, были лучшими представителями этой общины. У них были самые благочестивые сердца, самые глубокие знания, они держались просто и избегали неестественности и наигранности. Это люди, которых Всевышний избрал для того, чтобы они стали сподвижниками Его Пророка и утверждали Его религию. Почитайте же их и помните об их достоинствах и заслугах. Идите по их следам, придерживайтесь, как можете, их нрава и их религии, ибо, поистине, они были на прямом пути» [Багави].

Сподвижники соблюдали нормы Шариата и распространяли ислам по миру. Их эпоха — лучшая из эпох. Именно они научили мусульманскую общину Священному Корану, передали Сунну и рассказали всё, что им было известно о Посланнике Аллаха ﷺ. Их история — настоящий клад, вобравший в себя величайшие сокровища идейного и культурного наследия мусульманской общины, её знания и усердие на пути Всевышнего. Эти люди открывали для ислама новые земли, и именно они научили нас тому, как должны вести себя верующие с народами и общинами. Сменяющие друг друга поколения мусульман находят в их славной истории то, что помогает им жить, показывает, как должны жить верующие, и не даёт им сбиться с прямого пути. Изучение истории сподвижников Посланника

[1] АбуАбд-ар-Рахман 'Абдаллах ибн Мас'уд ибн Гафиль аль-Хузали — один из величайших и достойнейших сподвижников и приближённых Посланника Аллаха ﷺ. Принял ислам одним из первых. Был слугой, секретарём и товарищем Посланника Аллаха ﷺ. В его ведении находилась казна Ку-фы. Умер в Медине в 32 г. х. в возрасте около 60 лет.

[2] Рафидиты — 'отвергающие', 'отказывающиеся'; одно из названий шиизма имамитского толка, разрешающего порицание сподвижников. Названы так потому, что первые рафидиты отказались подчиниться Зайду ибн 'Али, когда тот запретил им поносить Абу Бакра и 'Умара. В шиитских источниках также упоминается происхождение этого названия. Вот что пишет автор «Насих ат-таварих» (шиит), о том, как Зайда, сына Зайна аль-'Абидина ибн аль-Хусейна, спросили об Абу Бакре: «Поистине, некоторые из влиятельных и знатных лиц Ку-фы, которые присягнули Зайду, в один из дней пришли к нему и сказали ему: "Да помилует тебя Аллах... Какого ты мнения об Абу Бакре и 'Умаре?" Он сказал: "Я не говорю о них ничего, кроме хорошего, и я не слышал о них от семейства моего (то есть семейства Пророка ﷺ) ничего, кроме хорошего. Они не поступали несправедливо по отношению к нам и не поступали несправедливо по отношению к кому-то другому... Они поступали согласно Книге Аллаха и Сунне Его Посланника". Услышав его слова, жители Ку-фы отвернулись от него и склонились на сторону аль-Бакира. Тогда Зайд сказал: "Они отвергли нас сегодня" — и поэтому эта группа была названа рафидитами».

Аллаха ﷻ и его праведных халифов помогает мусульманам понять суть послания, которое они должны донести до человечества, а также свою роль в этом мире.

Невзлюбившие ислам из числа неверующих (марксистов, секуляристов², рафидитов^[2] и так далее) понимают значение этой истории для мусульман и знают, какое удивительное воздействие она на них оказывает, вызывая к жизни скрытую в мусульманской общине энергию. А потому они всегда прилагали усилия, чтобы исказить эту историю, фальсифицировать факты, вселить в сознание мусульман сомнения в отношении ислама и вызвать недоверие к нему. Когда некоторые коварные ненавистники религии Всевышнего принялись исказить исламскую историю, им с готовностью помогли враждебно настроенные востоковеды. А ещё раньше исламскую историю пытались исказить лицемеры — иудеи, христиане, ог-

² Имеются в виду ярые сторонники полного отделения религии от государства в исламских странах.

непоклонники и рафидиты, выдававшие себя за мусульман. Они поняли, что, прикрываясь исламом, действовать намного легче, чем открыто. Называя себя мусульманами, они могли точить ислам изнутри, причинять зло верующим и потихоньку разрушать исламское государство, не привлекая к себе внимания. Они плели интриги и искажали факты исламской истории, стремясь посеять раздор между мусульманами, лишить их единства и разделить последователей религии Всевышнего. Они принялись разжигать огонь смуты в эпоху правления третьего праведного халифа 'Усмана ибн 'Аффана رضي الله عنه. Из-за них верующие начали сражаться друг с другом, и произошла Верблюжья битва^[3]. Эта трагедия случилась из-за деятельности подстрекателей, после того как стороны почти договорились о мире.

Эти люди не упускали возможности навредить исламу и его приверженцам. К этому стоит добавить и попавшие в труды по исламской истории недостоверные сообщения, искажающие представления лю-

[3] Битва между сторонниками 'Али رضي الله عنه и сторонниками 'Аиши رضي الله عنها. Произошла в 36 г. х., после убийства 'Усмана и прихода к власти 'Али ибн Абу Талиба. Аи-ша и её сторонники требовали наказать убийц 'Усмана как можно скорее, тогда как Али считал, что это наказание лучше отложить до восстановления порядка и стабилизации ситуации в исламском государстве. Возникшие разногласия были устранены путём переговоров, и два войска уже собирались разойтись, но вмешались сабайты. В темноте они создали видимость нападения, чтобы войско Аиши подумало, что Али напал на них, а Али решил, что войско Аиши вероломно напало на его лагерь. В результате завязалось сражение. Али и Аиша очень быстро потеряли контроль над ситуацией и не могли остановить сражающихся. Сама Аиша во время сражения сидела в паланкине, укрепленном на спине верблюда (отсюда и название битвы), и битва закончилась лишь после того, как сторонникам Али удалось подобраться к верблюду, подрезать ему поджилки и перенести паланкин 'Аиши в безопасное место подальше от поля боя. И Али, и Аишу сильно опечалила эта трагедия, и они скорбели о погибших.

[4] Битва при Сыф-фине закончилась, когда кто-то поднял на копьях листы Корана. 'Али согласился на третейский суд и вернулся в Куфу, а Му'авия вернулся в Шам. Они договорились, что третейский суд состоится в рамадан. 'Али послал Абу Мусу аль-Аш'ари, а Му'авия — Амра ибн аль-'Аса. Амр ибн аль-Ас встретился с Абу Мусой аль-Аш'ари и спросил: «Что ты думаешь об этом деле?» Абу Муса ответил: «Я считаю, что он (Али) принадлежит к числу тех, кем Посланник Аллаха ﷺ был доволен, когда скончался». Амр спросил: «А как насчёт нас с Му'авией?» Тот ответил: «Если он обратится к вам за помощью, то вы способны оказать ему помощь, а если он обойдётся без вас, значит, так пожелал Аллах». На этом они и расстались, и Амр вернулся к Му'авие, а Абу Муса — к Али с этим известием. То есть третейские судьи договорились о том, что Али остаётся в Куфе, будучи халифом мусульман, а Му'авия остаётся в Шаме в качестве наместника и война между ними прекращается.

дей о благородных сподвижниках Пророка ﷺ — например, сообщения о третейском суде^[4], обвиняющие сподвижников в обмане, глупости, корысти, любви к мирским благам и стремлении к власти. Цель фабрикации подобных сообщений очевидна — очернить ислам косвенным путём. Ислам пришёл к нам от сподвижников Посланника Аллаха ﷺ, и если представить их в образе людей с сомнительной репутацией, это в первую очередь ударит по исламу.

Востоковеды, настроенные против ислама, старательно собирали подобные сообщения, дотошно исследовали их и писали к ним пространные комментарии. Так же действовали их последователи-единомышленники из среды мусульман. Эти выдуманные истории помогали им достичь цели — очернить ислам и бросить тень на благородных сподвижников.

Итак, недоброжелатели начали заново «лепить» исламскую историю в соответствии с собственной программой, призванной служить достижению их целей. К величайшему сожалению, некоторые мусульманские историки попали под влияние этих навязанных программ, и их книги стали буквальным переводом написанного ранее востоковедами, марксистами, рафидитами, иудеями и прочими недоброжелателями и ненавистниками ислама. Причина проста: у них нет правильного представления о духе ислама и его природе, а для того, чтобы писать об исламской истории, нужно, безусловно, осознавать природу исламской идеи, знать, как ислам смотрит на жизнь, происходящие события и всё сущее, что он говорит о господствующих

ценностях, как влияет на душу и мышление человека, как под его влиянием формируется человеческая личность.

Изучение жизненного пути выдающихся личностей мусульманской истории позволяет нам понять во всех тонкостях, как истинно верующий человек воспринимает ислам, как он взаимодействует с религией Всевышнего. Вопрос восприятия религии и её влияния на человеческую душу чрезвычайно важен, поскольку он определяет поведение человека, его ценности и его реакцию на происходящее вокруг. А понять природу исламской идеи и то, как воспринимает её исламская личность, способен лишь тот, кто сам верит в эту идею и воспринимает её всей душой. Иными словами, понимание этого должно прийти изнутри, а не быть полученным извне.

Причина отсутствия необходимой программы заключается в том, что некоторые наши современники — историки, писатели, поэты и другие представители интеллигенции — вольно или невольно искажают образ первых мусульман. Они представляют сподвижников Посланника Аллаха ﷺ алчными людьми, которые сражались друг с другом, не гнушались кровопролития, стремясь к власти и богатству, и не останавливались ни перед чем. Они осмеливаются рассуждать о сподвижниках Посланника Аллаха ﷺ, забывая или просто не зная о том, что первые мусульмане были особым поколением людей, подобного которому не знала многовековая история человечества. Эти писатели смотрят на жизнь сподвижников очень узким взглядом, совершенно упуская из виду тот факт, что этих людей воспитал сам Посланник Аллаха ﷺ и что на них оказал огромное влияние ислам. Сочинения таких людей — причина того, что сегодня многие люди убеждены: эпоха сподвижников Посланника Аллаха ﷺ — это сплошная череда войн, кровопролитий, обманов, козней и хитростей. В представлении многих мусульман образ сподвижников (да будет доволен Аллах ими всеми) чудовищно искажён. Что самое страшное, они повторяют эту ложь и распространяют её, не задумываясь о том, правильно ли они поступают. И делают они это просто потому, что прочли подобную нелепость в книге какого-то необъективного автора.

[5] АбуДжа'фар Мухаммед ибн Джарир ибн Язид ибн Касир ат-Табари (839-923). Родом из Табаристана. Исламский историк, толкователь Корана, факих. Много путешествовал в поисках знания. Автор двух известных трудов — «Истории» и «Тафси-ра». Один и величайших учёных ислама.

[6] 'Изз-ад-дин Абу аль-Хасан Али ибн Мухаммад ибн Абд-аль-Карим аль-Джазари (555-630), известный как Ибн аль-Асир. Знаменитый исламский историк. Автор популярного труда по истории. Современник Саях-ад-дина аль-Айюби. Описал связанные с ним события. Также автор известного сборника биографий сподвижников Пророка ﷺ.

[7] Абу Абдаллах Мухаммад ибн Ахмад ибн 'Усман аз-Захаби (1274-1348). Известнейший исламский учёный, знаток хадисов. Путешествовал по разным областям исламского государства, собирая хадисы. Хорошо знал биографии передатчиков хадисов и степени их надёжности. Историк. Автор известного труда по истории и не менее известного сборника биографий известных личностей ислама.

Поэтому сегодня существует острая необходимость изложить исламскую историю в соответствии с программой приверженцев Сунны и общины (*ахль ас-сунна ва аль-джама'а*), и сделать это должны мусульмане. Хвала Всевышнему, сегодня ревностные приверженцы религии Аллаха из числа исследователей и писателей взяли за перо и принялись описывать различные периоды исламской истории, в том числе и эпоху сподвижников Посланника Аллаха ﷺ, с верной позиции. И они начали не с нуля, поскольку Всевышний по милости Своей даровал нашей общине тех, кто тщательно, с особым вниманием изучает историю ислама, отделяет достоверные сообщения от ложных и сочинённых. Очищение исламской истории от всего, что примешалось к ней на протяжении веков, происходит по милости Всевышнего Аллаха, а после Его милости — благодаря усилиям приверженцев Сунны и общины из числа учёных — знатоков фикха и хадисов, труды которых полны сообщений, уверенно опровергающих ложь тех, кто пытается исказить исламскую историю.

При написании своей книги я следовал путём приверженцев Сунны. Я изучил все старые и современные источники, которые мне удалось найти. В своём исследовании эпохи праведных халифов я не стал опираться исключительно на известные источники — труды ат-Табари^[5], Ибн аль-Асира^[61], аз-Захаби^[7] и другие признанные и наиболее часто используемые сочинения по истории. Я обратился также к тафсирам, сборникам хадисов и комментариям к ним, а также к жизнеописаниям.

саниям сподвижников, книгам, в которых упоминается степень надёжности передатчиков хадисов, и трудам по фикху. В этих источниках я обнаружил богатый исторический материал, подобный которому трудно найти в известных сочинениях по истории.

Жизнь 'Усмана ибн 'Аффана رضي الله عنه, равно как и жизнь двух его великих предшественников Абу Бакра ас-Сыддика и 'Умара ибн аль-Хаттаба (да будет доволен Аллах ими обоими), — одна из золотых страниц исламской истории. Поэтому я начал изучать его жизнь и его эпоху, пользуясь самыми разными источниками.

Собрав достаточно материала, я упорядочил и проанализировал его, чтобы проповедники ислама, хатыбы, учёные, политики, мыслители, военачальники, правители мусульман и искатели религиозного знания могли извлечь для себя пользу из собранного мною. Я лелеял надежду на то, что после ознакомления с жизнеописанием 'Усмана ибн Аффана رضي الله عنه у читателей, кем бы они ни были, появится желание следовать его примеру, Всевышний почтит их за это и они окажутся в числе преуспевших.

Я описал жизнь 'Усмана رضي الله عنه от рождения до гибели, рассказав о его происхождении, семье и жизни в доисламские времена, а также о принятии им ислама и о его переселении, о влиянии Корана и общения с Посланником Аллаха صلى الله عليه وسلم на формирование его личности. Я описал его участие в военных походах и его общественную жизнь во времена Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم, Абу Бакра и 'Умара^[8]. Я привёл

[8] Во время правления 'Усмана رضي الله عنه произошло много важных событий. Для ислама было открыто много новых земель. Поскольку этот процесс продолжался двенадцать лет, границы исламского государства при 'Усмানে существенно расширились. В этот период Му'авия предпринял поход на Кипр. 'Умар запрещал мусульманам предпринимать морские военные походы, а 'Усман, став халифом, разрешил это. В период его правления были открыты для ислама Азербайджан, Армения, Кабул, Сиджистан и многие другие области. В эти годы был предпринят поход, оставшийся в истории под названием «похода Зат-ас-Савари». Именно при 'Усмানে произошло самое масштабное распространение ислама за весь период правления праведных халифов. Также имело место расширение мечети Пророка صلى الله عليه وسلم в Медине и Заповедной мечети в Мекке.

[9] АбуМухаммад 'Абд-ар-Рахман ибн Ауф аз-Зухри аль-Кураши — один из величайших сподвижников. Один из десяти обрадованных благой вестью о Рае. Один из шести участников совета. Принял ислам одним из первых. Был очень щедрым. Выделялся своим умом и смелостью. Родился через десять лет после «года слона». Участвовал в битве при Бадре и остальных битвах и был ранен в битве при Уху-де. Разбогател за счёт торговли. Часто раздавал милостыню и расходовал своё богатство на пути Аллаха. Умер в 31 г. х. в Медине.

историю его прихода к власти и разъяснил принципы, которыми он руководствовался в своём правлении.

В книге я рассказал об имени, прозвищах, происхождении 'Усмана, его семье и о положении, которое он занимал в обществе во времена невежества³, а также о том, как он принял ислам и о его женитьбе на Рукайе, дочери Посланника Аллаха ﷺ. Рассказал я и об испытаниях, которые выпали на его долю, и о его переселении в Эфиопию, о его жизни с Кораном и его сподвижничестве, о его участии в военных походах Пророка ﷺ, о его общественной жизни в Медине и его экономическом вкладе в построение государства. Я привёл хадисы Пророка ﷺ, содержащие упоминание об 'Усмани, его достоинствах и предсказанной ему Пророком ﷺ гибели в смутное время.

Я упомянул и о том, какое место занимал 'Усман ибн 'Аффан رضي الله عنه при двух своих предшественниках — Абу Бакре ас-Сыддике رضي الله عنه и 'Умаре ибн аль-Хаттабе رضي الله عنه, и привёл историю его прихода к власти.

Я затронул и такую важную тему, как совет, опровергая всевозможные сомнения и ложные утверждения, распространяемые некоторыми людьми в связи с этим событием, и рассказав о роли Абд-ар-Рахмана ибн Ауфа^[9], который возглавил совет. Опровергая ложные утверждения, связанные с этой исто-

³ То есть до начала пророческой миссии Мухаммада ﷺ. Эта эпоха получила название *джахилия* — 'времена невежества'.

рией и доказывая их несостоятельность, я использовал научный подход, приводя неоспоримые факты и веские доводы и подкрепляя их логикой.

Кроме того, я привёл высказывания учёных о том, что 'Усман رضي الله عنه был наиболее достойным претендентом на власть после кончины 'Умара رضي الله عنه и что его правление было законным и с его избранием были согласны все мусульмане.

Рассказал я и об особенностях его правления и о том, какие отношения были у 'Усмана с его наместниками и какие письма он писал им, а также командуя войсками. Я рассказал о его жизненных принципах и отношении к управлению государством, о том, что он подтвердил ответственность халифа перед людьми за свои действия и утвердил принципы совета, справедливости, равенства и свободы. Он считал призыв к одобряемому и удерживание от порицаемого очень важными действиями в жизни общества.

Я рассказал о том, каким предводителем был 'Усман رضي الله عنه, указав на его достоинства и личные качества.

Рассказал я и о финансовых учреждениях, существовавших при 'Усмани رضي الله عنه, и о финансовой политике, которую вело исламское государство в его эпоху, и о государственном бюджете.

В книге вы найдёте рассказы о том, как 'Усман رضي الله عنه собрал Коран, расширил мечеть Пророка ﷺ и как он построил первый в истории исламского государства морской флот, выделил средства на рытьё новых колодцев для обеспечения людей водой, и о многих других важных шагах, которые 'Усман предпринял за годы своего правления.

Я разъяснил, как материальное благополучие сказалось на социальной и экономической сторонах жизни исламского государства, рассказав и о том, какое отношение 'Усман и его родственники имели к государственному бюджету.

Я включил в книгу краткий обзор системы судопроизводства эпохи 'Усмана и его личных иджтихадов^[10], которые впоследствии оказали влияние на правовые школы. Я также коснулся областей, которые были открыты для ислама в эпоху 'Усмана رضي الله عنه.

[10] И д ж т и х а д (буквально 'проявление усердия', 'настойчивость'), — самостоятельное вынесение решений по вопросам мусульманского права (фикха), осуществляемое учёным, достигшим высшей ступени знаний в исламских науках. М у д ж т а х и д (учёный, обладающий правом делать иджтихад) должен обладать следующими качествами и навыками: знание Корана и Сунны; знание вопросов, по которым имеется согласное мнение учёных (ид-жма'); глубокое знание арабского языка; знанием основ фикха и методов извлечения решения из текстов первоисточников; знание отменённых аятов и хадисов (*насих, мансух*); он должен быть мусульманином, обладать здравым умом и рассудительностью. Согласно другому определению, иджтихад — это деятельность авторитетного знатока религии, имеющего право самостоятельно решать такие вопросы религиозно-правового характера, на которые не имеется прямых указаний в Коране и Сунне. Заниматься иджтихадом могли только лица, в совершенстве владевшие арабским языком, наизусть знавшие Коран и его толкования, хорошо знавшие Сунну и комментарии к ней и отвечавшие целому ряду других требований..

И, наконец, я изложил историю смуты, которая началась в конце правления 'Усмана и привела к его гибели от рук невежественных бунтарей.

Словом, я постарался показать личность 'Усмана с разных сторон, чтобы читатель получил наиболее полное представление об этом уникальном человеке, третьем праведном халифе, 'Усмани ибн 'Аффане رضي الله عنه.

Книга, которую вы держите в руках, — убедительное доказательство того, что 'Усман ибн 'Аффан رضي الله عنه действительно был великим человеком. Всё в нём было великим — его вера, его знания, его мысли, его красноречие, его нрав. Великими были его слова и дела, его достижения и велико влияние, которое он оказал на мир и на окружавших его людей. А источником этого величия стало его понимание и применение на практике ислама — религии Всевышнего, его тесная и неразрывная связь с Господом и неуклонное следование Сунне Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم.

'Усман رضي الله عنه принадлежит к числу великих имамов-предводителей, сунны которых мы обязаны придерживаться. Их слова и де-

ла — прекрасный пример для нас. Ознакомление с жизнеописанием 'Усмана رضي الله عنه способствует укреплению веры любого мусульманина и учит верующих правильно понимать свою религию. Поэтому я изучил личность 'Усмана и его эпоху настолько тщательно, насколько позволили мне мои возможности. При этом я не утверждаю, что моё исследование безупречно и содержит исключительно достоверные сведения. Как и всякий человек, я мог допустить ошибку. Однако Всевышний знает, что этот труд я писал ради Него, стремясь к Его довольству, и лишь к Нему взывал я с мольбой о том, чтобы мне удалось довести задуманное до конца и чтобы написанная мною книга принесла пользу читателям. Поистине, Аллах — Обладатель прекрасных имён, Слышащий мольбы.

По милости Всевышнего я завершил работу над книгой в пятницу после вечерней молитвы 8 числа месяца раби'-ас-сани 1422 года хиджры, что соответствует 30 марта 2001 года по григорианскому летоисчислению. Прошу Всевышнего Аллаха принять мой труд и позволить нам присоединиться к пророкам, искренне верующим, мученикам и праведникам в мире вечном.

Всевышний Аллах сказал:

Никто не удержит милость, которую Аллах открывает людям. А то, что Он удерживает, никто не может ниспослать после Него. Он — Могущественный, Мудрый.

Сура 35 «Творец», аят 2

مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا
مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا
مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ ۗ وَهُوَ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ

Этими словами завершаю предисловие к своей книге. Всё, что мне осталось сделать, — предстать перед Всевышним Аллахом с сердцем, исполненным благоговейного страха, и признать Его милость, великодушие и щедрость. Он оказывает милость. Он окружает почётом. Он помогает достичь цели и содействует в благих Делах. Хвала Ему за все те блага, которыми Он одарил меня в этой

жизни. Прошу Всевышнего посредством Его прекрасных имён и высочайших качеств сделать так, чтобы труд мой был проделан исключительно ради Его благородного Лица и принёс пользу Его рабам. Я прошу Его о том, чтобы Он вознаградил меня за каждую написанную мною букву, добавил этот труд на чашу весов с моими благими делами и утвердил на истинном пути моих братьев по вере, помогавших мне в моей работе.

Я искренне надеюсь, что каждый читатель не забудет обратиться к Всевышнему Аллаху с доброй мольбой за автора, который, подобно всем людям, нуждается в прощении Всевышнего, Его милости и довольстве.

Господи! Внуши мне быть благодарным за Твою милость, которую Ты оказал мне и моим родителям, и совершать праведные деяния, которыми Ты будешь доволен. Введи меня по Своей милости в число Своих праведных рабов.


Сура 27 «Муравьи», аят 19

رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ
الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ
وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ
وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ
الصَّالِحِينَ

Пречист Ты, о Аллах, и хвала Тебе! Я свидетельствую, что нет божества, кроме Тебя, прошу у Тебя прощения и приношу Тебе покаяние. И последние слова наши — «Хвала Аллаху, Господу миров».

Али Мухаммад ас-Салляби

Часть первая

**'Усмана ибн 'Аффана 
Между Меккой и Мединой**

Глава первая

Имя, происхождение, кунья
и прозвища 'Усмана ﷺ.

Семья 'Усмана и его положение
в обществе в доисламские времена

Его звали 'Усман ибн 'Аффан ибн Абу аль-Ас ибн Умайя ибн Абд-Шамс ибн Абд-Манаф ибн Кусайй ибн Киляб аль-Умави аль-Кураши. У них с Посланником Аллаха ﷺ был общий предок по мужской линии — Абд-Манаф. Его матерью была Ар-ва бинт Курайз ибн Раби'а ибн Абд-Шамс ибн Абд-Манаф ибн Кусайй. А её матерью была Умм Хаким аль-Байда, дочь Абд-аль-Мутталиба и родная сестра Абдаллаха, отца Пророка. Аз-Зубайр ибн Баккар утверждал, что они были близнецами. Таким образом, 'Усман был сыном дочери тётки Пророка ﷺ со стороны отца. В то же время Пророк ﷺ был сыном тётки его отца со стороны матери.

Мать 'Усмана приняла ислам и скончалась в эпоху его правления, и он был в числе тех, кто нёс её тело к могиле. А отец 'Усмана погиб ещё во времена невежества.

Во времена невежества 'Усман носил кунью Абу Амр, а после того как Рукайя, дочь Посланника Аллаха ﷺ, родила ему сына Абдаллаха, 'Усмана стали называть Абу Абдаллах.

'Усмана прозвали Зу-н-нурайн, то есть Обладатель двух светочей. Бадр-ад-дин аль-'Айни сказал в своём комментарии к «Сахиху» аль-Бухари, что аль-Мухалляба ибн Абу Суфру^[11] спросили, почему 'Усмана прозвали Обладателем двух светочей, и он ответил: «Потому что мы не знаем че-

ловека, который был бы женат на двух дочерях Пророка, кроме него». 'Абдаллах ибн 'Умар ибн Абан аль-Джуфи передаёт: «Мой дядя со стороны матери как-то спросил меня: "Знаешь ли ты, почему 'Усмана прозвали Обладателем двух светочей?" Я ответил: "Нет, не знаю". Он сказал: "Потому что со времён Адама и до окончания времён не было и не будет другого человека, женившегося на двух дочерях пророка. Поэтому его и называли Обладателем двух светочей"». А согласно другой версии, его прозвали так, потому что он много читал Коран во время своих ночных молитв. Коран — свет, и ночная молитва — свет.

По наиболее достоверной версии, он родился через шесть лет после «года слона» в Мекке. Согласно другой версии — в Таифе. Он был младше Посланника Аллаха ﷺ примерно на пять лет.

Если говорить о внешности, то 'Усман был среднего роста, с тонкой кожей, с длинной и густой бородой, широкоплечий, с крупными суставами и густыми волосами. Он красил бороду в жёлтый цвет. Аз-Зухри сказал: «'Усман был человеком среднего телосложения, с хорошими волосами и красивым лицом, с лысиной, с орлиным носом и мощными голеньями, с длинными предплечьями, которые покрывали густые волосы. У него была красивая улыбка, а волосы его спускались ниже ушей. Согласно наиболее достоверной версии он был светлокожим. Хотя согласно некоторым версиям его кожа была смуглой».

[11] Аль-Мухалляб ибн Абу Суфра, один из известных военачальников. В эпоху Му'авии покорял Индию. Был правителем Джазир в эпоху Абдаллаха ибн аз-Зубайра. Сражался с хариджитам в эпоху Абд-аль-Малика ибн Марвана. Стал правителем Хорасана в 79 г. х. Известен своими сражениями с хариджитам. Умер в 83 г. х.

Если говорить о семье 'Усмана, то всего у 'Усмана было восемь жён. Все его браки были заключены уже после принятия ислама. Сначала 'Усман женился на Рукайе, дочери Посланника Аллаха ﷺ, которая родила ему Абдаллаха. После кончины Рукайи 'Усман женился на её сестре Умм Кульсум. 'Усман также женился на Фахите бинт Газван, сестре известного командующего мусульманскими войсками 'Утбы ибн Газва-на. Она родила 'Усману Абдаллаха-младшего. Его женой стала также Умм Амр бинт Джундуб аль-Аздийя. Она родила ему Амра, Халида, Абана, 'Умара и Марьям. Ещё одна его жена — Фатыма бинт аль-Валид ибн Абд-Шамс ибн аль-Мугира аль-Махзумийя, которая родила 'Усману аль-Валида, Са'ида и Умм Са'д. Кроме того, его женой была Умм аль-Банин бинт Уяйна ибн Хисн аль-Фаззари, и она родила ему Абдаллаха. Ещё одной женой 'Усмана была Рамля бинт Шейба ибн Раби'а аль-Умавийя. Она родила 'Усману Аишу, Умм Абан и Умм Амр. Рамля приняла ислам и присягнула Посланнику Аллаха ﷺ. 'Усманом также была взята в жёны Наиля бинт аль-Фарафиса аль-Кальбийя, которая исповедовала христианство и приняла ислам перед началом их супружеской жизни, став искренней мусульманкой.

Таким образом, у 'Усмана было девять сыновей от пяти жён. От Рукайи, дочери Посланника Аллаха ﷺ, у него был сын Абдаллах, который родился за два года до переселения Пророка ﷺ в Медину. Переселяясь в Медину вместе с мужем, 'Усманом, Рукайя взяла сына с собой. Однако в первые дни их жизни в Медине петух клюнул мальчика в лицо около глаза, рана начала воспаляться, и в конце концов воспаление распространилось на всё лицо и он умер в 4 г. х. возрасте шести лет. У 'Усмана был ещё один сын по имени Абдаллах, прозванный «младшим», матерью которого была Фахита бинт Газван, а также 'Амр, матерью которого была Умм Амр бинт Джундуб. Последний передавал хадисы (хотя их было не так уж много) от отца и от Усамы ибн Зайда^[12], а от него их передавали Али ибн аль-Хусейн, Са'ид ибн аль-Мусайяб и Абу аз-Заннад.

Он женился на Рамле, дочери Му'авии ибн Абу Суфьяна^[13], и скончался в 80 г. х. Также от Умм 'Амр бинт Джундуб у 'Усмана были сыновья Халид и Абан. Последний был имамом в фикхе, носил кунью Абу Са'ид и в течение семи лет занимал должность правителя Медины в эпоху правления 'Абд-аль-Малика ибн Марвана. Он слышал ха-дисы (их было немного) от отца и от Зайда ибн Сабита, в том числе и хадис от 'Усмана: «Кто скажет в начале дня и в начале ночи: "С именем Аллаха, с именем Которого ничто не способно причинить вред ни на земле, ни на небе, и Он — Слышащий, Знающий", тому ничто не повредит в этот день или в эту ночь» [Тирмизи]. И когда Абана разбил паралич, он сказал: «Клянусь Аллахом, я забыл произнести эти слова в этот день».

У 'Усмана был также сын 'Умар от Умм Амр бинт Джундуб, аль-Валид, матерью которого была Фатыма бинт аль-Валид ибн Абд-Шамс ибн аль-Мугира аль-Махзумийя, и Са'ид, матерью которого также была Фатыма бинт аль-Валид. Последний был назначен правителем Хорасана в 56 г. х., в эпоху Му'авии ибн Абу Суфьяна. Также у 'Усмана был сын Абд-аль-Малик, которого родила ему Умм аль-Банин бинт 'Уяйна ибн Хисн. Говорят также, что Наиля бинт аль-Фарафиса родила 'Усману сына, которого он назвал Анбаса.

Если говорить о дочерях, то их у 'Усмана было семь от пяти жён, в том числе Марьям от Умм Амр бинт Джундуб, Умм Са'ид, матерью которой была Фатыма бинт аль-Валид ибн Абд-Шамс аль-Махзумийя, Аиша, мать кото-

[12] Усама ибн Зайд ибн Хариса аль-Кальби — любимец Пророка ﷺ и сын его любимца, Абу Мухаммада (или Абу Зайда). Его матерью была Умм Айман, воспитательница Посланника Аллаха ﷺ. Он родился в исламе, и когда скончался Посланник ﷺ, ему было 20 лет. Перед своей кончиной Пророк ﷺ поручил Усаме командование большим войском, которое выступило в поход уже после кончины Пророка ﷺ по приказу Абу Бакра ﷺ. Во время смуты не присоединился ни к одной из сторон. Умер в 54 г. х.

[13] Му'авия ибн Абу Суфьян принял ислам вместе со своим отцом Абу Суфьяном Сах-ром ибн Харбом после покорения Мекки. 'Умар ибн аль-Хаттаб назначил его наместником Шама после смерти его брата Язи-да ибн Абу Суфьяна. Он оставался наместником Шама вплоть до времён правления Али ибн Абу Талиба. После того как аль-Хасан ибн Али добровольно отказался от власти в 40 г. х., он стал правителем. Скончался в 60 г. х. в возрасте 78 лет.

рой — Рамля бинт Шейба ибн Раби'а, и Марьям, которую родила Наиля бинт аль-Фарафиса. У 'Усмана также была дочь Умм аль-Банин от наложницы.

[14] Абу Суфьян Сахр ибн Харб ибн Умайя аль-'Абшами аль-Кураши аль-Умави, носивший кунью Абу Ханзала, — отец Му'авии. Пророк ﷺ женился на его дочери Умм Хабибе ﷺ до того, как Абу Суфьян принял ислам. Стал мусульманином в год завоевания Мекки. Лишился одного глаза в Таифе, а второго — в битве при Ярмуке. Умер приблизительно в 34 г. х. в возрасте 93 лет.

[15] В понедельник в месяц зу-ль-ка'да 6 г. х. Посланник Аллаха ﷺ выехал из Медины вместе со своими сподвижниками и отправился в Мекку для совершения 'умры. Ещё находясь в Медине, Послан-

У 'Усмана была родная сестра Амина бинт 'Аффан, которая во времена невежества вышла замуж за аль-Хакама ибн Кай-сана, вольноотпущенника Хишама ибн аль-Мугиры аль-Махзуми. Отряд Абдалла-ха ибн Джахша взял аль-Хакама ибн Кай-сана в плен. В Медине он искренне принял ислам и остался при Посланнике Аллаха ﷺ. Погиб во время трагических событий у источника Мауна в начале 4 г. х. Амина бинт Аффан оставалась в Мекке, будучи язычницей до самого покорения Мекки, после чего приняла ислам вместе с матерью и сестрами и присягнула Посланнику Аллаха ﷺ вместе с женой Абу Суфьяна^[14], которую звали Хинд бинт 'Утба, поклявшись не придавать Аллаху сотоварищей, не воровать и не прелюбодействовать.

Если говорить о братьях 'Усмана по матери, то их было трое. Один из них — аль-Валид ибн 'Укба ибн Абу Му'айт — после казни отца в день битвы при Бадре отправился вместе со своим братом 'Умарой по заключении Худайбийского мира^[15], чтобы вернуть свою сестру Умм Кульсум, которая приняла ислам и переселилась в Медину, однако Посланник Аллаха ﷺ отказался возвращать им её. Аль-Валид принял ислам в день покорения Мекки. 'Умара принял ислам поздно. Третьего единоутробного брата 'Усмана звали Халид. У 'Усмана были также

сестры по матери: упомянутая выше Умм Кульсум, которая приняла ислам в Мекке, переселилась к Посланнику Аллаха ﷺ и присягнула ему, — она была первой из женщин, переселившихся после возвращения Посланника Аллаха ﷺ из Худайбии в Медину, — а также Умм Хаким и Хинд, другие дочери 'Укбы ибн Абу Му'айта.

Если говорить о положении 'Усмана в обществе во Времена невежества, то он относился к числу наиболее достойных и уважаемых людей. Он был состоятельным человеком и к тому же отличался стыдливостью и говорил лишь благое. Соплеменники очень любили и уважали его. Даже во времена невежества он никогда не поклонялся идолам, не совершал ничего мерзкого и непристойного и никогда не пил вино. Он говорил: «Оно лишает человека разума, а ведь разум — наивысший дар Аллаха человеку, и человек должен возвышаться с помощью него, а не бороться с ним». Во времена невежества его не привлекали песни и развлечения, люби-

ник Аллаха ﷺ увидел сон. Ему приснилось, что он, облачённый в ихрам, входит в Мекку вместе с мусульманами, чтобы совершить 'умру, и ведёт с собой жертвенный скот. Он продолжал двигаться вперёд до тех пор, пока не достиг горного прохода под названием Саният-аль-Марар, где его верблюдица опустилась на колени. Люди стали говорить: «Аль-Касва заупрямилась, аль-Касва заупрямилась!» Посланник Аллаха ﷺ, сказал: «Аль-Касва не заупрямилась, ибо это не в её характере, но её задержал Тот же, Кто задержал и слона!» А потом он сказал: «Клянусь Тем, в Чьей Длани душа моя, чего бы они ни потребовали от меня, я дам им это, если только они не потребуют нарушения запретов Аллаха!» Затем Посланник Аллаха ﷺ прикрикнул на неё, и она поднялась на ноги, после чего он направил их в другую сторону и остановился в самой дальней части Худайбии у источника. Посланник Аллаха ﷺ сделал всё возможное, чтобы убедить курайшитов в том, что он не желает воевать с ними и что он пришёл только для того, чтобы совершить 'умру и посетить Каабу. Когда курайшиты поняли, что Посланник Аллаха ﷺ действительно не желает воевать, они направили к нему своих посланцев для переговоров. Посланник Аллаха ﷺ в свою очередь направил к ним 'Усмана ибн Аффана для разъяснения своей позиции и цели своего прихода. Язычники задержали 'Усмана, и мусульмане, решив, что они убили его, поклялись Посланнику Аллаха ﷺ сражаться насмерть. Эта клятва получила название «клятвы довольства». Когда курайшиты узнали о клятве довольства, которую мусульмане принесли Посланнику Аллаха ﷺ, их предводители поняли, что Посланник Аллаха ﷺ намерен сражаться с ними. Тогда они отправили к нему в Худайбию Сухайля ибн 'Амра в сопровождении нескольких человек для переговоров, итогом которых стал мирный договор между язычниками Мекки и мусульманами. Позже язычники нарушили этот договор, следствием чего стало

мые молодыми людьми той эпохи. И 'Усман старался, чтобы его взор никогда не падал на части тела, которые должны быть закрыты от чужих взоров. Да помилует Аллах 'Усмана! Сам он говорил о себе: «Я не пел, не стремился к запретному, не прикасался правой рукой к своему половому органу с тех пор, как присягнул Посланнику Аллаха ﷺ, и не пил вино ни во времена невежества, ни в исламе. Я не совершал прелюбодеяния ни во времена невежества, ни в исламе».

'Усман приобрёл много знаний, которые ценились арабами в те времена: он знал родословные арабов, их пословицы и их историю. Он много путешествовал, совершая поездки в Шам и в Эфиопию, и много общался с представителями других народов, изучив их обычаи и культуру, и в этом ему не было равных.

Он унаследовал торговлю от своего отца и, уделяя ей должное внимание, приумножал уже нажитое состояние. Благодаря этому 'Усман входил в число наиболее влиятельных курайши-тов, поскольку мекканское общество времён невежества оценивало человека по размеру его состояния. Степень влиятельности человека определялась, помимо богатства, количеством сыновей, а также братьев и родственников, и 'Усман занимал видное положение в этом обществе, которое относилось к нему с любовью и уважением.

Согласно некоторым сообщениям, любовь курайшитов к 'Усмани была у всех на устах и в Мекке можно было услышать, как женщина поёт своему ребёнку колыбельную примерно такого содержания:

Люблю я тебя, клянусь Милосердным,
Как курайшиты любят 'Усмана...

Усмани было почти 34 года, когда Абу Бакр ас-Сыддик призвал его к исламу. 'Усман внял призыву Абу Бакра, не колеблясь, и оказался в числе первых мусульман. Абу Исхак утверждал, что Усман был первым мужчиной, принявшим ислам после Абу Ба-

кра, 'Али^[16] и Зайда ибн Харисы. То есть он стал четвёртым уверовавшим мужчиной.

Возможно, причиной столь быстрого принятия ислама 'Усманом стало событие, произошедшее сразу после возвращения 'Усмана из очередной поездки в Шам. Он зашёл вместе с Тальхой ибн 'Убайдаллахом^[17] к Посланнику Аллаха ﷺ, и тот призвал их к исламу и прочитал им немного из Корана, рассказав им об обязанностях верующих и обещав им награду от Всевышнего, и они уверовали и поверили ему. 'Усман сказал: «О Посланник Аллаха, я только что вернулся из Шама, и когда мы находились между Ма'аном⁴ и Аз-Заркой, нас разбудил глашатай, объявивший нам: "О спящие, пробудитесь! Поистине, Хвалимый появился в Мекке!" И возвратившись, мы слышали о тебе».

[16] 'Али ибн Абу Талиб был первым ребёнком, принявшим ислам, и впоследствии стал четвёртым праведным халифом. Правил с 35 по 40 год хиджры. Он приходился Посланнику Аллаха ﷺ двоюродным братом и зятем. Он женился на его дочери Фатыме в месяце рамадан во 2 г. х., когда ему было 20 лет. Он принимал участие во всех сражениях и военных походах Посланника Аллаха ﷺ, кроме похода в Табук, во время которого он управлял Мединой. Во время утренней молитвы в Куфе он был смертельно ранен злоумышленником по имени Абд-ар-Рахман ибн Мульджам. Скончался в пятницу, 17 числа месяца рамадан 40 г. х.

[17] Абу Мухаммад Тальха ибн 'Убайдаллах ибн 'Усман аль-Кураши ат-Тамими — один из десяти обрадованных благой вестью о Рае и один из восьми, которые первыми приняли ислам. Один из пяти, которые приняли ислам от Абу Бакра ﷺ. Один из шести участников совета, на котором решался вопрос о назначении халифа. Сподвижник, передавал хадисы от Посланника Аллаха ﷺ. Участвовал в битве при Ухуде и закрывал Посланника Аллаха ﷺ своим телом. Пророк ﷺ прозвал его аль-Файяд — 'приносящий пользу', потому что он купил источник воды и пожертвовал его нуждающимся. Погиб в 36 г. х. от стрелы, которая попала в него во время Верблюжьей битвы. Ему было 64 года.

⁴ Ныне город на юге Иордании, в 218 км от Аммана, административный центр одноимённого мухафаза Ма'ан, являющегося самым крупным и наименее плотно заселённым административным образованием

Вне всяких сомнений, подобное событие должно было оставить положительный след в душе 'Усмана. Разве тот, кто узнал о появлении Пророка ﷺ до того, как прибыл к нему, станет колебаться и медлить, когда увидит его воочию и найдёт сотни подтверждений истинности его пророческой миссии? Сколь бы упрямым ни был человек, ему останется лишь покориться истине. Какую бы чѣрствость он ни демонстрировал, он будет ощущать уколы совести до тех пор, пока не уверует или не умрѣт. 'Усман принял ислам, не раздумывая, не потому что был человеком легкомысленным и порывистым или глупым. Просто он был убеждѣн в правильности выбранного пути и его не одолевали сомнения.

'Усман подходил к каждому вопросу спокойно и изучал его хладнокровно и обстоятельно, и он не изменил своему обычаю и на этот раз. Он обдумал новый призыв и понял, что это призыв к достоинствам и к отдалению от пороков, призыв к единобожию и к отдалению от язычества (*ширк*), призыв к поклонению и предостережение от небрежности. Потом он посмотрел на своих соплеменников: поклоняются идолам, едят мертвечину, не соблюдают обычаи добрососедства, считают дозволенным многое из запретного — например, кровопролитие... И так далее в том же духе. А Мухаммад ибн 'Абдаллах известен своей честностью и правдивостью, и никто не может сказать о нём дурного слова. Он никогда не делал зла и ни разу в жизни не был уличѣн во лжи или вероломстве. И вот он призывает к поклонению одному лишь Аллаху, у Которого нет сотоварищей, к поддержанию родственных связей, добрососедству, молитве и посту. Призывает не поклоняться никому, кроме Аллаха... И ислам от него принял Абу Бакр ас-Сыддик... И он последовал его примеру и уверовал. После этого 'Усман сохранял спокойствие, демонстрировал приверженность своей религии, помогал другим встать на верный путь, проявлял терпение и мудрость. Человек великого нрава, довольный сделанным выбором, великодушный и щедрый, делающий добро и милосердный, щедро расходующий своё имущество на пути Всевышнего, он утешал верующих и помогал слабым из их числа до тех пор, пока ислам не

обрёл силу.

Глава первая. Имя'Усмана ﷺ. Семья 'Усмана, его положение в обществе
33

Тётка 'Усмана со стороны матери Са'да бинт Курайз сказала после того, как 'Усман принял ислам:

Аллах наставил 'Усмана на верный путь
и направил его, ведь Он и приводит к истине.
Последовал он за Мухаммадом
с правильным убеждением
и следовал мнению, которое было правильным.
Посланный с истиной отдал за него свою дочь,
будто полная луна встретилась
с солнцем на горизонте.
Сын хашимитов, пусть станет выкупом за тебя
душа моя, доверенный Аллаха среди людей!

Женитьба 'Усмана на Рукайе, дочери Посланника Аллаха ﷺ.
Мусульмане обрадовались, когда узнали о том, что 'Усман принял ислам, и с этого дня их с ним связывали узы любви, братства и веры. Посланник Аллаха ﷺ почтил его, выдав за него замуж свою дочь.

История этого союза такова. В своё время Посланник Аллаха ﷺ выдал Рукайю за 'Утбу ибн Абу Ляхаба, а её сестру Умм Кульсум — за 'Утайбу ибн Абу Ляхаба, а потом Всевышний Аллах ниспослал суру: **«Да отсохнут руки Абу Ляхаба, и сам он уже сгинул. Не помогло ему богатство, и он ничего не приобрёл. Он попадёт в пламенный Огонь. Жена его будет носить дрова, а на шее у неё будет плетёная верёвка из пальмовых волокон»** (сура 111 «Пальмовые волокна»). Узнав об этом, Абу Ляхаб и его жена Умм Джамиль бинт Харб ибн Умайя, та самая «носительница дров», велели сыновьям: «Расстаньтесь с дочерьми Мухаммада!» И они исполнили веление родителей до того, как начали супружескую жизнь со своими жёнами. Так Аллах почтил дочерей Посланника Аллаха ﷺ и унизил сыновей Абу Ляхаба. Узнав о том, что Рукайя получила развод, 'Ус-

ман очень обрадовался и поспешил попросить у Посланника Аллаха ﷺ её руки. Посланник Аллаха ﷺ дал согласие на их брак,

и мать верующих Хадиджа бинт Хувайлид сама отвела невесту к 'Усману. 'Усман был красив лицом, и Рукайя была под стать ему, и об их брачном союзе говорили:

Никто не видел пары прекрасней
Рукайи с мужем её 'Усманом...

'Абд-ар-Рахман ибн 'Усман аль-Кураши передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ зашёл к своей дочери, когда она мыла голову 'Усману, и сказал ей: *«Доченька! Хорошо относишься к Абу 'Абдаллаху, ибо, поистине, из всех моих сподвижников его нрав ближе всего к моему нраву».*

Умм Джамиль бинт Харб и её муж Абу Ляхаб думали, что, порвав связь с дочерьми Мухаммада, они нанесут ему удар и подточат опоры его семьи. Однако Всевышний Аллах выбрал для Рукайи и Умм Кульсум наилучшее. Умм Джамиль с мужем остались ни с чем, кусая локти в бессильной ярости, а Всевышний Аллах уберёг семью Пророка ﷺ от их зла.

Испытания, выпавшие на долю 'Усмана, и его переселение в Эфиопию. Таков обычай Всевышнего: на долю отдельных людей и целых народов, общин и государств выпадают испытания, и сподвижники Посланника Аллаха ﷺ не были исключением из этого правила. Они прошли через такие испытания, которые и могучим горам показались бы тяжкими. Испытания затрагивали их самих, их семьи, их имущество. Положение осложнялось с каждым днём, и пострадали даже знатные курайшиты, принявшие ислам... 'Усман ибн Аффан также подвергся испытаниям. Его дядя со стороны отца аль-Хакам ибн Абу аль-Ас ибн Умайя мучил его. Он связал его и говорил ему: «Неужели ты отрекаешься от религии своих предков ради какой-то новой религии?! Клянусь Аллахом, я не развяжу тебя, пока ты не отречёшься от своей религии». 'Усман говорил в ответ: «Клянусь Аллахом, я никогда не отрекусь от неё и

не оставлю её!» Увидев стойкость 'Усмана и силу его привязанности к религии Всевышнего, аль-Хакам оставил его в покое.

Испытания, которым подвергались мусульмане, становились страшнее с каждым днём. Последней каплей стала гибель Ясира и его жены Сумайи^[18] от рук истязавших их язычников. Пророку ﷺ больно было смотреть на страдающих мусульман. И он думал: куда же им отправиться? Наконец Всевышний Аллах внушил ему, что мусульманам следует переселиться в Эфиопию, и Посланник Аллаха ﷺ сказал своим сподвижникам: «Может быть, вы уйдёте в земли Эфиопии: там такой царь, у которого никто не подвергается притеснению...»

Началось переселение, и Посланник Аллаха ﷺ с болью наблюдал за тем, как верующие тайно покидают Мекку — в одиночку и небольшими группами, верхом или пешком. Добравшись до берега Красного моря, они сели на два корабля, заплатив по половине динара за каждого, и отправились в путь. Узнав о готовящемся отъезде мусульман, язычники -

[18] Родители 'Аммара ибн Ясира. Ясир относился к йеменскому племени бану 'Ане. Он прибыл в Мекку. Два его брата — аль-Харис и Малик — отправились на поиски одного человека, и он сопровождал их, однако в конце концов они вернулись в Йемен, а Ясир остался в Мекке. Он стал союзником Абу Хузайфы ибн аль-Мугиры аль-Махзуми. Абу Хузайфа женил его на своей невольнице по имени Сумайя бинт Хайят, и она родила ему Аммара. Абу Хузайфа дал ему свободу и вскоре скончался. Вскоре началась пророческая миссия Мухаммада ﷺ, и Ясир, Сумайя и Аммар приняли ислам. Их союзники — бану Махзум — разгневались и начали истязать их. Они укладывали их на землю и заставляли лежать часами под палящим солнцем Мекки. Посланник Аллаха ﷺ, проходя мимо них, говорил им: «Терпите, о семейство Ясира. Поистине, вам обещан Рай». Однажды во время истязаний Абу Джахль подошёл к Сумайе и сказал ей: «Ты уверовала в Мухаммада лишь потому, что влюбилась в него из-за его красоты!» Она резко ответила ему, и Абу Джахль ударил её своим копьём и убил. Сумайя стала первой мусульманкой, принявшей мученическую смерть. Вскоре после этого, не выдержав пыток, скончался и Ясир.

курайшиты попробовали преследовать их, но, когда они подъехали к берегу, корабли уже отошли достаточно далеко.

[19] Абу'Абдаллах Мухаммад ибн Ахмад ибн Абу Бакр аль-Куртуби (1214-1273). Родился в Кур-тубе (Кордова) на территории современной Испании. Один из великих исламских учёных — толкователей Корана. Изучал разные исламские науки и поэзию. Автор известного тафсира и других трудов.

[20] Абуаль-Аб-бас Абдаллах ибн Аббас ибн Абд-аль-Мутталиб аль-Кураши аль-Хашими — учёный мусульманской общины. Один из величайших сподвижников. Родился в Мекке и воспитывался там в первые годы пророчества Мухаммада ﷺ. Постоянно сопровождал Пророка ﷺ и передал множество хадисов. Участвовал в Верблюжьей битве и битве при Сыффи-не, сражаясь на стороне Али. Слеп, после чего

Среди участников первого и второго переселения в Эфиопию был и 'Усман с женой Рукайей. Они достигли Эфиопии в месяце раджаб 5 года с начала пророческой миссии. В Коране упоминается переселение первых мусульман в Эфиопию. Всевышний Аллах сказал: **«Тех, которые переселились ради Аллаха после того, как подверглись притеснениям, Мы одарим прекрасным жилищем в этом мире, а вознаграждение в Последней жизни будет ещё больше. Если бы они только знали!»** (сура 16 «Пчёлы», аят 41).

Аль-Куртуби^[19] (да помилует его Аллах) передал со слов Катады (да помилует его Аллах), что «подразумеваются сподвижники Мухаммада, которых язычники притесняли и подвергли гонениям, в результате чего одна группа их переселилась в Эфиопию, после чего Всевышний Аллах направил их к настоящему месту переселения, послав им помощников и защитников из числа верующих».

И Всевышний Аллах сказал: **«Скажи Моим рабам, которые уверовали: "Бойтесь вашего Господа! Тем, которые совершили добро в этом мире, уготовано добро. Земля Аллаха обширна. Поистине, терпеливым их награда воздастся полностью безо всякого счёта"»** (сура 39 «Голпы», аят 10). Абдаллах ибн Аббас^[20] (да будет доволен Аллах им и его

поселился в Таифе, где и скончался в 68 г. х. Обладая большими знаниями и быстро запоминал.

отцом) сказал: «Подразумевается Джа'фар ибн Абу Талиб и те, кто отправился вместе с ним в Эфиопию».

'Усман сумел извлечь пользу из этого переселения, приобретая новый опыт и видя в происходящем вокруг назидание.

Важнейшие уроки и выводы

- Стойкость мусульман, которые не отрекались от своей религии, несмотря на все истязания, пытки и издевательства со стороны курайшитов, свидетельствует об искренности их веры и возвышенности их духа. Чистота совести, спокойствие души и довольство Аллаха, которое они надеялись заслужить своим терпением, значили для них больше, чем боль от истязаний и пыток, которым подвергались их тела. У искренне верующих людей и проповедников религии Всевышнего дух всегда господствует над телом. Они стремятся удовлетворить потребности духа и обращают гораздо меньше внимания на тело, которое требует отдыха, насыщения и удовольствий. Благодаря этому призыв побеждает, а люди выходят из мрака к свету, освобождаясь от оков невежества.
- 'Усман ибн 'Аффан ﷺ научился милосердию у Посланника Аллаха ﷺ. Посланник Аллаха ﷺ любил и жалел своих сподвижников, относился к ним с состраданием и милосердием и заботился об их безопасности. Поэтому он посоветовал им уехать к справедливому правителю, который никого не притесняет. Всё оказалось так, как сказал Посланник Аллаха ﷺ. Переселенцы действительно нашли в лице негуса покровителя и защитника. И именно Посланник Аллаха ﷺ избрал Эфиопию в качестве безопасного места жительства для своих сподвижников и запасного центра распространения исламского призыва, в который всегда можно переместиться в случае, если главный центр призыва подвергнется опасности или будет

захвачен. Истинное богатство — это люди верующие, призывающие к религии Аллаха, трудящиеся на Его пути. Их нужно беречь и защищать, и ради их безопасности нужно прикладывать усилия. Нельзя идти на неоправданный риск, нельзя рисковать жизнями мусульман, потому что каждый человек имеет ценность.

— Во главе переселенцев были двоюродный брат Посланника Аллаха ﷺ Джа'фар и зять Посланника Аллаха ﷺ 'Усман, и с ними была дочь Посланника Аллаха ﷺ Рукайя, которая была замужем за 'Усманом (да будет доволен Аллах ими всеми). 'Усман ﷺ усвоил урок: приближённые предводителя и члены его семьи подвергаются опасности вместе с ним. Если же приближённые предводителя отсиживаются в безопасном убежище, а посторонние для него люди, напротив, подвергают себя опасности ради него, то поведение такого предводителя далеко от поведения Посланника Аллаха. Поэтому, когда 'Умар стал халифом, его родственники в войсках стояли в первых рядах. В качестве примера можно привести Абдаллаха ибн Са'да ибн Абу Сарха^[21], который открывал для ислама Африку, и Абдаллаха ибн Амира, который открывал для ислама Восток. 'Усман обязал Му'авию, отправлявшегося в военный поход по морю, подняться на борт корабля вместе со своей женой, а позже находиться в первых рядах войска. К этой теме мы ещё вернёмся в главе, посвященной областям, которые были открыты для ислама в годы правления 'Усмана ибн Аффана ﷺ.

[21] 'Абдаллах ибн Са'д ибн Абу Сарх аль-Кураши аль-Амири, молочный брат 'Усмана ибн Аффана — завоеватель Африки и доблестный воин бану Амир, сподвижник-герой. Принял ислам до взятия Мекки. Был одним из тех, кто записывал Откровение. Командовал правым флангом войска Амра ибн аль-Аса во время завоевания Египта и стал его правителем после Амра в 25 г. х. В последующие годы открыл для ислама Триполи, Тон-го и другие области Африки. Предпринял морской военный поход против византийцев в Зат-ас-

— 'Усман ﷺ был первым мужчиной из му-

Савари. Не вмешивался в конфликт между Али и Му'авией. Умер внезапной смертью в Аскаляне во время совершения молитвы в 37 г. х.

сульманской общины, переселившись в Эфиопию вместе с женой. Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Да сопутствует вам Аллах... Поистине, 'Усман — первый из тех, кто переселился к Аллаху со своей семьёй после Люта»*. Когда распространился слух

Глава первая. Имя 'Усмана ﷺ. Семья 'Усмана, его положение в обществе
39

о том, что жители Мекки приняли ислам, переселенцы, обрадовавшись, собрались в обратный путь. Однако, приблизившись к Мекке, они узнали, что это был всего лишь слух. Переселенцы вошли в Мекку, заручившись покровительством некоторых жителей города, согласившихся взять их под свою защиту. Среди вернувшихся были и 'Усман с Рукайей (да будет доволен Аллах ими обоими). Они дождались того дня, когда Всевышний Аллах разрешил верующим переселяться в Медину. С того дня, когда 'Усман принял ислам, он повсюду следовал за Посланником Аллаха ﷺ, если не считать переселения, которое он совершил с его разрешения, и нескольких случаев, когда Посланник Аллаха ﷺ посылал его куда-нибудь с важным поручением, для исполнения которого подходил только он. Так поступали все праведные халифы. 'Усман был тесно связан с призывом с первого дня и не переставая следил за всеми событиями в жизни Посланника Аллаха ﷺ. Он знал почти всё о правлении своих предшественников. И становление исламского государства происходило на его глазах.

Глава вторая

'Усман и Книга Аллаха

Посланник Аллаха ﷺ принёс людям Священный Коран — Откровение Всевышнего Аллаха и кладезь исламского знания. Посланник Аллаха ﷺ стремился к тому, чтобы именно Священный Коран был жизненной программой для его сподвижников и чтобы он был основой их воспитания. Именно Коран должен был стать основой формирования мусульманской семьи и мусульманской общины. Ангел Джибриль عليه السلام приносил Посланнику Аллаха ﷺ аяты Книги Всевышнего. А потом сподвижники слышали эти аяты из уст Посланника Аллаха ﷺ, и они проникали в их души и сердца и текли в их жилах с током крови. Дух каждого из сподвижников взаимодействовал с Кораном, проникался им и превращал своего обладателя в нового человека с новыми, кораническими ценностями, чувствами, целями, поведением и устремлениями. Посланник Аллаха ﷺ стремился к тому, чтобы единственным предметом, которые изучали с ним сподвижники, и программой, в соответствии с которой он воспитывал их, был Священный Коран.

'Усман رضي الله عنه привязался к Корану. Абу Абд-ар-Рахман ас-Сулями рассказал нам о том, как он изучал Коран под руководством Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم. До нас дошли слова 'Усмана, свидетельствующие о силе его любви к Корану. Абу Абд-ар-Рахман ас-Сулями сказал: «Те, кто учил нас читать Коран, — например, 'Усман ибн Аффан, Абдаллах ибн Мас'уд и другие — говорили нам, что, ус-

лышав от Пророка صلى الله عليه وسلم и выучив десять аятов, они не переходили к следующим до тех пор, пока не приобретали знание, которое заключалось в них, и не начинали поступать согласно этому знанию. Они говорили: "Мы учились Корану, знанию и делам одновременно"» [Бухари]. Поэтому на заучивание каждой суры у них уходило много времени. Ведь Всевышний Аллах сказал: «**Это — благословенное Писание, которое Мы ниспослали тебе, дабы они размышляли над его аятами и дабы обладающие разумом помянули назидание**» (сура 38 «Сад», аят 29).

'Усман رضي الله عنه передал слова Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم: «**Лучший из вас — тот, кто изучает Коран и обучает ему других**» [Бухари].

При жизни Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم 'Усман прочитал ему Коран полностью. К числу наиболее известных учеников 'Усмана, которые учились у него Корану, относятся Абу Абд-ар-Рахман ас-Сулями, аль-Мугира ибн Абу Шихаб, Абу аль-Асвад и Зирр ибн Хубайш.

История сохранила для нас некоторые высказывания 'Усмана о Коране. Например, он говорил: «Если бы сердца наши были чисты, они бы не смогли насытиться Словом Всевышнего Аллаха».

Он также говорил: «Поистине, я не желаю, чтобы наступил день, в который я не загляну в завет с Аллахом». Он имел в виду Коран.

'Усман также говорил: «Три дела в этом мире полюбились мне: насыщение голодного, обеспечение одеждой нагого и чтение Корана».

Он также сказал: «Четыре вещи являются достоинствами внешне и обязанностями — внутри. Общение с праведными — Достоинство, а следование их примеру — обязанность; чтение Корана —

достоинство, а действовать согласно ему — обязанность; посещение могил — достоинство, а готовиться к смерти — обязанность; навещать больного — достоинство, а взять у него завещание — обязанность».

'Усман также говорил: «Десять оставленных напрасно: учёный, о котором не спрашивают; знание, согласно которому не поступают; правильное мнение, которое не принимают; оружие, ко-

торое не используют; мечеть, в которой не совершают молитвы; свиток Корана, который не читают; имущество, которое не расходуют; лошади, на которых не ездят; знание о воздержанности у того, кто стремится к мирскому; и долгая жизнь, во время которой человек не запасается для [последнего] путешествия».

'Усман знал Коран наизусть и много читал его. Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم сказал: «Он благословенный, и с ним пришёл благословенный».

Свиток Корана, который читал 'Усман, протёрся до дыр — так часто и много читал его 'Усман. И жена 'Усмана сказала после того, как бунтовщики окружили его дом: «Убьёте вы его или оставите в покое, [его благочестие останется с ним] — а он порой читал Коран всю ночь напролёт, прочитывая его полностью в одном рак'ате!»⁵

Передаётся, что 'Усману случалось прочитывать Коран полностью за одну ночь в одном-единственном рак'ате.

Он был таким, как сказал Всевышний Аллах:

Неужели тот, кто смиренно проводит ночные часы, падая ниц и стоя, страшась Последней жизни и надеясь на милость своего Господа, равен неверующему? Скажи: «Неужели равны те, которые знают, и те, которые не знают?» Поистине, поминают назидание только обладающие разумом.

Сура 39 «Толпы», аят 9

أَمَّنْ هُوَ قَنِتٌ ءَانَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا
وَقَائِمًا تَحَذِرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ
رَبِّهِ ۗ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ
يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۗ إِنَّمَا
يَتَذَكَّرُ أُولَٰئِكَ ۗ

5 Она хотела напомнить бунтовщикам о достоинствах 'Усмана и его праведности в надежде заставить их задуматься, прежде чем поднять руку на благочестивого и богобоязненного человека, который столь усердно поклонялся Господу, не говоря уже о том, что он был преемником Посланника Аллаха ﷺ — правителем мусульман.

'Усман пропитался духом Корана и его учением, а его учителем был сам Посланник Аллаха ﷺ. Из Корана 'Усман ﷺ узнал о Того, Кто единственно достоин поклонения. Посланник Аллаха ﷺ старался вложить смысл этих великих аятов в души своих сподвижников и дать им правильное представление о Всевышнем и об их обязанностях перед Ним, понимая, что следствием этого представления станет глубокая убежденность в правильности избранного пути и искренняя вера, если душа человека чиста, а его естественную природу ничто не заглушает. Представления 'Усмана ﷺ об Аллахе, а также о Вселенной, жизни, Рае и Аде, предопределении, сущности человека и его борьбы с Шайтаном стали соответствовать Корану и словам Посланника Аллаха ﷺ.

Всевышний Аллах свободен от любых недостатков и изъянов, Ему присуще совершенство, у Него нет сотоварищей, и у Него нет и никогда не было ни супруги, ни детей.

'Усман ﷺ осознал, что Всевышний Аллах — Создатель, Владыка и Распорядитель всего.

Представление 'Усмана ﷺ о Вселенной Корана.

Всевышний Аллах

Скажи: «Неужели вы не веруете в Того, Кто создал землю за два дня, и равняете с Ним других? Он же — Господь миров.

Он воздвиг над землёй незыбле-

﴿ قُلْ أَيْتَكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ
الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ
أنداداً ذَٰلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٠﴾
وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِي مِّنْ فَوْقِهَا وَبَرَكَ
فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَامَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ
سِوَاءَ لِّلسَّابِلِينَ ﴿٦١﴾

ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ

мые горы, наделил её благодарностью и распределил на ней пропитание для страждущих за четыре полных дня.

Потом Он обратился к небу, которое было дымом, и сказал

44
Мединой

Часть первая. 'Усмана ибн 'Аффана ﷺ между Меккой и

ему и земле: "Придите по доброй воле или против воли". Они сказали: "Мы придём по доброй воле".

فَقَالَ هَا وَلِلْأَرْضِ آتِيَا طَوْعًا أَوْ
كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴿١١﴾

Он сотворил их семью небесами за два дня и внушил каждому небу его обязанности. Мы украсили нижнее небо светильниками и оберегаем его. Таково предопределение Могущественного, Знающего».

فَقَضَيْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ
وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا ۗ وَزَيَّنَّا
السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا
ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١٢﴾

Сура 41 «Разъяснень», аяты 9-12

Земная жизнь, какой бы долгой она закончилась, и все мирские блага ничьего мира вечного:

إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ
أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ
نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ
وَالْأَنْعَامُ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ
زُخْرُفَهَا وَازْبَيَّتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ
قَدِرُونَ ۖ عَلَيَّا أَنتَهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ
نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ
تَغْنَبِ بِالْأَمْسِ ۚ كَذَٰلِكَ نُفَصِّلُ
الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٣﴾

Земная жизнь подобна воде, которую Мы ниспосылаем с неба и благодаря которой смешиваются земные растения, идущие в пищу людям и животным. Когда же земля покрывается убранством и приукрашается, а её жители полагают, что они властны над ней, Наше повеление

постигает её ночью или днём.
Мы превращаем её в жнивье,
словно она не изобиловала ещё
вчера. Так Мы разъясняем
знамения для людей размыш
ляющих.

Сура 10 «Юнус», аят 24

Представления о Рае и Аде 'Усман также получил из Корана, и это представление заставило его на протяжении всей жизни избегать любого отклонения от Шариата Всевышнего. Изучающий жизнеописание 'Усмана, Обладателя двух светочей, отчётливо видит, сколь глубоко понимал 'Усман то, что однажды ему предстоит вернуться к Всевышнему Аллаху, и те факторы, которые помогают человеку снискать вечное блаженство или, напротив, подталкивают его к адскому пламени. 'Усман очень боялся наказания в мире вечном, и мы, с позволения Аллаха, увидим это на страницах данной книги.

Представление о предопределении Всевышнего 'Усман ﷺ получил из Корана и слов Посланника Аллаха ﷺ.

Он знал, что всё предопределено Аллахом и Он объёмлет Своим знанием всякую вещь:

Какой бы поступок ты ни совершал, что бы ты ни читал из Корана и что бы вы ни совершали, Мы наблюдаем за вами с самого начала. Ничто на земле и на небе не скроется от твоего Господа, будь оно даже весом в мельчайшую частицу, или меньше того, или больше того. Всё это — в ясном Писании.

Сура 10 «Юнус», аят 61

وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ
مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ
إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ
تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ
مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي
السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا
أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٦١﴾

Воистину, Мы оживляем мёртвых и записываем то, что они совершили, и то, что они оставили после себя. Всякую вещь Мы подсчитали в ясном руководстве. Сура 36 «Йа, син», аят 12

إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَنَكْتُبُ
مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ وَكُلَّ شَيْءٍ
أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ ﴿١٢﴾

46
Мединой

Часть первая. 'Усмана ибн 'Аффана رضي الله عنه между Меккой и

Воля Всевышнего неотвратима,
а могущество безгранично:

Разве они не странствовали по земле и не видели, каким был конец тех, кто жил до них? Они были сильнее их, но ничто не способно ускользнуть от Аллаха ни на небесах, ни на земле. Воистину, Он — Знающий, Всемогущий. Сура 35 «Творец», аят 44

أَوْلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ
وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ
لِلَّهِ لِيُعْجِزَهُ مِن شَيْءٍ فِي السَّمَاوَاتِ
وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا
قَدِيرًا ﴿٤٤﴾

Всевышний Аллах сотворил всё сущее:

Таков Аллах, ваш Господь. Нет божества, кроме Него, Творца всякой вещи. Поклоняйтесь же Ему! Он — Хранитель всякой вещи.

Сура 6 «Скот», аят 102

ذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَأَعْبُدُوهُ وَهُوَ
عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٠٢﴾

Понимание природы божественного предопределения принесло благие плоды и наилучшим образом отразилось на жизни 'Ус-мана ибн Аффана رضي الله عنه.

'Усман رضي الله عنه понял также собственную сущность и сущность человека вообще: человек впервые был сотворен из глины, и в него

был вдохнут дух, а потом люди стали формироваться из семени.

Всевышний Аллах сказал:

**Который превосходно создал
всё, что сотворил, и начал соз-
давать человека из глины,**

الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ
وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ﴿١﴾

Глава вторая. 'Усмана и Книга Аллаха

47

**затем создал его потомство из
капли презренной жидкости,**

ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ
مَّهِينٍ ﴿٢﴾

**затем придал ему соразмерный
облик, вдохнул в него от Своего
духа и даровал вам слух, зрение
и сердца. Но как мала ваша бла-
годарность!**

ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِن رُّوحِهِ
وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ
وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٣﴾

Сура 32 «Земной поклон», аяты 7-9

Из Корана 'Усман رضي الله عنه узнал, что Всевышний Аллах сотворил человека Своей Рукой и почтил его, даровав ему прекрасный облик и направив к нему посланников. Всевышний дал человеку шанс обрести Его любовь и заслужить Его довольство посредством следования Пророку ﷺ, который призывал людей к исламу, чтобы они обрели счастье в обоих мирах.

Всевышний Аллах сказал:

**Верующих мужчин и женщин,
которые поступали праведно,
Мы непременно одарим пре-
красной жизнью и вознаградим
за лучшее из того, что они со-
вершали.**

مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ
وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً
وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا
كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾

Сура 16 «Пчёлы», аят 97

'Усман رضي الله عنه также понял природу борьбы между человеком и Шайтаном, который постоянно старается подобраться к нему, побуждая к послушанию Аллаха и разжигая в нём огонь страстей. 'Усман رضي الله عنه боролся с Шайтаном, прося у Аллаха помощи и поддержки, и сумел победить его, подтверждения чего мы увидим, если будет на то воля Аллаха, на следующих страницах.

Услышав историю Адама عليه السلام, 'Усман رضي الله عنه узнал, что Адам был прародителем человечества, что основа и суть ислама — абсо-

лютная покорность Всевышнему Аллаху и что человек по природе своей склонен к греху, а потому он должен уповать на Господа, приносить Ему покаяние и просить у Него прощения, и это крайне важно для каждого верующего. Он также понял, что необходимо воздерживаться от зависти и высокомерия и говорить только благие слова.

Скажи Моим рабам, чтобы они говорили наилучшие слова, ибо Шайтан вносит между ними раздор. Воистину, Шайтан для человека — явный враг.

Сура 17 «Ночное путешествие», аят 53

وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ
أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ
إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا
مُبينًا ﴿٥٣﴾

По милости Всевышнего 'Усман رضي الله عنه принял ислам. Он жил исламом и усердствовал ради его распространения, черпая его основы и ответвления из Книги Аллаха и Сунны Его Пророка ﷺ. И он стал одним из имамов прямого пути, которые указывают людям правильный путь в жизни, и люди руководствуются их словами и делами в земной жизни. 'Усман رضي الله عنه был в числе тех, кто записывал Откровение для Посланника Аллаха ﷺ.

Глава третья

'Усман رضي الله عنه и Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم в Медине

Огромное влияние на формирование личности 'Усмана ибн Аф-фана оказало его общение с Посланником Аллаха صلى الله عليه وسلم. Это общение помогло 'Усману раскрыть свои таланты и направило его энергию в правильное русло. Он приобретал знания непосредственно от Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم, поскольку почти не отходил от него ещё в Мекке, с тех пор как принял ислам. После переселения в Медину 'Усман по-прежнему старался как можно больше времени проводить с Посланником Аллаха صلى الله عليه وسلم.

'Усман رضي الله عنه организовал свою жизнь так, чтобы регулярно встречаться с учителем человечества, посланным указывать прямой путь людям и воспитанным Самим Всевышним. Он стремился изучать Книгу Аллаха и Пречистую Сунну Его Посланника صلى الله عليه وسلم.

Сам 'Усман рассказывал о своём общении с Посланником Аллаха صلى الله عليه وسلم: «Всевышний Аллах послал Мухаммада с истиной и ниспослал ему Писание, и я был одним из тех, кто ответил Аллаху и Его Посланнику и

уверовал. Я совершил два переселения, имел честь быть зятем Посланника Аллаха ﷺ и видел его руководство» [Ахмад].

'Усман воспитывался в соответствии с кораническими принципами и истинами, и его воспитателем был Посланник Аллаха ﷺ. Отправной точкой в воспитании 'Усмана стала его встреча с Посланником Аллаха ﷺ. Стоило этой встрече произойти, как в жизни и в сознании 'Усмана начались грандиозные изменения. Всего за несколько мгновений он вышел из мрака к свету, отбросил

неверие и обрёл веру. И разом почувствовал в себе силу и способность преодолевать бесчисленные трудности во имя ислама. Личность Посланника Аллаха ﷺ привлекала людей и неизменно оказывала на них влияние. И это неудивительно: ведь личность эту формировал Сам Всевышний Аллах, наделивший Своего Пророка ﷺ человеческим совершенством и величием, которое заставляло людей любить его и восхищаться им. Однако в добавление к его величию он был ещё и Посланником Всевышнего, получавшим Откровение с небес и доносившим его до людей. Это обстоятельство определяло отношение верующих к нему: их любовь к нему была не просто любовью к великому человеку. Они любили его ещё и потому, что он был Божьим посланником. Таким образом, в личности Мухаммада ﷺ великий человек соединился с великим посланником. Сподвижники, в числе которых был и 'Усман, любили человека-посланника и посланника-человека, и любовь эта, неразрывно связанная с любовью к Всевышнему Аллаху, стала осью, вокруг которой вращались их чувства и мысли, определявшие их слова и поступки.

Эта любовь стала для первых мусульман своеобразным двигателем. Она — ключ исламского воспитания, его точка опоры, его отправной пункт. Благодаря общению с Посланником Аллаха ﷺ, которое оказывало на сподвижников, в том числе и на 'Усмана, самое благодатное воздействие, и воспитанию, которое они получали в процессе этого общения, вера этих людей была глубокой и непоколебимой. 'Усман учился у Посланника Аллаха ﷺ и изучил под его руководством Коран и Сунну, а также правила

чтения Корана. Кроме того, общение с Посланником Аллаха ﷺ очистило душу 'Усмана и наполнило её светом.

Всевышний Аллах сказал:

Скажи: «О люди Писания! Давайте придём к единому слову Для нас и для вас о том, что мы не будем поклоняться никому,

قُلْ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى
كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا

Глава третья. 'Усман ﷺ и Посланник Аллаха ﷺ в Медине

51

кроме Аллаха, не будем придавать Ему никаких сотоварищей и не будем считать друг друга господами наряду с Аллахом». Если же они отвернутся, то скажите: «Свидетельствуйте, что мы — мусульмане».

Сура 3 «Семейство Имрана», аят 64

نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا
وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّنْ
دُونِ اللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا
بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿٦٤﴾

Находясь при Посланнике Аллаха ﷺ при каждом удобном случае, 'Усман старался перенять от него как можно больше полезных знаний. 'Усман сопровождал Посланника Аллаха ﷺ по жизни не только в мирное время, но и в военных походах. Во время этих походов и сражений 'Усман ﷺ не только имел возможность наблюдать за поведением Посланника Аллаха ﷺ и слышать его «лова, но и приобрёл опыт в военных делах. К тому же для 'Усман-ана эти походы стали отличной возможностью для совершенствования в искусстве общения с людьми и изучения человеческой природы, потому что в трудных обстоятельствах и на поле боя проявляются те качества и особенности характера, которые не проявляются в обычных обстоятельствах.

'Усман ибн'Аффан ﷺ на полях сражений вместе с Посланником Аллаха ﷺ

Прибыв в Медину, Посланник Аллаха ﷺ приступил к созданию ис-

ламского государства, основание которого уже было заложено. Он построил мечеть, побратал мухаджиров и ансаров, причём 'Усмана он побратал с Аусом ибн Сабитом, составил конституцию исламского государства⁶, которая регулировала отношения мусульман

⁶ Посланник Аллаха ﷺ упорядочил взаимоотношения жителей Медины, составив документ, текст которого приводится в различных исторических источниках. Целью составления документа было разъяснение прав и обязанностей всех сторон, то есть различных групп людей, проживав-

с иудеями и язычниками Медины, подготовил войско для охраны государства, предпринял необходимые шаги для достижения главных целей государства и решения проблем нового общества. Одновременно он воспитывал верующих в соответствии с Божественной программой, регулирующей все сферы человеческой жизни.

'Усман был одной из опор исламского государства и не жалел своего имущества и доброго совета ради блага религии Всевышнего. Он с готовностью высказывал своё мнение по тому или иному вопросу, принимая таким образом активное участие в жизни мусульман и принятии важных решений.

'Усман участвовал во всех военных походах Посланника Аллаха ﷺ, за исключением битвы при Бадре.

'Усман в битве при Бадре. Когда мусульмане покидали Медину во 2 г. х. ради этого похода, жена 'Усмана Рукайя, дочь Посланника Аллаха ﷺ, болела корью и лежала в постели. Когда Посланник Аллаха ﷺ призвал своих сподвижников выступить, чтобы перехватить караван курайшитов, 'Усман поспешил собраться в путь, внимая призыву Посланника ﷺ, однако тот велел ему оставаться в городе и заботиться о жене. 'Усман ﷺ покорился велению Посланника Аллаха ﷺ и остался при жене — Рукайе ﷺ, пречистой дочери Пророка ﷺ.

Болезнь её усилилась, и вскоре стало ясно, что она умрёт. Последние часы своей жизни Рукайя ﷺ провела, страстно желая увидеть отца, который отправился к Бадру, и сестру Зайнаб, которая оставалась в Мекке. 'Усман, из глаз которого текли слёзы, со сжимающимся от скорби сердцем смотрел на умирающую жену. Она

умерла, произнося свидетельство «Нет божества, кроме Аллаха, и Мухаммад — Посланник Аллаха», так и не повидавшись с отцом, который в это время находился у Бадре вместе со своими благородными сподвижниками, возвышая Слово Аллаха. Её похоронили в его отсутствие. Тело дочери Посланника Аллаха ﷺ подготовили к погребению и отнесли на кладбище.

ших в Медине. В ранних источниках он называется *аль-китаб* ('книга') или *сахифа* ('свиток, грамота'), а в современных источниках его нередко именуют конституцией. Он состоял из более чем сорока пунктов.

Опечаленный 'Усман шёл за погребальными носилками. Рукайю ﷺ похоронили на Аль-Баки⁷ и землю над её могилой разровняли. Присутствующие плакали. Возвращаясь после погребения, они увидели Зайда ибн Харису, который приехал на верблюдице Посланника Аллаха ﷺ и сообщил, что с Посланником Аллаха ﷺ всё в порядке, а также о гибели язычников и пленении их героев. Жители Медины обрадовались этой благой вести. Среди радующихся был 'Усман, который в то же время не мог скрыть скорби по умершей жене (да будет доволен ею Аллах). Вернувшийся Посланник Аллаха ﷺ, узнав о кончине дочери, пошёл к Аль-Баки' и постоял возле могилы Рукайи ﷺ, прося для неё прощения.

Таким образом, 'Усман не уклонялся от участия в битве при Бадре, как утверждают некоторые из тех, кто ставит ему в вину то, что он не принимал участия в этом походе. 'Усман не перечил Посланнику Аллаха ﷺ, потому что достоинство участников битвы при Бадре как раз и заключается в их покорности ему и следовании за ним. Он отправился в путь вместе с остальными, однако Посланник Аллаха ﷺ велел ему вернуться и заботиться о его заболевшей дочери. И он подчинился велению Посланника Аллаха ﷺ подобно тому, как подчинились ему участники похода. Поэтому Посланник Аллаха ﷺ выделил ему долю добычи и занёс его в число участников битвы при Бадре.

'Усман ибн 'Абдаллах ибн Муваххиб передаёт: «Один человек прибыл из Египта, чтобы совершить хадж, и сказал: "О Ибн 'Умар! Я задам тебе вопрос и заклинаю тебя святостью этого Дома ответить на

него. Известно ли тебе о том, что 'Усман не участвовал в битве при Бадре?" Он ответил: "Да, это так. Однако дело в том, что он был женат на дочери Посланника Аллаха ﷺ, и она заболела, и Посланник Аллаха ﷺ сказал ему: *<Тебе достанется такая же награда, как и участнику битвы при Бадре, и такая же доля добычи">*» [Бухари].

⁷ Аль-Баки' — главное кладбище Медины, существует и по сей день. В настоящее время располагается недалеко от мечети Пророка ﷺ в Медине, с юго-восточной стороны. Обнесено забором. Площадь — 1 800 кв. м.

[22] Абу Сулейман Халид ибн аль-Валид ибн аль-Мугира аль-Махзуми аль-Кураши, прозванный Сейфуллах — «меч Аллаха» Во времена невежества был одним из самых благородных и знатных людей племени ку-райш. Он провёл на поле брани много лет. Сначала, вплоть до заключения Худайбийского мира, он сражался на стороне курайшитов. Принял ислам в 7 г. х. Участвовал в битве при Муте и возглавил войско после гибели трёх командующих. Пророк ﷺ послал его в Даумат-аль-Джандаль сражаться с Укайдиром, Абу Бакр ﷺ поручил ему командование во время войн с вероотступниками, а позже он командовал войсками во время завоевания Ирака. Затем

Абу Ваиль передаёт, что 'Усман ибн 'Аффан однажды сказал: «Если говорить о дне битвы при Бадре, то я не участвовал в ней, потому что остался при дочери Посланника Аллаха ﷺ, и он выделил мне долю добычи». Заида сказал об этом хадисе: «А тот, кому Посланник Аллаха ﷺ выделил долю военной добычи, считается участником битвы». 'Усман считается участником битвы при Бадре. В этом учёные единодушны.

'Усман в битве при Ухуде⁸. В битве при Ухуде Всевышний Аллах сначала даровал мусульманам победу. Мусульмане храбро сражались, и поражение язычников казалось неминуемым. Знаменосцы язычников погибли один за другим, и никто не мог подобраться к знамени, чтобы поднять его. Язычники обратились вспять. А их женщины, которые до этого подбадривали сражающихся своими песнями и ударами в бубен, заголосили, побросали бубны и, объятые страхом, кинулись к горе с такой быстротой, что подолаы их платьев задирались, обнажая ноги.

Однако внезапно ситуация на поле боя изменилась. Причиной стало то, что лучни-

'Умар отстранил его от командования и оставил его в подчинении Абу 'Убайды. Умер своей смертью в Медине, и 'Умар провожал его погребальные носилки. Говорят также, что он умер в Хомсе в 21 г. х., а Аллах знает обо всём лучше.

ки, которых Посланник Аллаха ﷺ поставил на горе, велел им ни в коем случае не покидать свои позиции, увидев собирающих добычу мусульман, поспешили присоединиться к ним. Халид ибн аль-Валид^[22], который

⁸ У х у д — гора в пяти километрах к северу от Медины. У этой горы произошло сражение между мусульманами и курайшитами, в котором мусульмане были близки к поражению и понесли значительные потери. Среди прочих погиб и дядя Пророка ﷺ Хамза رضي الله عنه.

командовал конницей язычников, воспользовался представившейся возможностью: на горе оставалось всего несколько лучников, отказавшихся покидать свои позиции, и вместе с ними остался их предводитель 'Абдаллах ибн Джубайр, а мусульмане были заняты сбором добычи. Вместе с 'Икримой ибн Абу Джах-лем Халид устремился вперёд, ведя за собой конницу язычников. Убив оставшихся на горе лучников, они неожиданно обрушились на мусульман и стали убивать их. Мусульмане пришли в замешательство. Часть их отступила ближе к Медине и не возвращалась до конца сражения. Среди отступивших был и 'Усман رضي الله عنه. Другая группа мусульман растерялась и была близка к отчаянию, потому что прошёл слух, что Пророк ﷺ убит. Оставшаяся третья группа сплотилась вокруг Посланника Аллаха ﷺ и стояла насмерть. Если говорить о группе, которая отступила к Медине, то Всевышний Аллах ниспослал об этих людях аяты, которые будут читаться до самого Судного дня:

Тех из вас, которые повернули назад в тот день, когда встретились два войска при Ухуде, Шайтан заставил поскользнуться по причине некоторых их поступков. Аллах уже простил их, ведь Аллах — Прощающий, Вы-

إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى
الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ
بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ
عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ



держанный.

Сура 3 «Семейство 'Имрана», аят 155

Однако некоторые из тех, кто привык следовать своим страстям, ставят этот поступок в вину 'Усмани, причём интересно отметить, что именно ему, как будто отступил он один и больше никого из сподвижников с ним не было. А ведь после того, как Всевышний Аллах простил отступивших, всё стало ясно и понятно: эти люди не заслуживают упрёка. Достаточно того, что Всевышний Аллах простил их, о чём говорится в Коране. Да и в целом поведение 'Усмана во всех остальных военных походах, в которых ему довелось

56
Мединой

Часть первая. 'Усмана ибн 'Аффана ﷺ между Меккой и

участвовать, свидетельствует о том, что он был отважным человеком и доблестным воином.

Поход против бану Гатафан. Посланник Аллаха ﷺ призвал мусульман выступить в поход и отправился в путь в сопровождении четырёхсот воинов. У них было несколько коней. Посланник Аллаха ﷺ оставил вместо себя в Медине 'Усмана ибн Аффана ﷺ. В Зу-ль-Кассе они взяли в плен человека из бану Са'ляба, которого звали Джаббар. Его привели к Посланнику Аллаха ﷺ, и он рассказал ему о действиях противника, добавив: «Они не станут встречаться с тобой. Услышав о твоём приближении, они убежали к вершинам гор, а я здесь с тобой». И Посланник Аллаха ﷺ призвал его к исламу, и этот человек стал мусульманином. Посланник Аллаха ﷺ велел ему присоединиться к Билялю^[23]. Так и не встретившись с врагом, Посланник Аллаха ﷺ вернулся в Медину. На обратном пути мусульмане не встретили никакой опасности. Посланник Аллаха ﷺ отсутствовал в городе одиннадцать дней.

Поход Зат-ар-Рика'. Посланника Аллаха ﷺ предупредили о том, что бану Са'ляба и Анмар

[23] Биляль ибн Рабах — сподвижник, эфиоп-вольноотпущенник.

Одним из первых принял ислам, после чего мекканские язычники пытали его до тех пор, пока его не выкупил Абу Бакр, который отпустил его на волю. Он принимал участие в сражении при Ба-дре и других крупных битвах. В битве при Бадре он убил своего мучителя Умайю ибн Халифа, который жестоко истязал его после того, как он принял ислам. При жизни Посланника Аллаха ﷺ и в эпоху Абу Бакра ﷺ был муэzziном, а после смерти Абу Бакра он произнёс слова азана только один раз, когда приехал в Медину из

Дамаска, где провёл последние годы своей жизни. Говорят, что он даже не закончил азан, потому что отовсюду слышались стоны и плач: люди вспомнили те времена, когда Посланник Аллаха ﷺ был жив и Биляль призывал людей на молитву по его велению. Скончался в Шаме в 17,18 или 20 г. х. в возрасте старше 60 лет, не оставив потомков.

⁹ Этот поход был назван Зат-ар-Рика, потому что мусульмане во время похода оборачивали ноги тряпками и кусками ткани (*рика*), чтобы уберечь ступни от соприкосновения с раскалённым песком. Согласно другой версии, в той местности росло дерево, которое называлось Зат-ар-Рика. Согласно ещё одной версии, мусульмане остановились на земле, состоявшей из тёмных и светлых участков, отчего она казалась сотканной из лоскутов. Наиболее достоверна первая версия. Аль-Бухари и Муслим приводят хадис, передава-

из числа гатафанитов собрали войско и собираются выступить против мусульман. Посланник Аллаха ﷺ быстро собрал войско — четыреста воинов — с намерением напасть на врага на его земле.

Посланник Аллаха ﷺ оставил вместо себя в Медине 'Усман-на ибн Аффана رضي الله عنه. Войска встретились и остановились друг напротив друга, однако сражаться не стали. Мусульмане ожидали нападения каждую минуту, а потому вместо обычной молитвы совершили сокращённую, какую совершают в чрезвычайных ситуациях (*салят аль-хауф*). Затем Посланник Аллаха ﷺ вернулся в Медину. Поход продолжался пятнадцать дней.

Клятва довольства. В Худайбийе Посланник Аллаха ﷺ решил направить к курайшитам посланца, который разъяснил бы им, какую позицию он занимает и какова цель его похода. Он позвал к себе 'Умара ибн аль-Хаттаба رضي الله عنه, чтобы послать к курайшитам его, но 'Умар сказал: «О Посланник Аллаха, я опасаюсь курайшитов, поскольку нет у меня никого из бану Ади, кто вступился бы за меня, если мне нанесут обиду». Посланник Аллаха ﷺ выслушал его молча. 'Умар продолжил: «Лучше пошли 'Усмана ибн 'Аффана, у которого там есть родственники, и он передаст им, что ты хочешь». Тогда Пророк ﷺ позвал к себе 'Усмана и направил к курайшитам его, сказав: ***"Передай им, что мы пришли не для того, чтобы сражаться, а только для того, чтобы совершить 'умру, и с нами жертвенный скот. Мы хотим зарезать его и сразу же вернуться"***».

'Усман رضي الله عنه двинулся в путь, а когда добрался до курайшитов,

находившихся в Бальдахе¹⁰, они спросили: «Куда ты направляешься?» 'Усман сказал: «Посланник Аллаха ﷺ направил меня к вам, чтобы я призвал вас к исламу. Войдите же в ислам все вме-

емый со слов Абу Мусы аль-Аш'ари: «Мы отправились в поход вместе с Пророком. Нас было шестеро, и мы ехали по очереди на одном верблюде и обожгли ноги, в том числе и я, из-за чего я лишился ногтей. Мы оборачивали ноги лоскутами, из-за чего этот поход и был назван Зат-ар-Рика ('[поход] лоскутов')».

¹⁰ Место близ Мекки.

сте, ибо Всевышний Аллах в любом случае возвеличит Свою религию и дарует победу Своему Пророку ﷺ. Или же не препятствуйте ему, и если потом вы одолеете Мухаммада ﷺ, то это будет как раз то, к чему вы стремились. Если же Мухаммад ﷺ одолеет вас, у вас будет выбор: принять то, что приняли люди¹¹, или сражаться после того, как соберётесь с силами. Поистине, война изнурила вас и унесла ваших лучших воинов...» Однако курайши-там пришли не по душе его слова, и они сказали 'Усмани: «Мы поняли сказанное тобой, но мы никогда не согласимся на это. Он никогда не войдёт к нам против нашей воли. Возвращайся же к своему товарищу и скажи ему, что ему к нам не попасть».

После этого к нему подошёл Абан ибн Са'ид ибн аль-Ас, который приветствовал его, пообещал 'Усмани свою защиту, посадил его в седло позади себя и доставил в Мекку, где он передал послание Пророка ﷺ предводителям курайшитов. Он поговорил с Суфьяном ибн Харбом, Сафваном ибн Умайей и другими. С некоторыми он встретился в Бальдахе, а с некоторыми — в Мекке. Однако они в один голос заявили: «Мы не позволим Мухаммаду войти к нам!»

Когда 'Усман ﷺ выполнил то, что ему было поручено, курайшиты предложили ему совершить обход Каабы, однако он отверг это предложение, сказав, что отказывается совершать обход, пока это не сделает Посланник Аллаха ﷺ.

Кроме того, 'Усман передал послание Посланника Аллаха ﷺ притесняемым мусульманам Мекки и сказал, что спасение уже

близко. Вернувшись, он передал Посланнику Аллаха ﷺ их слова: «Поприветствуй от нас Посланника Аллаха ﷺ. Поистине, Тот, Кто привёл его в Худайбию, способен привести его и в сердце Мекки».

Когда до Посланника Аллаха ﷺ дошёл слух о том, что 'Усман убит, он призвал своих сподвижников принести ему клятву сражаться с язычниками. Сподвижники вняли его призыву и поклялись ему стоять насмерть. Только аль-Джадд ибн Кайс отка-

¹¹ То есть принять ислам.

зался присягать, потому что был лицемером. А в другой версии этой истории говорится, что они поклялись ему быть терпеливыми и стойкими или не бежать с поля боя. Эти версии не противоречат друг другу, поскольку клятва стоять насмерть подразумевает терпение, стойкость и отказ от бегства с поля боя. Первым поклялся Абу Синан Абдаллах ибн Вахб аль-Асади. После него люди стали также приносить клятву, повторяя его слова. Саляма ибн аль-Аква' поклялся трижды — в начале, в середине и в конце. Посланник Аллаха ﷺ сделал жест правой рукой и сказал: «*Это рука 'Усмана*» — и ударил ею по своей второй руке, поклявшись таким образом от имени 'Усмана. Клятву под деревом, или клятву довольства, принесли в общей сложности тысяча четыреста сподвижников. В Коране упоминается об этих людях и имеются указания на их достоинства. Посланник Аллаха ﷺ также упоминал о них.

Всевышний Аллах сказал:

Воистину, те, которые присягают тебе, присягают Аллаху. Рука Аллаха — над их руками. Кто нарушил присягу, тот поступил во вред себе. А кто был верен тому, о чём он заключил завет с Аллахом, тому Он дарует великую награду.

إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا
يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ
فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى
نَفْسِهِ ۗ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ
اللَّهُ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٠١﴾

Всевышний Аллах сказал:

Нет греха на слепом, и нет греха на хромом, и нет греха на больном. Кто подчинится Аллаху и Его Посланнику, того Он введёт в Райские сады, в которых

لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ

60
Мединой

Часть первая. 'Усмана ибн 'Аффана ﷺ между Меккой и

текут реки. А кто отвернётся, того Он подвергнет мучительным страданиям.

جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا

Аллах остался доволен верующими, когда они присягали тебе под деревом [в Худайбийе]. Он знал, что у них в сердцах, и ниспослал им покой и вознаградил их близкой победой.

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا

Сура 48 «Победа», аят 17-18

[24] Абу'Абдаллах Джабир ибн Абдаллах ибн Амр ибн Хирам аль-Ансари ас-Сулями — один из самых известных сподвижников. Принимал участие в битве при Бадре (аль-Бухари приводит хадис, в котором говорится, что Джабир подносил воду бойцам) и ещё в семнадцати сражениях. Некоторые историки считают, что он не принимал участия в битвах при Бадре и при Уху-де, но

Джабир ибн Абдаллах^[24] (да будет доволен Аллах им и его отцом) передаёт: «Посланник Аллаха ﷺ сказал нам в Худайбийе: **"Сегодня вы лучшие люди на земле"**. Нас было тысяча четыреста, и если бы я мог видеть, я показал бы вам, где росло дерево» [Муслим].

Некоторые люди используют этот хадис как доказательство того, что Али лучше 'Усмана: мол, Али был в числе приносивших эту клятву и, соответственно, на него распространяются эти слова Посланника Аллаха ﷺ, а 'Усман в это время отсутствовал, и, как следствие, на него слова

участвовал во всех последующих сражениях и походах. В битве при Сыффине был на стороне Али ибн Абу Талиба. Обладавал прекрасной памятью и передал много хадисов. Скончался в 74 или 77 г. х в возрасте 94 лет, ослепнув незадолго до смерти. Возможно, последний сподвижник, скончавшийся в Медине.

Посланника Аллаха ﷺ не распространяются. Это утверждение не выдерживает критики, потому что Посланник Аллаха ﷺ принёс эту клятву от имени 'Усмана. Соответственно, и Али, и 'Усман относятся к числу приносивших эту клятву, то есть в этом они равны, и ничто в хадисе не указывает на превосходство кого-либо из принёсших эту клятву над остальными.

Аль-Муhibб ат-Табари упоминает об особенностях 'Усмана, связанных с событиями в Худайбийе. Посланник Аллаха ﷺ заменил руку от-

существовавшего 'Усмана своей рукой во время присяги. Именно 'Усман передал остававшимся в Мекке мусульманам послание Пророка ﷺ. Он также передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ одобрил поступок 'Усмана, когда тот отказался от предложения язычников совершить обход вокруг Каабы после того, как передал им слова Посланника Аллаха ﷺ. Ияс ибн Саляма передаёт от своего отца: «Пророк ﷺ пожал свою же руку, принося присягу от имени 'Усмана. Люди сказали: "Да совершит Абу Абдаллах обход вокруг Дома благополучно и пребывая в безопасности!" Посланник Аллаха ﷺ сказал: *"Если бы ши пробыл там столько-то, он не стал бы со-Шериить обход, пока его не совершу я"*».

'Усмана несправедливо обвиняли в том, что ви не приносил Посланнику Аллаха ﷺ клятву довольства и отсутствовал, когда другие приносили её. Это было одно из обвинений, которые выдвинули против 'Усмана смутьяны, желая пошатнуть устои исламского государства (далее мы поговорим об этом подробнее с позволения Аллаха). Анас^[25] передаёт: «Когда Посланник Аллаха ﷺ велел людям приносить клятву довольства, 'Усман отсутствовал, поскольку Посланник

[25] Анас ибн Малик. Его матерью была известная сподвижница, впоследствии жена Абу Тальхи, Умм Суляйм. Он прислуживал Пророку Му-хаммаду ﷺ с того момента, как тот

Аллаха ﷺ направил его к жителям Мекки. Люди присягнули ему, и Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"Усман выполняет поручение Аллаха и Его Посланника"**. И он ударил одной рукой по земле, и рука Посланника Аллаха ﷺ была лучше для 'Усмана, чем руки остальных для них самих» [Тирмизи].

'Усман ﷺ **заступается за 'Абдаллаха ибн Са'да ибн Абу Сарха после покорения Мекки.** Посланник Аллаха ﷺ назвал имена не-

переселился в Медину, и вплоть до его смерти. Он был родом из племени хаз-радж и был также известен как Абу Хамза. Во время правления 'Умара ибн аль-Хаттаба поселился в Басре, где и скончался в 91, 92 или 93 г. х., когда ему было 99 лет или 103 года.

скольких человек, которых приказал убить, даже если их найдут держащимися за покров Каабы. Среди них был 'Абдаллах ибн Са'д ибн Абу Сарх. Посланник Аллаха ﷺ приказал убить его потому, что он, хотя сначала принял ислам и записывал Откровение, потом отрёкся от ислама, став язычником, и вернулся к ку-райшитам. Он убежал к 'Усману ибн Аффану, который был его молочным братом, и 'Усман укрыл его. После того как воцарилось спокойствие среди пришедших людей и жителей Мекки, 'Усман пришёл вместе с ним к Посланнику Аллаха ﷺ и попросил пощадить его. Утверждают, что Посланник Аллаха ﷺ трижды поднимал на него глаза, отказываясь принимать его присягу, и лишь потом согласился принять её. После ухода 'Усмана Посланник Аллаха ﷺ сказал присутствовавшим сподвижникам: **«Неужели не нашёлся среди вас разумный человек, который казнил бы его, увидев, что я не принимаю его присягу?»** Они сказали: «О Посланник Аллаха ﷺ, мы не знаем, что у тебя в душе... Почему ты не подал нам знак глазами?» Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Не пристало пророку подавать тайные знаки».**

Поход на Табук. В 9 г. х. на Аравийский полуостров обратил свой взор византийский император Ираклий, охваченный жаждой захватить его. Он велел своим войскам приготовиться и ожидать его приказаний. Известия об этом дошли до Посланника Аллаха ﷺ. Он велел своим сподвижникам готовиться к походу. Это было знойным летом, в засуху, в голодное время. Конечно, вера помогла мусульманам преодолеть внутреннее сопротивление

и отправиться в поход по раскалённым пескам под жгучим солнцем. Но откуда им взять припасы для долгого и трудного пути? Посланник Аллаха ﷺ побуждал сподвижников делать пожертвования, и каждый принёс, что смог. Женщины принесли свои драгоценности и отдали их Посланнику Аллаха ﷺ, чтобы он использовал их для приобретения необходимого снаряжения и припасов. Однако эти пожертвования не могли покрыть нужды войска. Посланник Аллаха ﷺ окинул взглядом длинные ряды воинов, приготовившихся к походу, и сказал: **«Кто снарядит их, а Аллах простит ему?»** Едва услышав эти слова, 'Усман поспешил к про-

щению и довольству Всевышнего Аллаха. Он снарядил войско так, что оно не нуждалось ни в недоуздке, ни в путах для верблюдов.

Ибн Шихаб аз-Зухри передаёт, что 'Усман пожертвовал войску, оказавшемуся в трудном положении перед походом на Табук, 940 верблюдов и 60 коней, то есть в общей сложности тысячу верховых животных. И 'Усман принёс тысячу динаров и ссыпал их перед Посланником Аллаха ﷺ, а тот принялся перебирать их рукой со словами: **«После этого дня ничто не повредит 'Усману, что бы он ни делал»**, повторив эти слова дважды.

'Усман сделал самый большой вклад в снаряжение этого войска. 'Абд-ар-Рахман ибн Хаббаб сказал: «Я видел, как Пророк ﷺ побуждал людей помогать в снаряжении войска, положение которого было трудным, и 'Усман ибн Аффан поднялся и сказал: "О Посланник Аллаха! Я жертвую двести верблюдов с попонами и сёдлами на пути Аллаха!" Пророк ﷺ продолжил побуждать людей помогать в снаряжении войска, положение которого было трудным, И 'Усман ибн Аффан поднялся и сказал: "О Посланник Аллаха! Я жертвую триста верблюдов с попонами и сёдлами на пути Алдаха!" И я видел, как Посланник Аллаха ﷺ спустился с минбара со словами: **«После этого ничто не повредит Усману, что бы он ни делал... После этого ничто не повредит 'Усману, что бы он ни делал...»** [Тирмизи]. Похожее сообщение передаёт и Абд-ар-Рахман ибн Самура. Оно также приводится в «Сунане» ат-Тирмизи.

Общественная жизнь 'Усмана رضي الله عنه в Медине

Женитьба 'Усмана на Умм Кульсум. Умм Кульсум رضي الله عنها известна по кунье. Она была старше Фатымы رضي الله عنها.

Са'ид ибн аль-Мусайиб передаёт: «Когда 'Усман остался вдовцом после смерти Рукайи, а Хафса бинт 'Умар овдовела, 'Умар зашёл к 'Усману и спросил: "Не желаешь жениться на Хафсе?" А 'Усман слышал, как Посланник Аллаха ﷺ упоминал о ней, и ничего не ответил 'Умару. 'Умар рассказал об этом Пророку ﷺ, и тот сказал: **"Я могу предложить тебе нечто луч-**

шее. Я женюсь на Хафсе, а за 'Усмана выдам ту, которая лучше неё, — Умм Кульсум"» [аль-Хаким].

А в версии аль-Бухари говорится следующее. 'Умар ибн аль-Хаттаб сказал: «Когда моя дочь Хафса бинт 'Умар (да будет доволен ею Аллах) лишилась мужа, Хунайса ибн Хузафы ас-Сахми, который был одним из сподвижников Посланника Аллаха ﷺ и участвовал в битве при Бадре, а потом скончался в Медине от полученных ран, я встретился с 'Усманом ибн Аффаном и предложил ему в жёны Хафсу, сказав: "Если хочешь, я выдам за тебя Хафсу бинт 'Умар". Он сказал: "Я подумаю над этим". А спустя некоторое время он сказал: "Я думаю, что не стану жениться сейчас". Потом я встретил Абу Бакра и сказал: "Если хочешь, я выдам за тебя Хафсу бинт 'Умар". Абу Бакр промолчал и вообще ничего не ответил мне, и я рассердился на него ещё больше, чем на 'Усмана. А ещё через несколько дней к ней посватался Посланник Аллаха ﷺ, и я выдал её замуж за него. А потом меня встретил Абу Бакр и спросил: "Наверное, ты рассердился на меня после того, как предложил мне в жёны Хафсу, а я не ответил тебе?" Я сказал: "Да". Он сказал: "Принять твоё предложение мне помешало только знание о том, что о ней упоминал Посланник Аллаха ﷺ. Я не мог выдать тайну Посланника Аллаха ﷺ... А если бы он отказался, то я обязательно взял бы её за себя!"» [Бухари; Муслим].

Аиша^[26] رضي الله عنها рассказывает историю женитьбы 'Усмана на Умм Кульсум: «Выдав свою дочь Умм Кульсум замуж, Пророк ﷺ сказал Умм Айман¹²: "Приготовь мою дочь, отведи её к 'Усману и иди перед ней, ударяя в бубен". И он зашёл к ней по прошествии трёх дней и спросил: "О дочка, каким ты увидела своего мужа?" Она ответила: "Прекрасный муж"».

В месяце джумада-ль-уля 4 г. х. скончался Абдаллах — сын 'Усмана от Рукайи, дочери Посланника Аллаха ﷺ. Ему было шесть лет. Посланник Аллаха ﷺ совершил погребальную молит-

¹² Умм Айман — эфиопка, воспитательница Посланника Аллаха ﷺ, жена Зайда ибн Харисы и мать Усамы ибн Зайда.

ву. В могилу его укладывал его отец 'Усман. Это было великое испытание. А сколько их выпадает на долю призывающих к религии Всевышнего...

Умм Кульсум жила с 'Усманом до самой своей кончины в месяце ша'бан 9 г. х. Она умерла от болезни. Посланник Аллаха ﷺ сел возле её могилы. Анас передаёт, что он видел Пророка ﷺ сидящим на могиле Умм Кульсум: «И я видел, как слёзы текли из его глаз, и он сказал: **"Есть ли среди вас мужчина, который не приближался к женщине этой ночью?"** Абу Тальха сказал: "Я". Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"Спустишь в её могилу"»** [Бухари].

Лейла бинт Каниф ас-Сакафийя передаёт: «Я была в

[26] Аиша бинт Абу Бакр — дочь Абу Бакра ас-Сыддика и супруга Пророка Мухаммада ﷺ. Он женился на ней за два года до переселения в Медину в месяце шавваль. Однако супружескую жизнь они начали только в месяце шавваль во 2 г. х. Когда Пророк Мухаммад ﷺ скончался, ей было всего 18 лет. Из всех его жён только она была девственницей. Когда она попросила Посланника Аллаха ﷺ дать ей кунью, он назвал её Умм Абдаллах по имени Абдаллаха ибн аз-Зубайра, который был сыном её сестры Асмы бинт Абу Бакр. Она была одной из самых образованных сподвижниц, прекрасно разбиралась в тонкостях мусульманского права, хорошо знала историю и обычаи арабов и пересказывала много хадисов. Когда невежественные люди обвинили её в совершении прелюбодеяния, Всевышний Аллах ниспослал в её оправдание десять аятов из суры «Свет». Посланник Аллаха ﷺ скончался и был похоронен в её доме. Она умерла в ночь на вторник, 17 числа месяца рамадан 57 или 58 г. х. Погребальной молитвой руководил Абу Хурайра,

числе тех, кто омывал тело Умм Кульсум, дочери Посланника Аллаха ﷺ, когда она умерла. Сначала Посланник Аллаха ﷺ дал нам изар, потом рубаху, потом покрывало, потом плащ. Потом её завернули в ещё одну одежду. Посланник Аллаха ﷺ стоял у двери с саваном для неё и подавал нам его — часть за частью» [Абу Давуд].

А Ибн Са'д передаёт, что Али ибн Абу Талиб, аль-Фадль ибн аль-Аббас^[27], Усама ибн Зайд

после чего она была похоронена на кладбище Аль-Баки'.

[27] Аль-Фадль ибн аль-Аббас ибн Абд-аль-Мутталиб аль-Кураши аль-Хашими — сподвижник, старший сын аль-Аббаса, брат Абдаллаха ибн аль-Аббаса, двоюродный брат Посланника Аллаха ﷺ. Сидел в седле позади Посланника Аллаха ﷺ во время прощального хаджа. У него была одна дочь — Умм Кульсум. Умер в эпоху 'Умара в 18 г. х.

спустились в могилу Умм Кульсум вместе с Абу Тальхой, а омывала её тело Асма бинт Умайс, а также Сафия бинт Абд-аль-Мутталиб.

Кончина Умм Кульсум опечалила 'Усмана. Увидев 'Усмана, который шёл по дороге с видом скорбящего человека, Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Если бы у нас была третья, мы бы выдали её за тебя»**. Этот хадис является доказательством того, что Посланник Аллаха ﷺ любил 'Усмана и что 'Усман был верен Пророку ﷺ и почитал его. И это доказательство того, что в подобных обстоятельствах нельзя роптать, как это часто случается с людьми, потерявшими близких, поскольку предопределение Аллаха обязательно осуществляется.

Вклад 'Усмана в экономику исламского государства

'Усман принадлежал к числу состоятельных людей, которых Всевышний Аллах наделил богатством. Он занимался торговлей и получал огромную прибыль. Однако он расходовал это богатство на пути Аллаха, стремясь к Его довольству и Его награде. Он расходовал на благое, не скупясь и не боясь бедности. Ниже приводятся несколько примеров того, как 'Усман ﷺ расходовал свои

средства на благие дела.

Колодец Рума. Прибыв в Медину, Посланник Аллаха ﷺ обнаружил, что в ней очень мало пресной воды и единственным колодцем с хорошей водой был колодец Рума. Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Кто купит колодец Рума и поместит ведро своё вместе с вёдрами остальных мусульман, того ждёт Рай»** [Наса'и]. Посланник Аллаха ﷺ также сказал: **«Тому, кто выкопает колодец Рума, будет Рай»** [Бухари].

До прибытия Посланника Аллаха ﷺ в Медину из этого колодца можно было пить только за плату. Переселившись в Медину, мухаджиры обнаружили, что вода в Медине плохая, и только у одного человека из бану Гифар был колодец Рума, воду которого он продавал: одну бадью — за один мудд съестного. Пророк ﷺ, сказал ему: **«Не продашь ли ты его за источник в Раю?»** Этот человек

сказал: «О Посланник Аллаха! Ни у меня, ни у тех, кто находится на моём содержании, нет иного источника доходов». Узнав об этом, 'Усман выкупил этот колодец за 35 тыс. дирхемов. После этого 'Усман пришёл к Пророку ﷺ и сказал: «Пообещаешь ли ты мне за него то же, что обещал тому человеку?» Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Да»**. Тогда 'Усман сказал: «Я отдаю его мусульманам» [Тирмизи].

Согласно другой версии, этот колодец принадлежал иудею, который продавал его воду мусульманам, и 'Усман купил этот колодец за 20 тыс. дирхемов и отдал его в пользование бедным и богатым, а также путникам.

Расширение мечети Пророка ﷺ. После того как по велению Посланника Аллаха ﷺ была построена мечеть в Медине, верующие стали собираться в ней, чтобы совершать коллективные и пятничные молитвы и слушать проповеди и речи, с которыми обращался к ним Посланник Аллаха ﷺ. Однако вскоре верующих стало так много, что мечеть уже не могла вместить их. Тогда Посланник Аллаха ﷺ обратился к своим сподвижникам со словами: **«Кто купит участок земли, принадлежащий такому-то, и присоединит его к мечети, и ему будет даровано за это нечто лучшее в Раю?»** [Тирмизи]. И 'Усман ибн Аффан купил этот участок на личные средства, отдав 20 или 25 тыс. дирхемов, после чего этот

участок был присоединён к мечети. И все желающие могли поместиться в обновлённой мечети.

Ещё одним примером расходования 'Усманом своих средств на благие дела можно считать снаряжение войска, которое готовилось к походу на Табук.

Глава четвёртая

Хадисы Посланника Аллаха ﷺ,
связанные с 'Усманом ибн 'Аффаном ﷺ

Достоинства Усмана ﷺ

[28] Абу Муса Аб-даллах ибн Кайс ибн Салим аль-Аш'ари — сподвижник, доблестный воин, предводитель и завоеватель. Один из третейских судей, с решением которых согласились 'Али и Му'авия после битвы при Сыффи-не. Пророк Ш

«Впусти его и обрадуй его вестью о Рае...»
Абу Муса^[28] сказал: «Я вышел из мечети и шёл, расспрашивая людей, пока не узнал, что он у колодца Арис. Тогда я сел у ворот, сделанных из голых пальмовых ветвей, и ждал, пока Посланник Аллаха ﷺ удовлетворял нужду и совершал омовение. После этого я направился к нему и увидел, что он сидит на краю колодца Арис, обнажив голени и свесив ноги в колодец. Я поприветствовал его, а потом отошёл, сел у ворот и

назначил его собирать закят с племён Забида и Адена. Умар III назначил Абу Мусу аль-Аш'ари правителем Басры. Усман и Али оставили его на этой должности. Отличился во время завоеваний. Умер в Ку-фе после третьей суда в 44 г. х.

сказал себе: "Сегодня я непременно буду привратником Посланника Аллаха ﷺ». А через некоторое время туда пришёл Абу Бакр ас-Сыддик ﷺ и толкнул ворота. Я спросил: "Кто там?" Он ответил: "Абу Бакр". Я сказал: "Подожди", и он сказал: "Хорошо". Потом я пошёл к Посланнику Аллаха ﷺ и сказал: "О Посланник Аллаха, Абу Бакр ас-Сыддик просит позволения войти". Посланник Аллаха ﷺ велел: **"Впусти его и обрадуй его вестью о Рае"**. Я пошёл и сказал Абу Ба-

кру: "Входи и знай, что Посланник Аллаха ﷺ сообщает тебе радостную весть о Рае!" Тогда Абу Бакр ﷺ вошёл, сел на том же краю справа от Посланника Аллаха ﷺ, обнажил голени и свесил ноги в колодец, как это сделал Посланник Аллаха ﷺ, а я вернулся на своё место и сел. Что же касается моего брата, который хотел присоединиться ко мне, то я покинул его в то время, когда он совершал омовение. Я сказал себе: "Если Аллах желает такому-то блага, Он приведёт его сюда". В это время какой-то человек толкнул ворота. Я спросил: "Кто там?" Он ответил: "'Умар ибн аль-Хаттаб". Я сказал: "Подожди", пошёл к Посланнику Аллаха ﷺ, поприветствовал его и сказал: "'Умар просит позволения войти". Посланник Аллаха ﷺ велел: **"Впусти его и обрадуй его вестью о Рае"**. Я пошёл к Умару ﷺ и сказал: "Он позволил тебе войти, и знай, что Посланник Аллаха ﷺ сообщает тебе радостную весть о Рае!" Тогда Умар ﷺ вошёл, сел на краю слева от Посланника Аллаха ﷺ и свесил ноги в колодец, а я вернулся на своё место, сел и снова сказал себе: "Если Аллах желает такому-то блага, Он приведёт его сюда". В это время пришёл какой-то человек и толкнул ворота. Я спросил: "Кто там?" Он ответил: "'Усман ибн Аффан". Я сказал: "Подожди", а потом пошёл к Послан-

нику Аллаха ﷺ и сообщил ему о приходе 'Усмана. Посланник Аллаха ﷺ велел: **"Впусти его и обрадуй его вестью о Рае после испытания, которое постигнет его"**. Я пошёл и сказал 'Усмани: "Входи и знай, что Посланник Аллаха ﷺ сообщает тебе радостную весть о Рае, — ты войдёшь туда после того, как тебя постигнет испытание!" И 'Усман вошёл, увидев же, что на краю колодца уже нет места, он сел на другом краю напротив них» [Бухари].

Из хадиса можно понять, что все трое — Абу Бакр, 'Умар и 'Усман (да будет доволен Аллах ими всеми) — были верующими до конца своих дней и Посланник Аллаха ﷺ обрадовал их благой вестью о Рае. Этот хадис является доказательством того, что разрешается хвалить человека в лицо, если нет опасности того, что человек возгордится^[29].

[29] Ибн 'Умар (да будет доволен Аллах им и его отцом) передаёт: «Однажды Посланник Аллаха ﷺ вышел к нам и сказал: "Недавно мне приснилось, что мне были даны ключи и весы. И меня поставили на одну чашу весов, а мою общину — на другую, и я перевесил. Затем привели Абу Бакра, и он также перевесил их, потом привели 'Умара, и он перевесил их, потом привели 'Усмана, и он перевесил их. А потом весы убрали" Один человек спросил: "А где же мы?" Посланник Аллаха ﷺ ответил: "Вы там, куда вы сами себя поместите"» [Ахмад].

[30] Абдаллах (или Абд-ар-Рахман; относительно его имени среди учёных есть разногласия) ибн Сахр ад-Дуси. Прозвище *Абу Хурайра* 'владелец котёнка' он получил за то, что однажды спрятал в рукаве одного или нескольких котят. Он был одним из величайших сподвижников Пророка ﷺ и передал наибольшее число хадисов. У него было много учеников, и более 800 человек передавали хадисы с его слов. Принял ислам в 7 г. х., когда мусульмане покорили Хайбар, а затем переселился в Медину и почти не

Этот хадис также служит подтверждением истинности пророческой миссии Посланника Аллаха ﷺ, потому что он предсказал смуту и гибель 'Усмана за много лет до того, как это свершилось, и его предсказание исполнилось.

Пророк свидетельствует, что 'Усман ﷺ — шахид. Анас ﷺ передаёт, что однажды Пророк ﷺ поднялся на Ухуд вместе с Абу Бакром, 'Умаром и 'Усманом и гора задрожала. Он сказал: **«Утихни, о Ухуд¹³! Ибо на тебе только пророк, правдивый и два шахида»** [Бухари].

Абу Хурайра^[30] ﷺ передаёт, что однажды, когда Посланник Аллаха ﷺ был вместе с Абу Бакром, 'Умаром, 'Усманом, Али,

отходил от Пророка ﷺ вплоть до его кончины. Во время правления 'Умара ибн аль-Хаттаба назначался муфтием, а во время правления Марвана ибн аль-Хакама — наместником Медины. Скончался в 59 г. х. Похоронен на кладбище Аль-Баки' в Медине.

[31] Абу'Абдаллах аз-Зубайр ибн аль-Аввам ибн Хувайлид аль-Кураши аль-Асади — «апостол» Посланника Аллаха ﷺ и его двоюродный брат (сын его тётки по отцу Сафии). Один из десяти обрадованных благой вестью о Рае. Один из шести сподвижников, которые советовались о выборе халифа. Принял ислам в возрасте двенадцати лет. Совершил два переселения. Участвовал в нескольких битвах. Его предательски убил Ибн Джурмуз, когда он возвращался домой после Верблюжьей битвы в 36 г. х. Ему в то время было 67 лет.

Тальхой и аз-Зубайром^[31] на горе Хира, гора задрожала и Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Успокойся, ибо на тебе только пророк, правдивый и шахид»** [Муслим].

Стыдливость 'Усмана^[32]. Яхья ибн Са'ид ибн аль-'Ас передаёт, что Са'ид ибн аль-'Ас передал со слов Аиши رضي الله عنها.

¹³ Передатчик сказал: «И, по-моему, он топнул ногой».

и 'Усмана رضي الله عنه, что однажды Абу Бакр رضي الله عنه попросил разрешения войти, когда Посланник Аллаха ﷺ лежал на постели, укрывшись покрывалом Аиши. Он разрешил Абу Ба-кру войти, оставшись в том же положении. Абу Бакр сказал то, что хотел, после чего удалился. Потом разрешения войти попросил 'Умар, и Посланник Аллаха ﷺ разрешил ему войти, оставшись в том же положении. Он сказал то, что хотел, после чего удалился. 'Усман рассказывает: «Затем я попросил разрешения войти, и он сел и сказал: **«Запахни на себе одежду плотнее»**. И я сказал ему то, что хотел сказать». Аиша сказала: «О Посланник Аллаха! Почему ты, как я видела, не изменил своего положения, когда пришли Абу Бакр и 'Умар, но изменил его, когда пришёл 'Усман?» Посланник Аллаха ﷺ ответил: **«Поистине, 'Усман — человек стыдливый, и я опасался, что, если дам**

[32] Стыдливость — похвальное качество, удерживающее человека от неподобающего поведения и недостойных поступков, а также признак веры и указание на полноценность человека, на благородство природы и хорошее воспитание. Имам Шамс-ад-дин Абу 'Абдаллах Мухам-мад ибн Абу Бакр (да помилует его Аллах) сказал: «Чем больше наполнено жизнью сердце человека, тем он стыдливее. Недостаток стыдливости — смерть для сердца и духа. Чем живее сердце, тем больше стыдливость. Стыдливость — качество, побуждающее человека оставлять всё скверное и

ему разрешение войти, находясь в таком положении, он не попросит о том, ради чего пришёл» [Муслим].

мерзкое и соблюдать права всех имеющих право должным образом».

Ангелы стесняются 'Усмана. Абу Салыма ибн Абд-ар-Рахман передаёт слова Аиши رضي الله عنها: «Посланник Аллаха ﷺ лежал в моём доме, обнажив ноги. Абу Бакр попросил разрешения войти, и он разрешил ему, оставаясь в таком положении, и они поговорили. Потом 'Умар попросил разрешения войти, и он разрешил ему, оставаясь в таком положении, и они поговорили. Затем 'Усман попросил разрешения войти, и Посланник Аллаха ﷺ сел и поправил свою одежду». Он зашёл и они поговорили. А когда он ушёл,

[33] Му'аз ибн Джабаль ибн 'Амр — представитель известного мединского рода аль-Хазрадж, считавшийся одним из самых славных, благородных и образованных сподвижников. Он принимал участие в присяге в местечке 'Акаба, сражении при Бадре и других важных исторических событиях. Посланник Аллаха ﷺ отправил его в Йемен, а после смерти Абу 'Убайды ибн аль-Джарраха халиф 'Умар ибн аль-Хаттаб отправил его в Шам. Скончался от эпидемии чумы, которая началась в местечке Амвас, в 17 или 18 г. х. в возрасте 37 или 38 лет.

'Аиша спросила: «Абу Бакр вошёл, а ты не изменил своего положения, потом вошёл 'Умар, но ты не изменил своего положения, а когда пришёл 'Усман, ты сел и поправил свою одежду». Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Разве не следует мне стесняться человека, которого стесняются ангелы?»** [Муслим].

Самый искренний в своей стыдливости. Анас ибн Малик رضي الله عنه передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Самый милосердный в моей общине — Абу Бакр, самый строгий в том, что касается религии Аллаха, — 'Умар¹⁴,**

[34] Абу аль-Мунзир (или Абу ат-Туфайль) Убайй ибн Ка'б ибн Кайс аль-Ансари аль-Хазраджи — сподвижник. Скончался в 19 или 32 г. х. (существуют и другие версии). Участник второй присяги в 'Акабе. Известен как «господин чтецов» благодаря своему знанию Корана. Его матерью была Сухайля бинт аль-'Асвад.

самый искренний в своей стыдливости — 'Усман, знающий лучше всех дозволенное и запретное — Му'аз ибн Джабаль^[33], лучший чтец Книги Аллаха — Убайй^[34],

¹⁴ Сила и суровость 'Умара رضي الله عنه уравнивали его справедливостью и богобоязненностью. Он обладал властью и влиянием, но оставался милосердным, он был состоятельным, но оставался скромным. 'Умар رضي الله عنه был глубоко верующим, искренним, богобоязненным и праведным человеком.

Глава четвертая. Хадисы Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم, связанные с 'Усманом ибн 'Аффаном رضي الله عنه
73

знающий лучше всех нормы, касающиеся наследования, — Зайд ибн Сабит. У каждой общины есть доверенный, доверенный моей общины — Абу Убайда ибн аль-Джаррах» [Ахмад].

Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم предсказывает смуту, в результате которой погиб 'Усман

«В тот день погибнет этот человек, закрывший лицо...» 'Абдаллах ибн 'Умар^[35] (да будет доволен Аллах им и его отцом) передаёт, что однажды Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم заговорил о грядущей смуте и мимо прошёл какой-то человек. Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم сказал: **«В тот день погибнет этот человек, закрывший лицо»**. Ибн 'Умар сказал: «И я присмотрелся и понял, что это 'Усман ибн

[35] Абу Абд-ар-Рахман 'Абдаллах ибн 'Умар ибн аль-Хаттаб аль-Адави — один из величайших сподвижников. Отличался смелостью и решительностью. Родился и вырос в исламе. В течение шестидесяти лет давал людям фетвы по различным вопросам религии. Участвовал в

'Аффан» [Фада'иль ас-сахаба].

«В те времена этот человек будет на прямом пути». Ка'б ибн 'Уджра رضي الله عنه передаёт: «Однажды Посланник Аллаха ﷺ заговорил о грядущих смутах, рассказывая о них подробно, и мимо прошёл человек с закрытым лицом: **"В те времена этот человек будет на прямом пути"**. Я вскочил, схватил 'Усмана за одежду и, повернувшись к Посланнику Аллаха ﷺ, спросил: "Этот?" Он ответил: **"Этот"**» [ИбнМаджа].

Смуты, подобные высоким башням. Мурра аль-Бахзи сказал: «Я был у Посланника Аллаха ﷺ, и он сказал: **"Поднимутся смуты, подобные высоким башням, и этот и те, кто с ними, будут придер-**

двух военных походах в Африку. Ослеп в конце жизни. Умер последним из сподвижников, живших в Мекке, в 73 г. х.

живаться истины". Я пошёл и взял того человека за одежду, и оказалось, что это был 'Усман ибн 'Аффан» [Ахмад].

«Присоединяйтесь к доверенному этой общины». Абу аль-Аш'ас передаёт: «В Илии¹⁵, в годы правления Му'авии, поднялись ораторы и произнесли речи. Последним говорил Мурра ибн Ка'б. Он сказал: "Если бы не хадис, который я слышал от Посланника Аллаха ﷺ, я не поднялся бы. Я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ подробно говорил о смуте, и мимо прошёл человек с закрытым лицом. **<В то время этот и его товарищи будут придерживать истину и прямого пути>**. Я спросил: <О Посланник Аллаха, вот этот?> И я повернул его лицо к нему, и он ответил: **<Этот>**. И оказалось, что это 'Усман"» [Ахмад].

Абу Хабиба передаёт, что он вошёл в дом 'Усмана, когда бунтовщики осадили его, и он слышал, как Абу Хурайра просил у 'Усмана разрешения говорить и тот разрешил ему. Тогда он встал, воздал хвалу Аллаху, а потом сказал: «Поистине, я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"Поистине, после меня вы**

столкнётесь со смутой или разногласиями". И один человек спросил: "К кому же нам идти, о Посланник Аллаха?" Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"Присоединяйтесь к доверенному этой общины и его товарищам"**. При этом он показал на 'Усмана» [Фада'иль ас-сахаба].

«И если лицемеры станут требовать, чтобы ты снял её, то не снимай...» Абдаллах ибн Амир и ан-Ну'ман ибн Башир передают от Аиши (да будет доволен Аллах ими всеми): «Посланник Аллаха ﷺ велел позвать 'Усмана ибн Аффана. Посланник Аллаха ﷺ повернулся к нему, и, увидев Посланника Аллаха ﷺ, мы повернулись друг к другу. В конце беседы он хлопнул его по плечу и сказал: **"О 'Усман, поистине, может быть, Всевышний Аллах наденет на тебя рубаху... И если лицемеры станут требовать, чтобы ты снял её, то не снимай её, пока не встретишь меня"**. И он произнёс эти слова трижды».

¹⁵ Старое название Иерусалима и его окрестностей.

Передатчик хадиса сказал: «И я спросил: "О мать верующих! Почему ты не рассказывала об этом раньше?" Она ответила: "Я забыла об этом, клянусь Аллахом, и до сих пор не вспоминала". И я пересказал эту историю Му'авие ибн Абу Суфьяну, однако он отказался принимать её в устной форме и написал Аише, чтобы она послала ему эту историю в письменном виде, и она записала её для него» [Ахмад].

«Поистине, Посланник Аллаха ﷺ дал мне наказ, и я терпеливо исполню его». Абу Сахля передаёт со слов Аиши رضي الله عنها: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"Позовите ко мне одного из моих сподвижников"**. Я спросила: "Абу Бакра?" Он ответил: **"Нет"**. Я спросила: "'Усмана?" Он ответил: "Да". Когда он пришёл, Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"Иди"**. И он стал говорить с ним о чём-то совсем тихо. При этом 'Усман изменился в лице. А когда его дом осадили бунтовщики, мы сказали: "О повелитель верующих! Может, нам сражаться с ними?" Но он ответил: "Нет... Поистине,

Посланник Аллаха ﷺ дал мне наказ, и я терпеливо исполню его"» [Фада'иль ас-сахаба].

Этот хадис является доказательством того, что Посланник Аллаха ﷺ любил 'Усмана رضي الله عنه и заботился о благе общины. Поэтому он сообщил ему о некоторых подробностях грядущей смуты, в результате которой он должен был погибнуть. При этом Посланник Аллаха ﷺ стремился удержать сказанное в секрете, и 'Усман не разгласил эту тайну: всё, что дошло до нас из этого разговора, — сказанное 'Усманом во время осады его дома в ответ на вопрос сподвижников: «О повелитель верующих! Может, нам сражаться с ними?» — он ответил: «Нет... Поистине, Посланник Аллаха ﷺ дал мне наказ, и я терпеливо исполню его». Из этих слов 'Усмана رضي الله عنه понятно, что Посланник Аллаха ﷺ дал ему указания относительно того, как он должен вести себя во время этой смуты, дабы не дать ей разгореться ещё больше. В некоторых версиях этой истории приводится ещё одна небольшая подробность этого разговора: Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«И если они станут требовать, чтобы ты снял рубаху, в которую облачил тебя Всевышний Аллах, то не делай этого»** [Фада'иль ас-сахаба].

Таким образом, Посланник Аллаха ﷺ наказал 'Усмани проявлять терпение перед лицом испытания, которое выпадет на его долю, и не отказываться от власти. Из сказанного естественным образом следует, что однажды 'Усман должен был стать халифом.

Вероятнее всего, были указания и наставления, о которых 'Усман никому не говорил до самой смерти и которые он унёс с собой в могилу. Посланник Аллаха ﷺ дал их лично 'Усмани, желая соблюсти секретность. Об этом свидетельствует и тот факт, что он велел 'Аише отойти, чтобы она не могла слышать их разговор. И хотя они остались одни, Посланник Аллаха ﷺ говорил с ним совсем тихо, и, слушая его, 'Усман изменился в лице, что указывает на серьёзность сказанного ему Посланником Аллаха ﷺ. 'Аиша связала этот разговор со смутой, и это ещё одно доказательство того, что темой того разговора была смута, в центре которой позже оказался 'Усман. Тот факт, что Посланник Аллаха ﷺ говорил с 'Усманом тихо и наедине, свидетельствует о том, что он дал

'Усмани наставления относительно того, как ему следует вести себя во время этой смуты. Очевидно, что Посланник Аллаха ﷺ не просто сообщил 'Усмани о грядущей смуте. О ней упоминается во многих хадисах — следовательно, это не было тайной. О смуте говорили открыто, и не было оснований для разговора наедине, да ещё столь тихим голосом, чтобы их не могли услышать другие. Значит, Посланник Аллаха ﷺ сказал 'Усмани что-то ещё. И сказанное им было предназначено исключительно для 'Усмана ﷺ и должно было остаться тайной для всех остальных. Почему? Об этом известно только Всевышнему Аллаху...

Из этого хадиса ясно видна причина, по которой 'Усман упорно отказывался сражаться с бунтовщиками. Он объясняет и причину того, что 'Усман, несмотря на требования бунтовщиков, не стал отказываться от власти. Об этих двух поступках 'Усмана до сих пор ведутся дискуссии, и исследователи до сих пор высказывают предположения и рассуждают о возможных причинах.

Убийство 'Усмана было одним из многих важных событий, предсказанных Посланником Аллаха ﷺ. Знание сокровенного присуще только Всевышнему Аллаху, однако предсказание По-

сланника Аллаха ﷺ — это то из сокровенного, что Всевышний Аллах пожелал открыть ему, чтобы он передал это людям.

Всевышний Аллах сказал:

Скажи: «Я не властен принести себе пользу или причинить себе вред, если того не пожелает Аллах. Если бы я знал сокровенное, то приумножил бы для себя добро и зло не коснулось бы меня. Однако я — всего лишь предостерегающий увещатель Ж добрый вестник для верующих людей».

قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا
إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ
الْغَيْبَ لَا سَتَكُنْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا
مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَنَشِيرٌ
لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ



Глава пятая

'Усман в годы правления Абу Бакра и'Умара

'Усман в годы правления Абу Бакра ас-Сыддика

Один из советников при решении важных государственных вопросов. 'Усман رضي الله عنه входил в число советников Абу Бакра رضي الله عنه, причём они с 'Умаром رضي الله عنه были его главными советниками. 'Усман своей мягкостью, кротостью и выдержанностью уравновешивал

строгость и непреклонность 'Умара. Абу Бакр предпочитал мнение 'Усмана мнению многих других сподвижников.

Завершив войны с вероотступниками, Абу Бакр собрался сражаться с византийцами, отправив войска в разных направлениях, Абу Бакр посоветовался с людьми, и сподвижники высказали свои мнения о намерении Абу Бакра. Тогда Абу Бакр снова спросил: «Что вы думаете об этом?» 'Усман сказал: «Я считаю, что ты искренне радеешь об исповедующих эту религию и сострадателен к ним. И если у тебя есть решение, в котором ты видишь благо для всех, то осуществляй его, и ничего дурного мы о тебе не подумаем». Тальха, аз-Зубайр, Са'д, Абу Убайда, Са'ид ибн Зайд и остальные присутствовавшие на совете мухаджиры и ансары сказали: «'Усман прав. Поступай согласно своему мнению!»

Собираясь послать наместника в Бахрейн, Абу Бакр также посоветовался со сподвижниками, и 'Усман сказал: «Пошли к ним человека, которого послал к ним Посланник Аллаха ﷺ и который сообщил ему об их исламе и покорности. Они знают его, а он знает их и знает их землю». Он имел в виду аль-'Аля ибн аль-Хадрами, и Абу Бакр послал в Бахрейн аль-'Аля.

Когда болезнь Абу Бакра усилилась, он спросил людей о том, кого они хотели бы видеть своим правителем после его кончины. Они назвали имя 'Умара. И когда Абу Бакр спросил его мнение об 'Усмани, 'Умар сказал: «Клянусь Аллахом, насколько я знаю, сокровенное в нём даже лучше очевидного и среди нас нет подобных ему» [Ибн аль-Асир].

Экономический кризис в годы правления Абу Бакра ас-Сыддика. Ибн Аббас передаёт: «Во времена Абу Бакра началась засуха, и люди, собравшись, сказали Абу Бакру: "Небеса не проливают дождя, земля ничего не производит, и положение у людей очень трудное". Абу Бакр сказал: "Идите и проявляйте терпение, ибо очень скоро Всевышний Аллах облегчит вашу участь".

И очень скоро из Шама прибыли караваны 'Усмана — сотня верблюдов, гружённых пшеницей (или съестным). Тогда люди собрались у дома 'Усмана и постучали в его двери. 'Усман вышел к ним в

сопровождении группы людей и спросил: "Чего желаете?" Они ответили: "Время голодное. Небеса не проливают дождей, и земля ничего не производит. Положение у людей очень трудное. А мы узнали о том, что у тебя есть еда. Продай нам её, чтобы мы могли обеспечить бедных мусульман". 'Усман ответил: "С радостью... Заходите и покупайте". Торговцы вошли и увидели, что зерно сложено в доме 'Усмана. 'Усман спросил: "О торговцы! Какую прибыль вы дадите мне в сравнении с той ценой, по которой я купил это зерно в Шаме?" Они ответили: "Вместо каждых десяти дирхемов двенадцать". 'Усман сказал: "Мне уже предложили большую прибыль". Торговцы сказали: "Тогда за каждые десять дирхемов пятнадцать". 'Усман сказал: "Мне уже предложили больше". Торговцы сказали: "О Абу Амр! В Медине нет торговцев, кроме нас! Кто же предложил тебе такую прибыль?" 'Усман ответил: "Всевышний Аллах обещал мне за каждый дирхем десять. Можете ли вы предложить больше?" Они ответили: "Клянёмся Аллахом, нет!" 'Усман сказал: "Поистине, я свидетельствую, что отдаю это зерно, чтобы оно стало милостыней для бедных мусульман"». Ибн Аббас сказал: «И в ту ночь я увидел во сне Посланника Аллаха ﷺ на пегом коне, в одеянии из света, в сандалиях из света, и в руках его был посох из света. Он спешил.

Я сказал: "О Посланник Аллаха, я соскучился по тебе и по беседам с тобой! Куда же ты торопишься?" Он ответил: **"О Ибн 'Аббас! Поистине, Усман подал милостыню, и Аллах принял её от него и даровал ему супругу в Раю, и нас позвали на свадебное угощение"**».

Откроет ли Все Аллах уши рабов богатства, удерживающих из скупости и стремления к сверхприбылям товары, жизненно необходимые людям, — откроет ли Он их уши голосу величия 'Усмана, чтобы он проник в их сердца и чтобы их чувства содрогнулись, породив сочувствие и пробудив в их сердцах милосердие и желание сделать добро бедным и обездоленным, вдовам и сиротам, а также всем, кто страдает от постигшего их бедствия или нужды, согнувшись под тяжестью жизненных невзгод? Кровь их нещадно сосут богачи с каменными сердцами... В наше время мусульмане так нуждаются в примере расходования своих

средств на бедных, обездоленных и нуждающихся, который подал 'Усман, — примере, приносящем сочувствие, утешение, благочестие и благодеяние.

Это одно из проявлений великодушия и благочестия 'Усмана رضي الله عنه. Он был одним из тех, кто милосердно относится к людям. Он читал Слова Всевышнего: **«Но нет! Человек преступает границы дозволенного»** (сура 97 «Сгусток», аят 6). И это удерживало его от того, чтобы преступать границы дозволенного. И он читал Слова Всевышнего: **«Неужели вы станете призывать людей к добродетели, предав забвению самих себя, ведь вы читаете Писание? Неужели вы не образумитесь?»** (сура 2 «Корова», аят 44). И это помогало ему держаться как можно дальше от лицемерия и лицемеров. И он читал Слова Всевышнего: **«Благочестие состоит не в том, чтобы вы обращали ваши лица на восток и запад. Но благочестив тот, кто уверовал в Аллаха, в Последний день, в ангелов, в Писание, в пророков, кто раздавал имущество, несмотря на свою любовь к нему, родственникам, сиротам, бедным, путникам и просящим, расходовал его на освобождение рабов, совершал молитву, выплачивал закят, соблюдал договоры после их заключения, проявлял терпение в нужде, при болезни и во время сражения»** (сура 2 «Ко-

рова», аят 177). И это заставляло его быть одним из тех, о ком Всевышний Аллах сказал: **«Таковы те, которые правдивы. Таковы богобоязненные»** (сура 2 «Корова», аят 177).

'Усман رضي الله عنه в годы правления 'Умара ибн аль-Хаттаба

'Усман رضي الله عنه занимал при 'Умаре رضي الله عنه высокое положение, и когда лю-

[36] Когда у 'Умара رضي الله عنه собралось огромное войско, он вышел из Медины, оставив в ней 'Али ибн Абу Талиба رضي الله عنه своим заместителем, и остановился в Сыраре, недалеко от Медины. Он велел разбить лагерь. При этом мусульманам не были известны его намерения. Они не знали, собирается он в Ирак или нет. 'Усман ибн 'Аффан رضي الله عنه поинтересовался, что он намерен предпринять. Тогда он спросил

ди хотели спросить о чём-то 'Умара, они посылали к нему 'Ус-мана. 'Усмана называли вторым человеком в исламском государстве. То есть люди ожидали, что он придёт к власти после 'Умара.

Однажды 'Умар вышел с войском и расположился лагерем у Сырара. К нему пришёл 'Усман, который спросил его: «Какие известия дошли до тебя? Что ты намерен делать?» Тогда 'Умар созвал людей и объявил о своём намерении открыть Ирак для ислама^[36].

А когда 'Умар только стал халифом, он посоветовался со сподвижниками относительно своего содержания, и 'Усман сказал: «Ешь сам и корми».

Когда Абу Убайда ибн аль-Джаррах^[37] послал к 'Умару

их совета относительно того, как ему следует поступить: командовать войсками самому или остаться в Медине и поручить командование кому-то другому? Большинство людей сказали: «Веди нас ты!» А ближайшие сподвижники Посланника ﷺ посоветовали ему остаться и поручить командование смелому и опытному человеку и предложили кандидатуру Са'да. Последовав совету сподвижников, 'Умар поручил командование войском Са'ду ибн Абу Ваккасу.

[37] Абу 'Убайда 'Амир ибн 'Абдаллах аль-Джаррах аль-Кураши аль-Фихри, прозванный *Амин аль-умма*, то есть 'доверенное лицо мусульманской общины'. Принял ислам одним из первых, совершил два переселения. Участвовал в битве при Бадре и последующих битвах. Посланник Аллаха ﷺ отправил его помогать 'Амру ибн аль-'Асу в Зат-ас-Салясиль. Командовал частью войска во время завоевания Шама. Умер во время эпидемии в Амвасе в 18 г. х.

гонца с просьбой приехать в Иерусалим, чтобы открыть его для ислама, он посоветовался со своими сподвижниками, и 'Усман посоветовал ему не ехать к ним, дабы они остались униженными и ничего не возомнили о себе. Он сказал 'Умару: «Если ты останешься здесь и не поедешь к ним, они увидят, что ты относишься к ним пренебрежительно и готов сражаться с ними. И тогда они сами поспешат приехать и униженно согласятся выплачивать джизью». А 'Али посоветовал 'Умару ехать к жителям Иерусалима. 'Умар склонился к мнению Али, дабы облегчить положение мусульман, осадивших город.

'Усман занимал при 'Умаре место советника, визиря. Его положение при 'Умаре можно сравнить с положением 'Умара при Абу Бакре. По воле Всевышнего 'Умар был прекрасным советником для

Абу Бакра, а 'Усман — для 'Умара.

Абу Бакр был самым милосердным из людей по отношению к людям, 'Умар — самым строгим, если дело касалось истины, и Всевышний Аллах пожелал соединить их. Результатом смешения двух противоположностей стало образцовое правление, справедливая политика и решительные, серьёзные люди.

'Усман был похож на Абу Бакра своей мягкостью, тогда как 'Умар оставался, по своему обычаю, строгим и суровым. И когда 'Умар пришёл к власти после кончины Абу Бакра ас-Сыддика رضي الله عنه, Всевышний Аллах дал ему советника — 'Усман — как восполнение утраченного милосердия и мягкости ас-Сыддика. Результатом стала совершенная система правления и мудрая и справедливая политика. Людям было известно о том, какое положение занимал 'Усман при 'Умаре в годы его правления. Именно 'Усман посоветовал 'Умару создать канцелярии, а также установить мусульманское летоисчисление, как следует из некоторых сообщений.

Канцелярии (диваны). 'Умар رضي الله عنه собрал сподвижников и посоветовался с ними относительно создания учреждений, которые контролировали бы распределение казённых средств^[38]. 'Усман сказал: «Я считаю, что, поскольку средств очень много,

необходимо знать, кто получил причитающееся ему, а кто нет, а иначе всё смешается». 'Умар согласился с мнением 'Усмана, и по его велению были созданы канцелярии.

Исламское летоисчисление. В некоторых сообщениях упоминается о том, что это 'Усман посоветовал 'Умару считать первым месяцем года по хиджре мухаррам. Когда, посоветовавшись, они решили

[38] В первые годы после создания исламского государства не существовало такого понятия, как государственная казна, поскольку Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم сразу же распределял между людьми все средства, которые поступали в его распоряжение, будь то закят, военная добыча или что-то другое. Абу Бакр ас-Сыддик رضي الله عنه следовал примеру Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم. Однако во времена 'Умара ибн аль-Хаттаба رضي الله عنه, когда границы исламского государства значительно расширились и во много раз увеличились как доходы, так и расходы государства, появилась необходимость в учреждениях, которые вели бы учёт этих поступлений и расходов. Одни только войска требовали переписи и письменной фиксации сумм, выделяемых на их

вести отсчёт исламской истории от хиджры Пророка ﷺ, потому что она провела разделительную черту между истиной и ложью, люди разошлись во мнениях относительно того, какой месяц следует считать первым в году. 'Усман сказал: «Начинайте с мухаррама, ибо это заповедный месяц, и он первый по счёту, и это месяц возвращения людей из хаджа». И 'Умар и присутствующие сподвижники одобрили мнение 'Усмана, и так и повелось. Так было положено начало исламскому летоисчислению.

Земли, с которых взимался харадж^[39]. 'Усман входил в число тех, кто поддержал решение 'Умара не делить откры-

содержание с учётом их потребностей, чтобы никто из воинов не остался без содержания и чтобы они получали всё необходимое. Кроме того, наместники должны были отчитываться перед халифом, сообщая ему, сколько средств было собрано, как они распределялись и сколько и на что было израсходовано.

[39] Этим словом обычно обозначают все доходы государства, помимо закята, однако мы, говоря о харадже, подразумеваем другое значение. Это земельный налог, собираемый с земель, которые были завоёваны, а не получены мирным путём и которые правитель оставил для того, чтобы они приносили пользу мусульманам, как поступил 'Умар ﷺ с чернозёмами Ирака и Шама. После победы над двумя сильнейшими державами того времени — персидской и византийской — у государства появились несколько источников доходов. Одновременно умножились статьи государственных расходов. Такое положение требовало мудрой финансовой политики. Сначала 'Умар ﷺ хотел разделить новые земли между воинами, как и другую военную добычу, поскольку Всевышний Аллах сказал: **«Знайте, что если вы захватили трофеи, то пятая часть их принадлежит Аллаху, Посланнику, близким родственникам Посланника, сиротам, беднякам и путникам, если вы уверовали в Алла-**

ха и в то, что Мы ниспослали Нашему рабу в день различения, в день, когда встретились две армии при Бадре. Воистину, Аллах может всё» (8:41).

Однако 'Али ﷺ посоветовал ему не делать этого. Его поддержал Му'аз ибн Джабаль. Они сказали, что если разделить земли, то они принесут пользу только ныне живущему поколению мусульман (точнее, воинам из их числа) и их потомкам, которые унаследуют от них эти земли, тогда как

тые для ислама земли между воинами-победителями, дабы остальные мусульмане, в том числе и будущие поколения, также могли получать пользу от этих земель.

Хадж матерей верующих. Став халифом в 13 г. х., 'Умар ибн аль-Хаттаб ﷺ велел 'Абд-ар-Рахману ибн Ауфу ﷺ совершить хадж с людьми в этом году, и 'Абд-ар-Рахман исполнил его веление. Он также совершал хадж вместе с 'Умаром, когда тот совершил паломничество в последний раз в 23 г. х.

остальным ничего не Достанется. Они посоветовали оставить эти земли в руках тех, кому они принадлежали до завоевания, чтобы те обрабатывали их и платили джизью и харадж — тогда эта земля будет приносить пользу всем мусульманам. 'Умар رضي الله عنه прислушался к их совету.

В том же году 'Умар разрешил жёнам Пророка ﷺ отправиться в хадж. Они передвигались в паланкинах. 'Умар رضي الله عنه послал 'Усма-на ибн 'Аффана и 'Абд-ар-Рахмана ибн Ауфа сопровождать их. 'Усман ехал на своей верблюдице впереди них и не позволял никому приближаться к ним. Они останавливались каждый раз, когда останавливался 'Умар. 'Усман и Абд-ар-Рахман останавливались с ними, опуская паланкины близ ущелья, а сами спускались ниже и не позволяли никому приближаться к матерям верующих [Ибн Са'д. Табакат].

Часть вторая

'Усмана ибн 'Аффана رضي الله عنه - приемник 'Умара رضي الله عنه

Глава первая

'Усман رضي الله عنه становится приемником 'Умара رضي الله عنه

[40] История назначения 'Усмана ибн 'Аффана халифом приводится в «Сахихе» аль-Бухари. Аль-Бухари приводит длинный хадис о гибели 'Умара رضي الله عنه. В нём упоминается о том, что ему сказали: «О повелитель верующих, дай нам наставление и назначь преемника». 'Умар رضي الله عنه сказал: «Я не знаю никого, кто был бы достоин этого больше, чем эти несколько человек, которыми Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم был доволен до самой своей смерти». И он назвал 'Али, 'Усмана, аз-Зубайра, Са'да, Тальху и Абд-ар-Рахмана ибн Ауфа. 'Умар رضي الله عنه сказал: «Абдаллах ибн 'Умар будет свидетелем для вас, однако сам он не должен получать никакой власти. Если к власти придёт Са'д, это будет хорошо, а если

Даже на смертном одре 'Умар رضي الله عنه продолжал заботиться о своей общине и тревожиться о её будущем, несмотря на боль, причиняемую двумя глубокими ранами. В эти последние часы вера 'Умара проявилась во всей своей полноте и искренности. Даже перед лицом смерти он думал не о себе, а о других...

Несмотря на то что его состояние ухудшалось с каждым часом, он нашёл в себе силы разъяснить людям план избрания нового халифа после его кончины. Абу Бакр ас-Сыддик رضي الله عنه перед смертью назначил 'Умара своим преемником после того, как посоветовался со сподвижниками. Однако 'Умар избрал иной путь, свидетельствующий о том, что для исламского государства он был очень мудрым и дальновидным правителем^[40].

Люди предложили ему также назначить своего преемника, однако 'Умар رضي الله عنه решил, что следует поступить иначе. После кончины Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم халифом стал Абу Бакр, и никто не возражал против его кандидатуры: во-первых, потому что Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم

нет, пусть тот из вас, кто станет править, обращается к нему за помощью и советом. Поистине, я отстранял его не из-за его слабости или вероломства». После погребения избранные им шесть человек собрались, и 'Абд-ар-Рахман ибн Ауф сказал: «Вручите правление собой трём из вас». Аз-Зубайр сказал: «Вручаю себя Али». Тальха сказал: «Вручаю себя 'Усмани». А Са'д сказал: «Вручаю себя Абд-ар-Рахману ибн Ауфу». Таким образом, три кандидата отказались претендовать на пост халифа в пользу остальных трёх кандидатов. Остались Али, 'Усман и Абд-ар-Рахман ибн Ауф. Абд-ар-Рахман сказал 'Усмани и Али: «Кто из вас согласится, чтобы мы поручили ему это дело и он отвечал перед Аллахом и исламом?» Они молчали. Тогда Абд-ар-Рахман сказал: «Вы хотите поручить это дело мне? Клянусь Аллахом... Я сам должен выбрать лучшего из вас?» Они ответили: «Да». Тогда он взял за руку Али и сказал: «Ты — родственник Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم и принял ислам среди первых, и тебе об этом известно. Если я выберу тебя, ты обязан перед Аллахом править справедливо. А если я выберу 'Усмана, ты должен слушать его и подчиняться ему». Потом он остался наедине с 'Усманом и сказал ему то же самое. Взяв с них это обещание, он сказал: «Подними руку, о 'Усман!» — и присягнул ему. Али тоже присягнул ему, а потом собрались обитатели дома и присягнули ему.

Это — история избрания 'Усмана ибн Аффана, которая приводится в «Сахихе» аль-Бухари. В других достоверных версиях этой истории упоминаются некоторые подробности этого события. Например, сообщается, что Абд-ар-Рахман ибн Ауф в течение трёх дней опрашивал мухаджиров и ансаров, чтобы выяснить, кого они желают видеть своим правителем. Он сказал: «Клянусь Аллахом, я не пропустил ни одного дома мухаджиров и ансаров. Я опросил всех и обнаружил, что они не знают равных 'Усману» [Бухари].

Из этого сообщения следует, что присяга 'Усману состоялась не сразу после кончины 'Умара رضي الله عنه: три дня было потрачено на опрос сподвижников Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم, и таким путём был избран новый халиф мусульман — 'Усман ибн Аффан.

К сожалению, сегодня многие авторы исторических трудов, описывая это событие, используют не версию аль-Бухари, а недостоверную версию Абу Михнафа из «Истории» ат-Табари. А в этой версии говорится следующее.

Когда 'Умара смертельно ранили, ему сказали: «О повелитель верующих, было бы хорошо, если бы ты назначил преемника». Он спросил: «А кого мне назначить? Если бы Абу 'Убайда ибн аль-Джаррах был жив, я бы назначил его своим преемником, и если бы потом Господь спросил меня об этом, я бы сказал: "Я слышал, как Твой Пророк صلى الله عليه وسلم говорил, что он — доверенное лицо этой общины". Если бы Салим, сын и вольноотпущенник Абу Ху-зайфы, был жив, я назначил бы его своим преемником, и если бы потом Господь спросил Меня об этом, я бы сказал: "Я слышал, как Твой Пророк صلى الله عليه وسلم говорил, что Салим очень любит Аллаха"». Тогда один человек сказал: «Я подскажу тебе, кого выбрать. Это Абдаллах ибн Умар». Умар сказал в ответ: «Да погубит тебя Аллах! Не ради Аллаха сказал ты это! Горе тебе! Как я назначу своим преемником человека, который не мог даже дать развод жене?! Нет нам нужды заниматься вашими делами. Не славное это занятие, и я не желаю никому из членов моей семьи заниматься этим. Если это благо, то мы уже взяли из него, а если это зло, то мы отдадим его от семейства Умара. Достаточно того, что один человек из семейства 'Умара будет спрошен о делах общины Мухаммада. Поистине, я усердствовал сам и лишал многого членов своей семьи, и если удастся мне спастись так, чтоб не осталось ни награды, ни грехов, то я буду счастлив... Если я назначу преемника, то ведь и тот, кто был лучше меня [то есть Абу Бакр — *Пер.*], назначил преемника... А если я оставлю вас без преемника, то ведь и тот, кто был лучше меня [то есть Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم — *Пер.*] оставил вас без преемника... А Аллах не оставит Свою религию без защиты».

И они вышли от него, но потом снова зашли и сказали: «О повелитель верующих! Может быть, ты оставишь завещание?» Он сказал: «По сле разговора с вами я всё обдумал и решил назначить своим преемником самого достойного из вас, который по-

может вам придерживаться истины». С этими словами он указал на 'Али. Затем он продолжил: «Я впал в забытье ненадолго, и мне привиделся человек, вошедший в свой сад, который он сам посадил, и стал собирать плоды, как зрелые, так и незрелые, прижимать к себе, а потом собирать около себя, и я понял, что Аллах делает, что пожелает, и упокоит 'Умара... Я не желаю возлагать эту ответственность ни на живого, ни на покойного. Вы должны обратиться к тем, о ком Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم сказал, что они станут обитателями Рая. Са'ид ибн Зайд ибн Амр ибн Нуфайль из них, но я не включаю его в их число. Я имею в виду шестерых: Али и 'Усмана — двоих сынов Абд-Манафа, Абд-ар-Рахмана и Са'да — двоих родственников Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم по материнской линии, аз-Зубайра ибн аль-Аввама — апостола Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم и его двоюродного брата — и Тальху ибн 'Убайдаллаха. Выберите правителя из их числа, а когда выберете, помогайте ему должным образом, поддерживайте его и, если он доверит нечто одному из вас, оправдывайте его доверие».

Они вышли, и аль-Аббас сказал Али: «Не входи с ними». Али сказал в ответ: «Я не хочу разногласий». Аль-Аббас сказал: «Значит, ты увидишь нечто неприятное». Утром 'Умар позвал

к себе Али, 'Усмана, Са'да, Абд-ар-Рахмана ибн Ауфа и аз-Зубайра ибн аль-Аввама и сказал им: «Я посмотрел и обнаружил, что вы являетесь предводителями людей, и это дело должно быть поручено именно вам. Посланник Аллаха ﷺ скончался, будучи довольным вами. Поистине, я не боюсь, что люди причинят вам вред, если только вы будете следовать прямым путём. Однако я боюсь, что вы впадёте в разногласия, и люди впадут в разногласия из-за вас. Поэтому сейчас отправляйтесь к дому Аиши, если она разрешит вам, посоветуйтесь и выберите одного из вас». Затем он сказал: «Не входите в дом Аиши, но будьте возле него». С этими словами он опустил голову, потому что его рана начала кровоточить.

Они пошли и ставили советоваться. Когда они повысили голоса, Абдаллах ибн 'Умар сказал: «Преславен Аллах! Повелитель верующих ещё не умер». Услышав их, 'Умар пришёл в сознание и сказал: «Вы все прекратите это. Когда я умру, советуйтесь в течение трёх дней, и пусть молитвы с людьми проводит Сухайб. И пусть к четвёртому дню у вас непременно будет правитель. Пусть Абдаллах ибн 'Умар участвует в совете, однако он не имеет прав на власть. И пусть Тальха будет вашим соучастником. Если он появится в течение этих трёх дней, пусть он будет вместе с вами. Если же он не появится в течение трёх дней, то решайте ваше дело без него. Кто заменит мне Тальху?» Са'д ибн Абу Ваккас сказал: «Я заменю его для тебя, и он не будет против, если будет на то воля Аллаха». 'Умар сказал: «Я надеюсь, что он не будет против, если будет на то воля Аллаха. Однако я думаю, что правителем станет один из этих двоих — либо Али, либо 'Усман. Если это будет 'Усман, то ему свойственна мягкость, а если Али, то он любит шутить, и он больше подходит для того, чтобы побуждать людей следовать путём истины. Если же они выберут Са'да, то он подходит для этого. А если получится иначе, то пусть правитель прибегает к его помощи. Поистине, я не отстраняю его из-за вероломства или слабости. А Абд-ар-Рахман ибн Ауф — прекрасный человек, к мнению которого стоит прислушиваться, благоразумный и дальновидный, и есть у него от Аллаха хранитель. Прислушивайтесь же к его словам».

'Умар сказал Абу Тальхе аль-Ансари: «О Абу Тальха, поистине, Всевышний Аллах даровал исламу могущество посредством вас. Избери же пятьдесят человек из числа ан-саров, и пусть они выберут одного из них в качестве правителя». Он же сказал аль-Микдаду ибн аль-'Асваду: «Когда положите меня в мою могилу, тогда собери их и пусть выбирают одного из них». А Сухайбу он сказал: «Совершай молитву с людьми в течение трёх дней и собери Али, 'Усмана, аз-Зубайра, Са'да, Абд-ар-Рахмана ибн Ауфа и Тальху, если он прибудет к тому времени, и пригласи Абдаллаха ибн 'Умара, однако последний не имеет никаких прав на власть. Стой возле них и, когда все соберутся и пятеро выберут кого-то, а один не согласится с их выбором, отруби ему голову. И если четверо из них выберут кого-то, а двое не согласятся с их выбором, отруби голову».

Глава первая. 'Усман ления ﷺ становится преемником 'Умара ﷺ
89

словом и делом указал мусульманам на то, что именно Абу Бакр должен был стать правителем мусульман после него, а во-вторых, потому что на момент кончины Посланника Аллаха ﷺ люди единодушно считали Абу Бакра лучшим человеком после Посланника Аллаха ﷺ. И когда Абу Бакр назначил 'Умара своим преемником, также никто не возражал, хотя Абу Бакр дал сподвижникам возможность высказать своё мнение. Они были убеждены, что 'Умар — лучший кандидат в правители

этим двоим. А если трое выберут одного, а трое других — другого, то пусть третьей судьей будет 'Абдаллах ибн 'Умар. В пользу какой группы он примет решение, из той и выбирайте правителя. Если же они не удовлетворятся решением 'Абдаллаха ибн 'Умара, то будьте с той

мусульман.

А 'Умар избрал не одного, а шесть кандидатов¹⁶: Али ибн Абу Талиба, 'Усмана ибн Аффа-на, Абд-ар-Рахмана ибн Ауфа, Са'да ибн Абу Ваккаса, аз-Зубайра ибн аль-Аввама и Тальху ибн Убайдаллаха — и предложил мусульманам путём совета избрать халифа из их числа. 'Умар не включил в их число Са'ида ибн Зайда, который был одним из десяти обрадованных при жизни благой вестью о Рае, — вероятнее всего, потому что Са'ид был соплеменником 'Умара и принадлежал к бану Ади, а 'Умар старался отдалить своих родственников от ответственных, руководящих должностей, хотя среди них были достойные кандидаты на подобные должности.

группой, в которой будет Абд-ар-Рахман ибн Ауф, а остальных убейте, если они пойдут против того, относительно чего согласятся люди» [Табари. Тарих. Т. 3. С. 292].

Эта версия лжеца Абу Михнафа явно противоречит версии аль-Бухари. К ней нужно относиться с особой осторожностью, помня о её недостоверности. При сравнении её с достоверной версией аль-Бухари видно, что она содержит добавления, которые не могут быть приняты.

¹⁶ Все избранные 'Умаром сподвижники были участниками битвы при Бадре, всеми ими Посланник Аллаха ﷺ был доволен до самой своей кончины и все они были достаточно компетентными, мудрыми и опытными, чтобы стать правителями мусульман, хотя они и отличались характерами и способностями. 'Умар также назначил время, в течение которого должно было происходить обсуждение кандидатур, и остальные условия, необходимые для проведения выборов нового халифа.

[41] Аль-Микдад ибн Амр ибн Са'ляба аль-Бахрани — один из самых известных и выдающихся сподвижников. Его называли Абу аль-Асвад или Абу Амр. Во времена невежества он вступил в союз с аль-Асвадом ибн Ягусом аз-Зухри, который усыновил его, и поэтому он был больше известен как аль-Микдад ибн аль-Асвад. Принял ислам шестым. Он совершил переселение вначале в Эфиопию, а затем — в Медину. Принимал участие во всех крупных событиях, произошедших при жизни

Важно отметить, что, согласно некоторым версиям, руководить молитвами людей во время совета 'Умар поручил Сухайбу ар-Руми, сказав ему: «Ты должен руководить молитвой в эти три дня», дабы никто из шести избранников не начал руководить молитвой людей и не

Посланника Аллаха ﷺ, в том числе и в битве при Ба-дре. Позднее участвовал в покорении Египта. Скончался в 33 г. х., когда ему было 70 лет. Это произошло в местечке Джауф в трёх милях от Медины, после чего его тело было доставлено в Медину.

[42] Абу Абдаллах аль-Мугира ибн Шу'ба ас-Сакафи — один из наиболее мудрых и уважаемых предводителей арабов, сподвижник. Принял ислам в 5 г. х. Был в Худайбийе, участвовал в сражении при Ямаме и завоевании Шама. Лишился глаза в битве при Яр-муке. Участвовал в сражениях при Ка-дисийе, Нахаванде, Хамадане и других. 'Умар назначил его правителем Басры, а потом Куфы. Не участвовал в смуте. Му'авия поручил ему правление Куфой, и он скончался там в 50 г. х.

[43] Абу Абдаллах Амр ибн аль-Ас ибн Ваиль ас-Сахми аль-Кураши — завоеватель Египта, один из самых благородных, уважаемых, решительных и дальновидных арабов, смелый военачальник и доблестный воин. Принял ислам после заключения Худайбийско-го мира. Пророк ﷺ назначил его командующим в битве Зат-ас-Салясиль и сделал его своим помощником в Омане. Во времена 'Умара командовал войсками. 'Умар ﷺ отправил его сначала в Палестину, а потом в Египет, и он завоевал его. 'Усман ﷺ отстранил его. Во время смуты был на стороне Му'авии и выступил как третейский судья. Во времена Му'авии был наместником Египта до самой своей смерти в 43 г. х. Он умер в возрасте 90 лет.

получилось так, будто 'Умар намекает, что правителем следует избрать этого человека. А аль-Микдаду ибн аль-'Асваду^[41] и Абу Тальхе аль-Ансари 'Умар поручил следить за ходом выборов.

'Умар недаром дал участникам совета только три дня для принятия окончательного решения относительно кандидатуры нового халифа. Совещайся они дольше, это только увеличило бы вероятность возникновения разногласий. Поэтому он сказал: «У вас должен появиться новый правитель до наступления четвёртого дня» [Ибн Са'д].

Из истории совета можно сделать вывод о том, что разрешается назначать на должность человека, даже если есть более достойные кандидаты. 'Умар выбрал шесть участников совета при том, что одни

из них были более достойными кандидатами, чем другие. Обратившись к жизнеописанию 'Умара ﷺ, мы увидим, что, назначая командующего войсками или наместника, он смотрел не только на религию и религиозные знания, но и на компетентность назначаемого. Так, например, он назначил на руководящие должности Му'авию ибн Абу Суфьяна, аль-Мугиру ибн Шу'бу^[42] и 'Амра ибн аль-Аса^[43],

[44] Город в центре Ирака, на реке Евфрат, в 170 км к югу от Багдада. Будучи одним из первых арабских городов в Месопотамии, Куфа сыграла исключительно важную роль в истории ислама. Куфа была основана в 637 году Са'дом ибн Абу Ваккасом, сподвижником Пророка ﷺ. Он был правителем

хотя, если говорить о религии и религиозном знании, были кандидаты, превосходившие их в этом, — например, Абу ад-Дарда в Шаме и Ибн Мае уд в Куфе^[44].

Интересно отметить что 'Умар, с одной стороны, поступил как Абу Бакр ас-Сыддик, назначивший преемника, поскольку он также выбрал шесть кандидатов на пост халифа. С другой стороны, он поступил как Посланник Аллаха ﷺ, который не назначал преемника, поскольку 'Умар выбрал шесть человек и велел им решить путём совета, кто из них станет новым правителем мусульман.

В действительности это был не совет шести — в нём принимало участие много людей. 'Умар знал, что участники совета будут советоваться с другими жителями Медины, и, таким образом, решение будет принято общими усилиями и халифом станет тот, за чьё назначение выскажется большинство присутствующих в городе. Поэтому 'Умар дал участникам совета три дня. Жители остальных областей следовали за жителями Медины, поскольку в Медине вплоть до 23 г. х. оставалось очень много сподвижников: 'Умар запретил виднейшим сподвижникам покидать город ради переселения

Куфы до 642 года, когда халиф 'Умар ибн аль-Хаттаб по требованиям жителей Куфы назначил на его место другого сподвижника, Мугиру ибн Шу'бу. В 645 году халиф 'Усман ибн Аффан назначил правителем Куфы аль-Валида ибн 'Укбу, а в 650 году — Са'ида ибн аль-'Аса. В 654 году Са'ид был отвергнут горожанами, и новым правителем был избран Абу Муса аль-Аш'ари, ещё один сподвижник Пророка ﷺ. После убийства 'Усмана куфийцы поддержали нового халифа Али ибн Абу Талиба, который в 656 году назначил вместо Абу Мусы правителем Каразу ибн Ка'ба. Перед битвой с Му'авией ибн Абу Суфьяном Али перенёс свою столицу в Куфу. Куфа сохраняла верность Али до самой его смерти в 661 году.

в открытые для ислама области, поскольку он желал, чтобы они оставались при нём и он имел возможность советоваться с ними.

Участники совета были высшим политическим органом. 'Умар поручил шести участникам совета решать вопрос о том, кто из них станет новым халифом. Важно отметить, что ни сами участники совета, ни остальные сподвижники не выдвигали никаких возражений и не оспаривали решение 'Умара. Об этом свидетельствуют тексты, имеющиеся в нашем распоряжении. Мы не располагаем никакими сведениями о том, что кто-то в тот пери-

од времени предлагал иной вариант избрания халифа или возражал против оглашённого 'Умаром как в последние часы его жизни, так и после его кончины. Все люди были довольны этим решением и считали его правильным и полезным для мусульманской общины.

Мы можем сказать, что 'Умар создал высший политический совет, задачей которого был выбор главы государства (халифа). Это новое конституционное образование, созданное мудрым и одарённым правителем 'Умаром ибн аль-Хаттабом رضي الله عنه, не противоречило основополагающим принципам, утверждённым исламом, особенно в том, что касается совета, потому что в данном случае важен результат, а именно общая присяга в главной мечети. Поэтому нет оснований задавать вопросы, которые могут возникнуть у некоторых: «Кто дал 'Умару такое право? И на что опирался 'Умар, когда организовал выбор нового халифа описанным образом?» Достаточно того, что, как нам известно, мусульманская община одобрила эту меру и никто не выдвигал возражений. А это означает, что люди единодушно считали (то есть существовало согласное мнение мусульман (*иджма'*), которое является одним из источников законодательства) установленный 'Умаром способ избрания халифа правильным и действительным.

Также не следует забывать о том, что 'Умар принадлежал к числу праведных халифов и что этот принцип (участники совета — высший политический орган) был одобрен исламской системой правления в эпоху праведных халифов.

К тому же люди, составлявшие этот орган, отличались от остальных членов общины, и эти отличия были дарованы им Всевышним Аллахом, а сообщил им о них Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم, и верующие убеждены, что никто не может превзойти этих десяти в богобоязненности, надёжности и честности.

Так завершил 'Умар свою земную жизнь, и выпавшее на его долю испытание и предсмертные муки не помешали ему принять необходимые меры для того, чтобы устроить дела мусульман. Он

установил новую, уникальную форму совета. Вне всяких сомнений, принцип совета утверждён в Книге Аллаха и Сунне Пророка ﷺ, в его словах и действиях. Посланник Аллаха ﷺ применял принцип совета, и Абу Бакр применял его, так что 'Умар не совершил никакого нововведения, если говорить об основе. Всё, что сделал 'Умар, — разъяснил способ избрания халифа и ограничил число кандидатов определённым числом. Этого не делал Ни Посланник Аллаха ﷺ, ни Абу Бакр. Первым так поступил 'Умар, и его действие было благим, ибо это был наилучший способ избрания халифа в тот исторический период.

Наказ 'Умара своему преемнику. 'Умар ﷺ дал своему преемнику, будущему халифу, важное наставление: «Я наказываю тебе помнить о правах и заслугах мухаджиров и оберегать их. И я завещаю тебе хорошо относиться к ансарам, которые жили в этом месте [переселения — Медине] раньше тех, [кто переселился], затем обрели веру. Ты должен принимать от творящих добро из их числа и прощать сотворившего дурное из их числа. И я завещаю тебе хорошо относиться к жителям всех областей, ибо, поистине, они — сила и опора ислама, сборщики имущества, щит от врага, и ты не должен брать с них ничего, кроме того, что останется у них сверх достаточного им. И я завещаю тебе хорошо относиться к бедуинам, ибо они — основа арабов и запас для ислама. Ты должен брать из излишков имущества людей и распределять их среди бедных. И я завещаю тебе относительно тех, кто под защитой Аллаха и Его Посланника, чтобы ты соблюдал заключённый с ними договор, защищал их и не возлагал на них ничего непосильного, если они добровольно выплачивают джизью.

И я наказываю тебе бояться Аллаха и остерегаться того, чтобы увидел Он в тебе то, что ненавистно Ему. Я наказываю тебе страшиться Аллаха, когда речь идёт о людях, и не бояться людей, когда речь идёт об Аллахе. И я наказываю тебе быть справедливым к своей пастве, посвящать своё время её нуждам и её границам¹⁷ и никогда не предпочитать богатого бедному, и тогда сердце твоё будет здоровым с позволения Всевышнего и бремя грехов не будет отяжелять тебя, и это лучше для исхода дел твоих. Будь таким до тех пор, пока не

встретишься с Тем, Кто знает все секреты души твоей. Я наказываю тебе быть строгим, когда речь идёт о велении Аллаха. И кто преступает установленные Им ограничения, тех суди одинаково, будь то близкий или чужой. И пусть не овладевает тобою жалость, пока не воздашь ты преступнику равным. Относись ко всем людям одинаково. Поступай согласно истине, и пусть не отвращает тебя от исполнения веления Аллаха порицание порицающих. Остерегайся пристрастности в том, чем Аллах поручил тебе распоряжаться из дарованного Им верующим. Остерегайся быть несправедливым и притеснять кого бы то ни было, а не то лишишься того, чем наделил тебя Всевышний Аллах по милости Своей. Есть у тебя место в этом мире и место в мире вечном. Если, пребывая на своём месте в этом мире, ты будешь справедливым и умеренным в пользовании дарованными тебе мирскими благами, ты приобретёшь взамен веру и довольство. А если одолеют тебя страсти, то падёт на тебя гнев Аллаха. И я наказываю тебе не позволять ни самому себе, ни кому-то другому притеснять зиммиев¹⁸. Я дал тебе наставление и благой совет. Стремись же к Лику Аллаха и миру вечному... Если ты последуешь моим советам и исполнишь мои наставления, то это обернётся благом для тебя. Если ты откажешься при-

¹⁷ Умар имел в виду жителей приграничных районов, на которых может напасть внешний враг.

¹⁸ З и м м и и (*ахль аз-зимма*) — немусульмане, живущие на территории мусульман, пользующиеся их покровительством и защитой и выплачивающие подушную подать (д ж и з б я).

нять мои советы и не оставишь грехи ради довольства Аллаха, тогда твои поступки обернутся против тебя же и не прибавят тебе уважения, ибо страсти у людей одинаковые, а предводитель греха — Иблис, призывающий ко всему пагубному. Он ввёл в заблуждение множество людей до тебя и привёл их к Огню, а это скверное пристанище, и скверная это доля — выказывать рас-

положение к врагу Аллаха, призывающему людей послушиваться Его. Придерживайся истины, что бы ни случилось. Увещевай самого себя. Я заклинаю тебя Аллахом проявлять милосердие к мусульманской общине, почитать старшего и жалеть младшего, уважать обладателя знания. Не бей их, ибо этим ты унизишь их, и не бери себе ничего из того, что досталось мусульманам без боя, ибо этим ты разгневаешь их, и давай им то, что причитается им, вовремя, потому что иначе они будут испытывать нужду, и не заставляй их проводить всё время в походах, ибо иначе у них не будет потомства, и не допускай, чтобы богатство сосредотачивалось в руках состоятельных из них. Не закрывай двери перед ними, ибо тогда сильный будет притеснять слабого. Это мой завет тебе. Беру Аллаха в свидетели против тебя и желаю тебе мира» [Ибн Са'д. Табакат].

Это наставление свидетельствует о дальновидности и мудрости 'Умара. В это наставление, состоящее из коротких фраз, вложено много смысла. 'Умар дал своему преемнику не только религиозные наставления, но и политические, военные, экономические и социальные.

В отношении религии 'Умар наказал своему преемнику бояться Аллаха, следовать прямым путём и применять установленные Им наказания как к чужому человеку, так и к друзьям и родственникам.

В отношении политики 'Умар наказал своему преемнику быть справедливым, а также заботиться о мухаджирах и ансарах, которые приняли ислам самыми первыми и донесли послание Всевышнего до остальных людей.

В отношении военных дел 'Умар наказал своему преемнику уделять внимание войскам, снаряжать их должным образом

и следить за тем, чтобы они ни в чём не нуждались, а также не удерживать воинов подолгу вдали от их семей. Он также наказал ему давать каждому воину положенное содержание и соответствующую часть добычи, которая доставалась мусульманам без боя, чтобы у них был постоянный источник дохода и чтобы им не приходилось беспокоиться о своих семьях, живущих на это

содержание.

В отношении экономики и финансов 'Умар наказал своему преемнику справедливо распределять между людьми средства, поступающие в казну, и наделять всех, а не только состоятельных и влиятельных. Он также наказал ему не возлагать на зим-миев ничего непосильного, если они исполняют свои финансовые обязательства перед исламским государством. 'Умар также наказал ему соблюдать имущественные права всех людей.

В отношении социальных вопросов 'Умар наказал своему преемнику заботиться о пастве, избегать любых проявлений эгоизма, пристрастности, а также следования своим страстям. 'Умар велел ему быть скромным и приветливым с людьми и уважать их, а также выслушивать их жалобы, неуклонно следовать истине в любых обстоятельствах и избегать любых проявлений притеснения и несправедливости. 'Умар также завещал заботиться о бедуинах

'Абд-ар-Рахман ибн 'Ауф координирует деятельность совета

Встреча кандидатов. Сразу после погребения 'Умара ибн аль-Хаттаба رضي الله عنه участники совета, или члены высшего государственного совета, собрались в доме 'Аиши (а согласно другим сообщениям, в доме Фатымы бинт Кайс аль-Фихрийи, сестры ад-Даххака ибн Кайса), чтобы решить самый важный для мусульман вопрос, возникший после кончины 'Умара. Они поговорили, высказали свои мнения и по милости Всевышнего пришли к единому мнению, которым остались довольны они сами и остальные мусульмане.

Абд-ар-Рахман ибн 'Ауф призывает нескольких кандидатов добровольно отказаться от претензий на власть. После погребения избранные им шесть человек собрались, и 'Абд-ар-Рахман ибн Ауф сказал: «Вручите правление собой трём из вас». Аз-Зубайр сказал: «Вручаю себя Али». Тальха сказал: «Вручаю себя 'Усману».

А Са'д сказал: «Вручаю себя Абд-ар-Рахману ибн Ау-фу». Таким образом, три кандидата отказались претендовать на пост халифа в пользу остальных трёх кандидатов. Остались Али, 'Усман и Абд-ар-Рахман ибн Ауф.

Абд-ар-Рахман сказал 'Усману и Али: «Кто из вас согласится, чтобы мы поручили ему это дело и он отвечал перед Аллахом и исламом?» Они молчали. Тогда Абд-ар-Рахман сказал: «Вы хотите поручить это дело мне? Клянусь Аллахом... Я сам должен выбрать лучшего из вас?» Они ответили: «Да» [Бухари].

Абд-ар-Рахман проводит совещания. Абд-ар-Рахман ибн Ауф начал связываться с людьми и советоваться с ними сразу после окончания встречи шести кандидатов утром в воскресенье. Эти совещания заняли три полных дня, то есть до утра среды четвёртого числа месяца мухаррам, как и наказывал 'Умар. Абд-ар-Рахман начал с Али и спросил: «Если я не стану присягать тебе, то кого ты предложишь на пост правителя?» Али ответил: «'Усмана ибн Аффана». Тогда Абд-ар-Рахман отправился к 'Усману и спросил: «Если я не стану присягать тебе, то кого ты предложишь на пост правителя?» Он ответил: «Али ибн Абу Талиба». После этого Абд-ар-Рахман отправился к другим сподвижникам и посоветовался с ними. Он советовался с каждым известным и благородным сподвижником, в том числе и с командующими войска, которых он встречал в Медине, и с теми, кто не жил в Медине, а приезжал в неё. Абд-ар-Рахман посоветовался и с женщинами, которые отвечали ему из-за занавесок, и даже с мединскими детьми и рабами... Результатом совещаний Абд-ар-Рахмана стало то, что большинство тех, с кем он советовался, назвали имя 'Усмана ибн Аффана, а некоторые называли имя Али ибн Абу Талиба (да будет доволен Аллах ими обоими). После полуночи в ночь на среду

'Абд-ар-Рахман ибн 'Ауф пришёл в дом сына своей сестры аль-Мисвара ибн Махрамы. Постучав в дверь, он обнаружил, что аль-Мисвар спит. Тогда он постучал в дверь так, что тот проснулся, и сказал ему: «Я вижу, ты спишь... Я же, клянусь Аллахом, глаз не сомкнул этой ночью. Сходи, позови аз-Зубайра и Са'да». Аль-

Мисвар рассказывает: «И я сходил за ними. Они пришли, и он поговорил с ними, после чего сказал мне: "Сходи, позови 'Али". И я позвал его, и он тихо говорил с ним о чём-то, пока не прошла половина ночи, после чего Али вышел от него. Потом он сказал: "Позови ко мне 'Усмана". И я позвал его, и они разговаривали до тех пор, пока азан утренней молитвы не вынудил их разойтись» [Бухари].

Единодушное избрание 'Усмана. После утренней молитвы в день присяги (последний день месяца зу-ль-хиджжа 23 г. х., или 6 ноября 644 г. по христианскому летоисчислению), которой руководил Сухайб ар-Руми, Абд-ар-Рахман ибн Ауф пришёл в чалме, которой повязал его в своё время Посланник Аллаха ﷺ, а участники совета собрались вокруг минбара. Он созвал мухаджиров, ансаров и командующих войсками, которые находились в городе. В их числе был и Му'авия ибн Абу Суфьян, командующий войсками Шама, 'Умайр ибн Са'д, командующий войсками Хомса. и Амр ибн аль-Ас, командующий войсками Египта. Они совершали последний хадж вместе с 'Умаром и сопровождали его, когда он возвращался в Медину.

В версии аль-Бухари говорится, что, когда люди совершили утреннюю молитву и эта группа собралась возле минбара, он созвал всех находившихся в городе мухаджиров и ансаров, а также командующих войсками, которые совершали хадж вместе с 'Умаром перед его гибелью. Когда они собрались, Абд-ар-Рахман произнёс слова свидетельства и сказал: «И далее... О Али, поистине, я посмотрел на положение людей и обнаружил, что они никого не приравнивают к 'Усмани. Не устраивай же пути против себя... 'Абд-ар-Рахман сказал: «Присягаю в соответствии с Сунной Ашаха и Его Посланника и двух халифов, правивших после него!» Абд-ар-Рахман присягнул ему, и мухаджиры, ансары, ко-

мандующие войсками и простые мусульмане также присягнули ему. В версии автора книги «*Ат-Тамхид ва аль-байан* = Предисловие и разъяснение» говорится, что 'Али был первым, кто присягнул, не считая самого 'Абд-ар-Рахмана.

Мудрость 'Абд-ар-Рахмана ибн Ауфа в осуществлении деятельности совета. Абд-ар-Рахман выполнил план деятельности совета, продемонстрировав незаурядный ум, благородство и предпочтение интересов мусульман и их блага своим личным интересам. Он добровольно и с довольством отказался от важного поста, к которому стремятся люди в этом мире, дабы сделать слово мусульман единым. Он успешно провёл процедуру избрания нового правителя, призвав на помощь кротость, терпение, решительность и организованность, что способствовало достижению успеха. Он предпринял следующие шаги:

- разъяснил план проведения выборов на первой встрече кандидатов, приняв за основу временные рамки, установленные 'Умаром, что дало ему возможность выслушать всех участников совета и получить ясное представление о том, что думает каждый из них;
- снял свою кандидатуру с выборов, чтобы совесть его была чиста и чтобы у людей не возникало никаких сомнений и подозрений в отношении него;
- стремясь до конца понять, чего желает каждый из кандидатов, он совещался с ними до тех пор, пока не добился частичных выборов, в которых победил 'Усман ибн Аффан رضي الله عنه, — таково было мнение Са'да ибн Абу Ваккаса и аз-Зубайра ибн аль-Аввама — таким образом, большинство голосов присутствовавших досталось 'Усмани ибн Аффану;
- составил мнение о двух главных кандидатах и понял, что остальные назначенные 'Умаром участники совета уступают им;
- опросил наиболее достойных и мудрых членов общины, которые не были участниками совета, а потом опросил таким же образом простых мусульман и понял, что большинство людей не видят равных 'Усмани, — и он присягнул 'Усмани, и следом за ним присягнули все люди.

[45] Са'дибнАбу Ваккас — Абу Исхак Са'д ибн Малик ибн Ухайб аль-Кураши аз-Зухри. Один из десяти обрадованных благой вестью о Рае.

Благодаря своему благоразумию, честности, следованию прямым путём и готовности пожертвовать своими интересами во имя общих посредством благородного отказа от претензий

Умер последним из них. Передал много хадисов от Пророка ﷺ. Один из шести участников совета, на котором решался вопрос о назначении халифа. Его мольбы обычно не оставались без ответа. 'Умар رضي الله عنه поручил ему командование войсками, которые он отправил в Мада-ин. Завоевал Кади-сийю, остановился в Куфе и распланировал её. При 'Умаре и 'Усмани был правителем Куфы. Умер в 51 г. х.

[46] В своём труде имам ат-Табари приводит много сообщений (587), передаваемых от человека по имени Абу Михнаф Лют ибн Яхья, причём они охватывают исторический период начиная с кончины Посланника Аллаха ﷺ и до правления Язида. Об этом передатчике, Абу Михнафе, Ибн Муин сказал: «Он — ничто». Абу Хатим сказал: «Его хадисы не принимаются». А однажды его спросили об Абу Михнафе, и он махнул рукой и ответил: «Неужели кто-то

на пост халифа, Абд-ар-Рахман ибн 'Ауф сумел блестяще провести совет и выборы нового правителя, и этот его поступок заслуживает величайшего уважения и самой высокой оценки.

Аз-Захаби сказал: «К лучшим деяниям Абд-ар-Рахмана относится его отказ от претензий на власть во время совета и выбор для общины того человека, на которого указали наиболее достойные и мудрые члены общины. Он сделал всё необходимое, чтобы собрать общину вокруг 'Усмана. И если бы он был человеком пристрастным, то назначил бы правителем самого себя или своего двоюродного брата, который был самым близким для него из всех членов совета, — Са'да ибн Абу Ваккаса^[45]».

Это пример ещё одной формы совета, претворённой в жизнь в эпоху праведных халифов, — избрания халифа путём совета нескольких человек, которые должны выбрать одного из них, посоветовавшись с другими людьми, и принесения общей присяги.

Противоречащие истине добавления к истории совета, сделанные рафидитами

Подобные добавления были внесены рафидитами в описания многих эпизодов исламской истории, в том числе и в историю совета. Эти ложные утверждения были подхвачены и распространены востоковедами и оказали влияние

на многих современных историков и мыслителей. К сожалению, эти недостоверные добавления не были своевременно отфиль-

ещё спрашивает об этом человеке?» Ад-Даракутни назвал его слабым передатчиком, Ибн Хиббан утверждал, что он передаёт присочинённые хадисы, приписывая их надёжным передатчикам.

трованы и получили распространение среди мусульман.

Шиитские историки уделяют особое внимание истории совета и избрания 'Усмана ибн Аффана халифом. Они внесли в описания этой истории ложные добавления и даже написали отдельные книги, посвященные истории совета. Например, Абу Михнаф^[46] написал книгу «*Аш-Шура* = Совет», и то же самое сделали Ибн Укда и Ибн Бабавейхи^[47].

Ибн Са'д приводит девять передаваемых от аль-Вакиди сообщений о совете и избрании 'Усмана, сообщение Убай-Даллаха ибн Мусы, содержащее также описание смерти 'Умара и упоминание об избрании им шести членов совета, и наказ 'Умара Али и 'Усману, который они должны были исполнить в случае, если халифом станет один из них, а также подобный наказ Сухайбу.

Аль-Билязури приводит историю совета и присяги 'Усмана в версиях Абу Михнафа, о котором мы уже упоминали,

Аз-Захаби сказал: «Ненадёжный, недостойный доверия передатчик». Таким образом, если, открыв «Тарих» ат-Табари, мы обнаруживаем сообщение, очерняющее сподвижников и передаваемое Абу Михнафом, мы можем отвергнуть его со спокойной душой. Почему же имам ат-Табари приводил в своём труде подобные сообщения? Об этом рассказал сам имам ат-Табари во вступлении к своей книге, поэтому приступающие к чтению книги должны непременно начать с этого вступления.

Имам ат-Табари пишет: «Читатель этого нашего труда должен знать, что всё, что упомянуто на его страницах, опирается на сообщения, которые были переданы мне определёнными передатчиками и которые я привёл вместе с иснадами. Таким образом, всё, что попало в мою книгу, — это сообщения, передаваемые от тех, кто жил в прошлом. И если читатель чувствует внутреннее отторжение какого-то сообщения или находит его отталкивающим, неприемлемым, не зная степени его достоверности и его истинного смысла, то он должен понимать, что это не от нас, а от тех, кто передал это нам, поскольку мы привели переданное нам в таком виде, в каком оно было передано».

Имам ат-Табари сказал каждому из нас: если найдёте в моей книге сообщение, которое кажется вам странным и которое вы не принимаете, собирайте сведения о его передатчиках, я же исполнил свою обязанность — назвал имена тех, кто и от кого передал мне это сообщение. Если обнаружите, что передатчик надёжный, принимайте сообщение, а если он не надёжный, не принимайте сообщение.

Большинство мухаддисов поступали так. Исключением являются только те, кто поставил своей целью включать в свой сборник только достоверные ха-

дисы, как, например, аль-Бухари и Муслим в своих «Сахихах». Если же мы обратимся к сборникам ат-Тирмизи, Абу Давуда, ад-Даракутни, ад-Дарими или Ахмада, то мы обнаружим, что авторы упоминали иснад,

и Хишама аль-Кальби, некоторые из которых тот тоже передавал от Абу Михнафа, а также 'Убайдаллаха ибн Мусы. Ат-

однако они не ставили своей целью отбирать только достоверные хадисы. То есть мы должны сами проанализировать приведённый иснад, и если обнаружим, что он безупречен, принять хадис, а если обнаружим, что он слабый, отвергнуть хадис. Заметим, что ат-Табари также не ставил своей целью собрать исключительно достоверные сообщения. Он лишь обещал приводить иснады упоминаемых им сообщений, и он выполнил своё обещание.

Ибн Хаджар сказал, разъясняя то, как писали свои труды ранние учёные: «Большинство хадисоведов прошлого, начиная с двухсотого года, считали, что, если они привели хадис с иснадом, они выполнили свою обязанность перед нами» [Лисан аль-мизан. Т. 4. С. 128].

Соответственно, имам ат-Табари не обещал нам приводить исключительно достоверные сообщения и мы не должны ожидать от него этого при чтении его «Тариха».

[47] Абу Джа'фар Мухаммад ибн Али ибн аль-Хасан ибн Бабавейхи аль-Кумми по прозвищу ас-Садук. Родился в начале IV века по хиджре, умер в 381 г. х. Вырос в Куме. Его могила находится в Рее. Один из авторитетнейших шиитских учёных и хадисоведов. Его книга «Ман ля йахдуруху аль-факих» — один из четырёх самых достоверных шиитских сборников хади-сов. У него есть и другие книги, и его книги — основа шиитского мазхаба. Шииты говорят о нём: «В Куме не было никого с такой памятью и такими знаниями, как у него» [Мухсин аль-Амин аль-Амили. А'йан аш-ши'а = Выдающиеся личности шиизма. Т. 1. С. 104]. Аль-Маджлиси сказал о нём: «Все наши товарищи считают его надёжным и достойным доверия, поскольку все сообщения, приводимые в его книге, достоверны, и он — одна из опор религии».

Табари опирался на несколько сообщений, в том числе и на сообщение Абу Михнафа. Ибн Абу аль-Хадид описывает события, связанные с советом, на основе сообщений, переданных Ахмадом ибн Абд-аль-Азизом аль-Джаухари. Он также упоминал о том, что брал некоторые описания из книги аль-Вакиди «Аш-Шура». В шиитских версиях этой истории мы находим бездоказательные утверждения.

Обвинение сподвижников в пристрастном отношении к делам мусульман. По утверждениям шиитов, сподвижники относились к делам мусульман пристрастно и Али был недоволен тем, что Абд-ар-Рахман ибн Ауф выбирал халифа. В версиях Абу Михнафа, Хишама аль-Кальби, передающего от своего отца, а также Ахмада аль-Джаухари говорится, что 'Умар поручил Абд-ар-Рахману выбрать одного из двух кандидатов, если они окажутся равными, под стать друг другу. И Али якобы

понял, что власть ускользает от него, потому что 'Абд-ар-Рахман выберет 'Усмана из-за родства по браку, которое связывало их.

Ибн Таймийя отрицал существование каких-либо родственных связей между Абд-ар-Рахманом и 'Усманом. Абд-ар-Рахман не был для 'Усмана ни родным, ни двоюродным братом. Более того, он даже не был его соплеменником. Один принадлежал к бану Зухра, второй — к бану Умайя, а бану Зухра больше склонялись к бану Хашим¹⁹, нежели к бану Умайя, потому что бану Зухра были родственниками Пророка ﷺ по материнской линии и к ним принадлежал Абд-ар-Рахман ибн Ауф и Са'д ибн Абу Ваккас, о котором Посланник Аллаха III сказал: *«Это мой родственник по материнской линии, пусть же другие покажут мне своих родственников по материнской линии!»* [Тирмизи].

Посланник Аллаха ﷺ никогда не братал мухаджиром с мухаджиром или ансаром с ансаром. Он братал только мухаджиром с ансаром, и он побратал Абд-ар-Рахмана ибн Ауфа с Са'дом ибн ар-Раби' аль-Ансари. Хадис, в котором упоминается об этом братании, широко известен и приводится в «Сахихах» аль-Бухари и Муслима и других сборниках хадисов^[48].

Шииты утверждают о пристрастном отношении Абд-ар-Рахмана к избранию халифа и о том, что избрание им 'Усмана было обусловлено родством по браку, забывая, во-первых, что родство кровное сильнее родства

[48] 'Абд-ар-Рахман ибн 'Ауф переселился в Медину, не имея ничего. Посланник Аллаха ﷺ побратал его с Са'дом ибн ар-Раби', и тот предложил ему половину своего состояния, а также сказал ему, чтобы он выбрал ту из двух его жён, которая ему больше нравится, чтобы он развёлся с ней и 'Абд-ар-Рахман женился на ней после того, как закончится её 'идда. Однако он проявил благородство, сказав своему брату Са'ду ибн ар-Раби': «Да сделает Аллах твоё имущество и твоих жён благодатными для тебя... Я не желаю ничего из этого. Я прошу об одном: покажи мне, где рынок». Абд-ар-Рахман, который отлично разбирался в торговых делах, отправился на рынок. Там он покупал и продавал — и спустя несколько лет стал одним из самых богатых мусульман своего времени.

¹⁹ К которым принадлежал и 'Али ибн Абу Талиб ﷺ

по браку, а во-вторых — что природа отношений первого поколения верующих не определялась ни кровным родством, ни родством по браку. Если же говорить о родстве по браку между

Абд-ар-Рахманом и 'Усманом, которое имеется в виду в данном случае, то дело было в том, что 'Абд-ар-Рахман женился на Умм Кульсум, дочери 'Укбы ибн Абу Му'айта и сестре Валида.

Партия омейядов и партия хашимитов. Из версии Абу Михнафа следует, что между бану Хашим и бану Умайя возникли трения во время присяги 'Усману. Это утверждение неверно и не приводится ни в достоверных, ни в слабых сообщениях. Некоторые историки пошли на поводу у шиитских сообщений и сделали их основой для своих суждений и выводов, представив совещание сподвижников Посланника Аллаха ﷺ относительно избрания нового халифа в виде межкланового и межплеменного противостояния. Мол, люди разделились на два лагеря: хашимитский и омейядский. Это неверное представление об этих событиях и неправильный вывод, не имеющий под собой никаких оснований и абсолютно не соответствующий той атмосфере, в которой жили сподвижники Посланника Аллаха ﷺ, когда мухаджир и ансар вставали против отца, брата родного и двоюродного и против своих соплеменников. И это не согласуется с поведением сподвижников, которые не колеблясь жертвовали любым мирским благом ради блага своей религии. Это явно искажённый образ этих достойных, избранных людей, обрадованных ещё при жизни благой вестью о Рае. Многочисленные сообщения, описывающие различные эпизоды из жизни сподвижников, наглядно демонстрируют, что эти люди были превыше того, чтобы руководствоваться подобными низменными и корыстными соображениями и смотреть на жизнь столь узко и однобоко.

Это не вопрос родоплеменных отношений. Эти люди были избраны членами совета благодаря тому месту, которое они занимали в исламе.

Некоторые высказывания, приписываемые 'Али. Ибн Касир сказал: «Многие историки, в том числе и Ибн Джарир ат-Табари

и другие, передают от неизвестных передатчиков²⁰, что 'Али сказал 'Абд-ар-Рахману: "Ты обманул меня! Поистине, ты выбрал его,

потому что он твой родственник по браку, и ты сделал это для того, чтобы он каждый день советовался с тобой относительно своих дел". И он упрекал его до тех пор, пока Абд-ар-Рахман не сказал: **"Поистине, те, которые присягают тебе, присягают Аллаху. Рука Аллаха — над их руками. Кто нарушил присягу, тот поступил во вред себе. А кто был верен тому, о чём он заключил завет с Аллахом, тому Он дарует великую награду" (48:10)**».

Обвинение Амра ибн аль-Аса и аль-Мугиры ибн Шу'бы. В версии Абу Михнафа упоминается о том, что во время совета Амр ибн аль-Ас и аль-Мугира ибн Шу'ба пришли и сели у дверей, и Са'д упрекнул их за это. Подобное поведение странно, даже когда речь идёт о простых и невежественных людях, не говоря уже о благородных сподвижниках. Как мог Са'д сказать им: «Вы хотите говорить потом: "Мы присутствовали и были участниками совета!" — при том что люди прекрасно знали, кто был назначен членом совета, а кто нет»?

В действительности в версии Абу Михнафа много противоречий, и эти противоречия ясно видны любому человеку, который прочтёт эту версию внимательно и сравнит её с правильными основами. В этой версии много странных моментов. Профессор Яхья аль-Яхья²¹ привёл достаточно примеров, доказывающих недостоверность этой версии и невозможность её использования в качестве довода и доказательства.

Это лишь некоторые указания, призванные побудить верующих соблюдать осторожность и быть бдительными в отношении того яда, который подмешивают в наше историческое и культурное наследие и который оказал серьёзное воздействие на многих мыслителей, писателей и историков.

²⁰ Отсюда следует, что эти сообщения неприемлемы.

²¹ См.: Проф. Яхья Ибрахим аль-Яхья. Марвийат Аби Михнаф фи тарих ат-Табари.

Верующий не сомневается в том, что правление 'Усмана было правомочным и законным и что ни у кого нет оснований для сомнений или подозрений, за исключением разве что тех, чьё сердце уклонилось в сторону от прямого пути и наполнилось злобой и ненавистью к сподвижникам Посланника Аллаха ﷺ, следствием чего стало желание опорочить их и очернить. Такую позицию по отношению к сподвижникам занимали только шииты-рафи-диты, которые считают своим священным долгом в земной жизни поносить сподвижников (да будет доволен Аллах ими всеми) и ненавидеть их. Обвинения, которые они выдвигают против трёх праведных халифов (да будет доволен Аллах ими всеми), не имеют никакого веса, потому что их необоснованность и ложность очевидна. Это клевета, которая просто не может быть правдой, тем более что во многих текстах Корана и Сунны, достоверность которых не вызывает сомнений, содержатся указания на то, что избрание и правление 'Усмана ибн Аффана было правильным и законным.

Всевышний Аллах сказал: «Аллах обещал тем из вас, которые уверовали и совершали праведные деяния, что Он непременно сделает их наместниками на земле, подобно тому как Он сделал наместниками тех, кто был до них. Он непременно одарит их возможностью исповедовать их религию, которую Он одобрил для них, и сменит их страх на безопасность. Они поклоняются Мне и не приобщают сотоварищей ко Мне. Те же, которые после этого откажутся уверовать, являются нечестивцами» (сура 24 «Свет», аят 55)²². Этот аят подтверждает за-

²² Этот аят указывает на то, что именно Абу Бакр ас-Сыддик رضي الله عنه должен был стать преемником Посланника Аллаха ﷺ, и подтверждает законность правления последующих трёх халифов. Упомянутые в аяте описания («Он непременно сделает их наместниками на земле, подобно тому как Он сделал наместниками тех, кто был до них. Он непременно одарит их возможностью исповедовать их религию, которую Он

конность правления 'Усмана, потому что он — один из тех, кого Аллах сделал Своими наместниками на земле и кого Он одарил

возможностью исповедовать их религию. Правление 'Усмана было образцовым — справедливым, со своевременным совершением молитвы, сбором закята, побуждением к одобряемому и удержанием от порицаемого. Таким образом, этот аят подтверждает, что 'Усман занял место халифа по праву

Всевышний Аллах сказал: **«Скажи бедуинам, оставшимся позади: "Вас ещё призовут воевать против людей, обладающих суровой мощью. Вы сразитесь с ними, или же они обратятся в ислам. Если вы подчинитесь, то Аллах дарует вам прекрасную награду. Если же вы отвернётесь, как отвернулись прежде, то Аллах причинит вам мучительные страдания"»** (сура 48 «Победа», аят 16). Этот аят подтверждает законность правления 'Усмана. Призвать бедуинов должны были уже после кончины Посланника Аллаха ﷺ, и призывающими были Абу Бакр, 'Умар и 'Усман. Так, Абу Бакр призвал их сражаться с персами, византийцами и тюрками. И они были обязаны подчиниться этим троим (да будет доволен Аллах ими всеми). А если подчинение им было обязательным, то и правление их было законным.

Абу Муса رضي الله عنه передаёт: «Пророк ﷺ зашёл в сад и велел мне встать у калитки. Потом пришёл один человек и попросил разрешения войти. Пророк ﷺ сказал: **"Впусти его и обрадуй его вестью о Рае"**, и этим человеком оказался Абу Бакр. Потом пришёл ещё один человек и попросил разрешения войти. Пророк ﷺ сказал: **"Впусти его и обрадуй его вестью о Рае"**, и этим человеком оказался 'Умар. Потом пришёл ещё один человек и попросил разрешения войти. Пророк ﷺ сказал: **"Впусти его и обрадуй его вестью о Рае, куда он войдёт после испытания, которое вы-**

одобрил для них») распространяются на Абу Бакра رضي الله عنه, 'Умара, 'Усмана и 'Али. А это свидетельствует о том, что их правление было правомочным. Ибн Касир сказал: «А некоторые из наших праведных предшественников говорили, что правомочность правления Абу Бакра رضي الله عنه и 'Умара رضي الله عنه подтверждена Кораном, и читали этот аят».

падет на его долю", и этим человеком оказался 'Усман ибн Аффан» [Бухари]. Это указание на последовательность правления трёх

праведных халифов и предсказание беды, которая постигнет 'Усмана. И эта беда действительно постигла его, когда его дом окружили бунтовщики и он был несправедливо убит. Этот хадис — одно из доказательств истинности пророческой миссии Мухаммада ﷺ, а также свидетельство того, что 'Усману суждено было принять мученическую смерть. Да будет доволен им Аллах и да сделает Он его довольным!

Джабир ибн Абдаллах (да будет доволен Аллах им и его отцом) передаёт, что однажды вечером он беседовал с Посланником Аллаха ﷺ и тот сказал: **«Поистине, этой ночью один праведный человек увидел во сне, что Абу Бакр зацепился за Посланника Аллаха, 'Умар зацепился за Абу Бакра, а 'Усман зацепился за 'Умара»**. Джабир передаёт: «Когда мы поднялись, чтобы разойтись, мы сказали: "Праведный человек — это Посланник Аллаха ﷺ, а что касается того, что они цеплялись друг за друга, то это означает, что им суждено продолжать это дело, с которым направил Всевышний Аллах к людям Своего Пророка ﷺ"» [АбуДавуд].

Абу Хурайра رضي الله عنه передаёт: «Поистине, я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"Поистине, после меня вы столкнётесь со смутой, разногласиями"**. И один человек спросил: "К кому же нам идти, о Посланник Аллаха?" Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"Присоединяйтесь к доверенному этой общины и его товарищам"**. При этом он показал на 'Усмана» [аль-Хахим]. Этот хадис — также одно из доказательств истинности пророческой миссии Мухаммада ﷺ. Он предсказал смуту, которая произошла в конце правления 'Умара, и его предсказание сбылось. Кроме того, этот хадис подчёркивает законность правления 'Усмана, поскольку Посланник Аллаха ﷺ велел людям во время смуты держаться его. То есть во время смуты и разногласий они должны были сплотиться вокруг повелителя верующих и держаться вместе возле него, потому что он следует истине, а восставшие против него, напротив, придерживались лож-

ного и были неправы, отклонившись от прямого пути и следуя своим страстям. Посланник Аллаха ﷺ засвидетельствовал, что

'Усман до конца жизни будет следовать прямым путём и не свернёт с него.

'Аиша رضي الله عنها передаёт, что Пророк ﷺ сказал: **«О 'Усман! Возможно, что Аллах наденет на тебя рубаху, и если они будут требовать, чтобы ты снял её, не снимай её в угоду им»** [Тирмизи]. Этот хадис содержит указание на то, что однажды 'Усман станет халифом. Рубаха в данном случае — метафора, и смысл фразы таков: Аллах сделает тебя халифом, и если люди захотят отстранить тебя от власти, не отказывайся от неё добровольно в угоду им, потому что ты придерживаешься истинного, а они — ложного.

Абу Сахля передаёт: «'Усман сказал мне в день осады его дома: "Поистине, Посланник Аллаха ﷺ дал мне наказ, и я терпеливо исполню его"». Под наказом в данном случае понимается веление не отказываться от власти: «И если люди захотят отстранить тебя от власти, не отказывайся от неё добровольно в угоду им» [Тирмизи].

Абу Сахля передаёт от Аиши: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"Позовите ко мне одного из моих сподвижников"**. Я спросила: "Абу Бакра?" Он ответил: "Нет". Я спросила: **"'Усмана?"** Он ответил: "Да". Когда он пришёл, Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"Иди"**. И он стал говорить с ним о чём-то совсем тихо. При этом 'Усман изменился в лице. А когда его дом осадили бунтовщики, мы сказали: "О повелитель верующих! Может, нам сражаться с ними?" Но он ответил: "Нет... Поистине, Посланник Аллаха ﷺ дал мне наказ, и я терпеливо исполню его"» [Ахмад]. Этот хадис, как и приведённые выше, подтверждает законность правления 'Усмана, и кто отрицает законность его правления, не считает его обитателем Рая и мучеником, скверно отзываясь или плохо думает о нём, тот выходит за рамки веры и противоречит исламу.

Абдаллах ибн 'Умар (да будет доволен Аллах им и его отцом) передаёт: «Во времена Пророка ﷺ мы никого не приравнива-

ли к Абу Бакру. За ним следовал 'Умар, а за 'Умаром — 'Усман, а между остальными сподвижниками мы не делали различий» [Бухари]. Этот хадис является доказательством того, что Всевыш-

ний Аллах внушил им правильный порядок правления праведных халифов. Ибн Таймийя сказал: «Это сообщение о том, что во времена Пророка ﷺ считали лучшим [после Посланника Аллаха ﷺ] человеком Абу Бакра. Затем — 'Умара, затем 'Усмана. Пророк ﷺ знал, что люди говорят об этом, и не отрицал этого». Таким образом, этот порядок утверждён хадисами, и он в любом случае утверждён описанным выше отношением сподвижников к этим трём личностям, о котором Пророку ﷺ было известно и которое он молчаливо одобрил.

Законность правления 'Усмана подтверждает и тот факт, что после кончины 'Умара все люди присягнули 'Усману, несмотря на то что никто не заставлял их делать это и не склонял их к этому и никто не отказался присягать ему и не выступил против его избрания.

Все приведённые тексты являются вескими доказательствами того, что правление 'Усмана ﷺ было законным и никаких сомнений в этом быть не может. И каждый мусульманин должен быть убеждён в этом и принять тексты, указывающие на это.

Согласное мнение мусульман относительно законности правления 'Усмана

Сподвижники Посланника Аллаха ﷺ и все приверженцы Сунны, следовавшие их путём, единодушно считали, что 'Усман был самым достойным претендентом на власть после кончины 'Умара ибн аль-Хаттаба, и никто из них не оспаривал это утверждение. Все они единодушно считали 'Усмана лучшим из людей после Абу Бакра и 'Умара. Многие учёные и мухаддисы утверждали о существовании согласного мнения, гласящего, что 'Усман был самым достойным претендентом на власть после кончины 'Умара ибн аль-Хаттаба.

Хариса ибн Мударриб передаёт: «Я совершал хадж в годы правления 'Умара, и люди не

сомневались в том, что после кончины 'Умара халифом станет 'Усман» [Ибн Абу Шейба].

Хузайфа^[49] передаёт: «Однажды я остановился рядом с 'Умаром так, что колено моё касалось его колена, и он спросил: "Как ты думаешь, кого изберут правителем твои соплеменники, когда меня не станет?" А потом сказал: "Люди поручили распоряжение своими делами 'Усману"» [Абу Ну'айм].

Шарик ибн 'Абдаллах аль-Кады передаёт: «Когда Пророк ﷺ скончался, мусульмане избрали своим правителем Абу Бакра, и если бы они знали человека, который лучше него, это означало бы, что они поступили нечестно. Потом Абу Бакр назначил своим преемником 'Умара, и тот правил справедливо и придерживался истины. Когда и к 'Умару пришла смерть, он поручил избрание халифа совету из шести человек, и они единодушно выбрали 'Усмана, и если бы они знали человека, который лучше него, это означало бы, что они поступили нечестно» [Захаби. Сийар].

Эти цитаты свидетельствуют о том, что сподвижники считали 'Усмана лучшим претендентом на власть ещё при жизни 'Умара ибн аль-Хаттаба, поскольку в их распоряжении имелись хадисы, содержащие указания на порядок правления праведных халифов, и поскольку они знали, что 'Усман — лучший человек после Абу Бакра и 'Усмана (да будет доволен Аллах ими всеми).

Ан-Назаль ибн Сабра передаёт: «Когда 'Усман был избран халифом, 'Абдаллах ибн

[49] Хузайфа ибн аль-Яман аль-'Абси. Один из старших сподвижников. Участвовал в битве при Уху-де и в последующих битвах. Передал много хадисов от Посланника Аллаха ﷺ. Участвовал в завоевании Ирака и отличился там. 'Умар направил его в Аль-Мадаин, где он и скончался в 36 г. х. после гибели 'Усмана ﷺ.

Мас'уд сказал: "Мы избрали лучшего из тех, кто остался, и мы не были нерадивыми в стремлении выбрать лучшего"» [Ибн Са'д]. А в

другой версии говорится: «Мы избрали правителем лучшего из тех, кто остался, и сделали для этого всё возможное».

Аль-Хасан ибн Мухаммад аз-Зафарани передаёт: «Я слышал, как аш-Шафи'и говорил: "Люди единодушно избрали Абу Бакра. Абу Бакр назначил своим преемником 'Умара. А 'Умар выбрал шесть человек и велел им избрать правителя из их числа путём совета, и они выбрали 'Усмана (да будет доволен Аллах ими всеми)"».

Абу Хамид Мухаммад аль-Макдиси цитирует аш-Шафи'и: «И знай, что истинным правителем после 'Умара رضي الله عنه был 'Усман رضي الله عنه, избранный после того, как участники совета поручили Абд-ар-Рахману ибн 'Ауфу выбрать одного из них и он выбрал 'Усмана رضي الله عنه. Сподвижники единодушно одобрили его избрание и считали его мнение правильным. И он следовал путём истины и поддерживал справедливость до самой гибели».

Ибн Таймийя приводит слова имама Ахмада: «Никому не присягали столь единодушно, как 'Усману».

Абу аль-Хасан аль-Аш'ари сказал: «Правление 'Усмана было законным, потому что, входя в число шести кандидатов, назначенных 'Умаром, он был избран ими, все они хотели видеть его правителем и единодушно считали его достойным и справедливым».

'Усман ас-Сабуни, разъясняя убеждения наших праведных предшественников и знатоков хадисов о порядке правления праведных халифов, упомянул о том, что первым из них должен был быть Абу Бакр, а за ним — 'Умар. Он сказал: «Затем — правление 'Усмана رضي الله عنه, которое началось с единодушного согласия участников совета и всех сподвижников. Они были довольны им и избрали его правителем». Шейх ислама Ибн Таймийя (да помилует Аллах его и всех праведных учёных) сказал: «Все мусульмане присягнули 'Усману ибн Аффану, и никто не отказался присягать ему. Когда ему присягнули наиболее достойные и влиятельные люди, 'Усман стал халифом, а если бы случилось так, что 'Абд-ар-Рахман ибн Ауф или

кто-то из участников совета отказались присягать ему, он не считался бы правителем. 'Умар выбрал в качестве участни-

ков совета всего шесть человек. Это "Усман, 'Али, Тальха, аз-Зубайр, Са'д и 'Абд-ар-Рахман ибн 'Ауф. Потом трое из них, а именно Тальха, аз-Зубайр и Са'д, добровольно отказались претендовать на власть. Остались трое — 'Усман, Али и Абд-ар-Рахман. Абд-ар-Рахман также снял свою кандидатуру, продемонстрировав готовность выбрать одного из оставшихся двух кандидатов. Следующие трое суток, по свидетельству самого Абд-ар-Рахмана, он почти не спал, беспрестанно советуясь с наиболее авторитетными и мудрыми сподвижниками, а также теми, кто последовал за ними в благодеянии. Он также советовался с командующими войска, которые совершали хадж вместе с 'Умаром в тот год. Мусульмане указали Абд-ар-Рахману на 'Усмана. Упоминается, что все они пришли и присягнули ему не потому, что он что-то обещал им взамен, и не потому, что он чем-то угрожал им, если они не станут делать этого. Поэтому многие из наших праведных предшественников, в том числе и Айюб ас-Сахтияни, Ахмад ибн Ханбаль ад-Даракутни и другие сказали: "Кто превозносит Али над 'Усманом, тот насмехается над мухаджирами и ансарами". А это одно из доказательств того, что 'Усман лучше Али, потому что они, посоветовавшись, предпочли его Али».

Ибн Касир (да помилует его Аллах) сказал, утверждая о существовании согласного мнения, гласящего, что именно 'Усман должен был стать халифом после 'Умара: «Сообщается, что участники совета поручили Абд-ар-Рахману выбрать халифа для мусульман — лучшего из оставшихся кандидатов. Сообщается также, что он опросил участников совета и других людей — словом, всех, кого смог, — и все они называли имя 'Усмана ибн 'Аффана. Даже Али, когда он спросил его: "Если я не выберу тебя, то кого бы ты посоветовал мне выбрать?" — ответил: "'Усмана". А когда он спросил 'Усмана: "Если я не выберу тебя, то кого бы ты посоветовал мне выбрать?" — тот ответил: "Али ибн Абу Талиба". Очевидно, что этот вопрос задавался до того, как осталь-

ные кандидаты отказались претендовать на власть и остались только 'Усман и 'Али, а 'Абд-ар-Рахман вызвался решить путём совета, кто из них более достоин стать халифом, добровольно взяв на себя

такую ответственность перед Аллахом и исламом.

Потом Абд-ар-Рахман ибн Ауф стал опрашивать людей, собирая мнения наиболее авторитетных мусульман, вместе и поодиночке, открыто и тайно. Он опросил даже женщин, которые отвечали ему из-за занавесок, и детей, сидящих в куттабах²³. Он спросил даже всадников и бедуинов, прибывших в Медину за эти три дня. Трое суток он почти не спал, деля своё время между молитвами, обращением к Всевышнему с мольбами и совещаниями с достойными людьми. И он обнаружил, что они не видят равных 'Усману ибн Аффану رضي الله عنه. Когда настала последняя ночь перед четвёртым днём от кончины 'Умара ибн аль-Хаттаба, он пришёл в дом сына своей сестры аль-Мисвара ибн Махрамы и велел ему позвать к нему Али и 'Усмана (да будет доволен Аллах ими обоими). Тот позвал их. Они пришли к Абд-ар-Рахману, и он сообщил им о том, что он опросил людей, обнаружил, что они не видят равных им, и взял с каждого из них обещание повиноваться другому в случае, если тот будет избран халифом. Потом Абд-ар-Рахман пришёл в мечеть в чалме, которой повязал его в своё время Посланник Аллаха ﷺ, и опоясавшись мечом. Он известил виднейших мухаджиров и ансаров и созвал всех людей. Мечеть наполнилась людьми до отказа, так что в ней стало очень тесно. 'Усману нашлось место только в последних рядах. А он был человеком стыдливым.

Потом Абд-ар-Рахман поднялся на минбар Посланника Аллаха ﷺ. Он долго стоял на минбаре, обращаясь к Аллаху с мольбой, слов которой люди не слышали. Наконец он заговорил: "О люди! Поистине, я спрашивал вас тайно и открыто о том, кого вы желаете видеть правителем, и обнаружил, что вы не знаете равных

²³ Куттаб — начальная исламская школа, в которой дети читали и заучивали Коран и обучались грамоте.

этим двоим — 'Али и 'Усману. Встань же ко мне, о 'Али!" И тот подошёл и встал возле минбара. Абд-ар-Рахман взял его за руку и

спросил: "Готов ли ты принять мою присягу с тем, что будешь неуклонно следовать Книге Аллаха и Сунне Его Пророка ﷺ и делать то, что делали Абу Бакр и 'Умар?" Тот ответил: "Клянусь Аллахом, нет! Только с условием, что я буду делать то, что в моих силах". После этого Абд-ар-Рахман отпустил его руку и сказал: "Встань ко мне, о 'Усман!" Взяв его за руку, он спросил: "Готов ли ты принять мою присягу с тем, что будешь неуклонно следовать Книге Аллаха и Сунне Его Пророка ﷺ и делать то, что делали Абу Бакр и 'Умар?" Тот ответил: "Клянусь Аллахом, да!" Тогда Абд-ар-Рахман поднял голову, посмотрев на потолок мечети и не выпуская руку 'Усмана сказал: "О Аллах, засвидетельствуй! О Аллах, засвидетельствуй! О Аллах, я снимаю эту обязанность со своей шеи и перекладываю её на шею 'Усмана". И люди столпились, спеша присягнуть 'Усману, пока не обступили минбар со всех сторон. Абд-ар-Рахман сел на минбар так, как обычно сидел Пророк ﷺ, и усадил 'Усмана на ступеньку ниже, после чего люди стали присягать ему, и Али присягнул либо первым, либо вторым».

Приведённые выше слова мусульманских учёных, свидетельствующие о единодушном избрании 'Усмана, являются веским доказательством того, что все сподвижники были согласны с его избранием и никто из них не возражал против него.

Постановление относительно того, кто утверждает, что 'Али имел больше прав стать халифом, нежели 'Усман

Приверженцы Сунны считают человека, который превозносит 'Али над Абу Бакром и 'Умаром, заблудшим приверженцем нововведений, а человека, который превозносит Али над 'Усманом, они считают ошибающимся, но не называют его ни заблудшим, ни сторонником нововведений. Хотя некоторые учёные заняли достаточно строгую позицию в этом вопросе и сказали: «Утверждающий, что Али имел больше прав стать халифом, неже-

ли 'Усман, утверждает тем самым, что сподвижники Посланника Аллаха ﷺ поступили нечестно, предпочтя 'Усмана 'Али (да будет

доволен Аллах ими обоими)».

Ибн Таймийя сказал: «Приверженцы Сунны считают, что 'Усман имел больше прав стать халифом, нежели Али, хотя вопрос о том, кто из двоих был лучше, не относится к основам, относительно которых большинство учёных утверждают о том, что сторонник иного мнения является заблудшим. Таким вопросом является вопрос о правлении. Приверженцы Сунны верят, что халифом после кончины Посланника Аллаха ﷺ должен был стать Абу Бакр, после него — 'Умар, после него — 'Усман, а после него — Али, и кто оспаривает законность правления хотя бы одного из этих имамов, тот более заблудший, чем осёл его семьи» [Ибн Таймийя. Фатава].

Он привёл высказывания учёных на тему предпочтения Али 'Усмани и сказал, что передаётся два мнения.

Мнение первое: это не разрешено, и кто превозносит Али над 'Усманом, тот выходит из Сунны к нововведениям, поскольку противоречит согласному мнению сподвижников. Поэтому и говорят, что превозносящий Али над 'Усманом насмехается над мухаджирами и ансарами. Это утверждение передаётся далеко не от одного учёного, и в их числе Айюб ас-Сахтияни, Ахмад ибн Ханбаль и ад-Даракутни.

Мнение второе: предпочитающий Али 'Усмани не является приверженцем нововведений, потому что Али и 'Усман очень близки по своему положению.

Глава вторая

Программа правления 'Усмана ибн'Аффана

Приняв присягу людей, 'Усман обратился к ним с речью, в которой изложил свою политическую программу, разъяснив, что он будет придерживаться Корана и Сунны и следовать примеру двух своих предшественников — Абу Бакра и 'Умара. В своей речи он также указал на своё намерение править людьми с выдержкой и мудростью, что же касается установленных Шариатом наказаний, то они будут применяться неукоснительно. Затем он предостерег верующих от чрезмерной привязанности к миру этому и оболыщению им, опасаясь состязаний в погоне за мирскими благами и взаимной ненависти и зависти между ними, что может привести общину к разногласиям и расколу.

'Усман был дальновидным человеком и предвидел грядущие смуты, причиной которых стало следование страстям и прихотям и любовь к мирским благам.

После присяги он сказал: «И далее... Поистине, на меня возложено бремя, которое я принял, и, поистине, я собираюсь следовать [Корану и Сунне], а не измышлять новое. И, поистине, помимо следования Корану и Сунне, у меня есть три обязанности перед вами. Это следование моим предшественникам в том, в чём вы согласились друг с другом и что, будучи привержены благу, решили сообща; отказ от взыскания с вас за что-либо, кроме того, что требует наказания. И, поистине, мир этот сладостен. Он влечёт людей, и многие скло-

няются к нему. Но ему нельзя доверять и на него нельзя полагаться. И знайте, что он оставит в покое лишь того, кто оставляет его»

[Табари. Тарих].

Что же касается утверждений некоторых о том, что во время своей первой речи 'Усман якобы смешался и растерялся, не зная, что сказать, и в конце концов произнёс: «О люди, поистине, начало пути трудное, и если я буду жив, то обращусь к вам с речью как следует», то это сообщение имеет слабый иснад и недостоверно.

Послания 'Усмана к своим наместникам, командующим войсками и простым людям

В течение года после своего прихода к власти 'Усман не снимал с должности ни одного из тех, кто был назначен на эту должность 'Умаром, исполняя завет 'Умара.

Из его посланий к ним можно понять, каким путём 'Усман ибн 'Аффан собирался вести мусульманскую общину.

Первое послание 'Усмана ко всем наместникам. «И далее... Поистине, Аллах повелел правителям быть пастырями, а не мытарями. Предводители этой общины созданы пастырями, а не мытарями, однако недалёк тот час, когда из пастырей они превратятся в мытарей. И если это произойдёт, то уйдут стыдливость, честность и верность. Самое лучшее для них — заботиться о делах мусульман, взыскивая с них положенное и отдавая им должное, а также заботиться о зиммиях, взыскивая с них положенное и отдавая им должное. И стремитесь победить врага посредством честности и верности [договорам]» [Табари. Тарих].

В своём послании к наместникам 'Усман подчеркнул их обязанности перед паствой и разъяснил им, что их функция заключается не в сборе денег, а в заботе о благе людей. В связи с этим он разъяснил, какую политику они должны вести в отношении своих подопечных: «взыскивая с них положенное и отдавая им должное». То есть они должны следить за тем, чтобы люди исполняли свои обязанности и одновременно соблюдать их права,

и тогда жизнь общины будет благополучной. Если же они превратятся в простых сборщиков налогов, единственной заботой

которых является сбор средств, то исчезнет стыдливость, честность и верность.

Таким образом, в своём послании 'Усман сделал акцент на справедливости — политической, социальной и экономической, добиться которой нужно, взыскивая с паствы положенное и соблюдая её права. Он утвердил принцип заботы о людях, поставив его во главу угла вместо принципа сбора налогов и приумножения средств.

'Усман обратил внимание тех, кому адресовано послание, на последствия превращения пастырей в мытарей. Он разъяснил, что если это произойдёт, то уйдут прекрасные нравственные качества. В качестве примера он привёл стыдливость, честность и верность. Дело в том, что пастырь и паства объединены общей целью — стремлением снискать довольство Всевышнего Аллаха — и узы, связывающие их, чрезвычайно крепки, а отношения возвышенны. Наместник стремится достичь этой цели посредством покорности правителю, а также верности, честности и преданности. Стыдливость, на которую указал 'Усман, остаётся в людях, удерживая их от совершения скверных поступков. Они стараются не задевать чувства других людей и не ставить их в трудное положение.

Далее 'Усман наказал своим наместникам быть справедливыми по отношению к пастве, то есть следить за тем, чтобы они исполняли свои обязанности и получали то, что им полагается.

Он также упомянул в своём послании важную истину. Верность договорам и обязательствам оказывает серьёзное влияние на исход противостояния с врагом и помогает одержать победу. История демонстрирует роль этого важного качества в административном и военном превосходстве мусульман в разные эпохи.

Послание 'Усмана к командующим войсками. Первое послание 'Усмана к командующим войсками, находящимся в разных областях исламского государства, имело следующее содержание: «И далее... Поистине, вы — защитники мусульман и их опора,

и 'Умар установил для вас правила, о которых всем нам известно, и пусть не доходят до меня известия о том, что вы изменили установленное, потому что иначе Аллах изменит ваше положение [в

худшую сторону]. Следите же за собой, ибо, поистине, я слежу за тем, за чем Аллах обязал меня следить и чем Он поручил мне распоряжаться» [Табари. Тарих].

В этом послании 'Усман подчеркнул, что со сменой халифа положение дел не изменится, потому что халифы и все те, кто назначен ими на руководящие должности, следуют одним путём, исполняя одну задачу: претворение ислама в жизнь. «'Умар установил для вас правила, о которых всем нам известно» — эти слова указывают на то, что в основе правления халифов всегда лежал принцип совета. Отсюда следует, что обо всех важных вопросах хорошо известно уважаемым и мудрым людям (*ахлю аль-халль ва аль-'акд*), участникам совета. И когда одного правителя сменяет другой, он продолжает двигаться в том же направлении, что и его предшественник, потому что цель ясна для всех. «И пусть не доходят до меня известия о том, что вы изменили установленное, потому что иначе Аллах изменит ваше положение [в худшую сторону]». Эти слова свидетельствуют о понимании 'Усманом законов Всевышнего, которые Он установил во Вселенной.

Всевышний Аллах — со Своими приближёнными — Своим содействием, защитой и помощью, при условии что они следуют Его Шариату и покорны Его велениям. Если же они изменяют своё положение, то Всевышний Аллах изменит их собственное положение в худшую сторону и утвердит стопы других, а их оставит без помощи.

Всевышний Аллах сказал:

[Человеку] сопутствуют ангелы впереди него и ангелы позади него, они хранят его по велению Аллаха. Поистине, Аллах

لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ

не меняет положения людей, пока они не изменяют самих себя. Если же Аллах пожелает людям

إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ

зла, то ничто не предотвратит этого. Нет у них властелина, кроме Него.

Сура 13 «Гром», аят 11

'Усман напомнил им о том, что им следует исполнять свои обязанности перед паствой должным образом, дабы и пастырь и паства трудились, ощущая свою ответственность, и чтобы каждый из них чувствовал, что трудится не только для себя, но и для общины.

Послание 'Усмана к сборщикам земельного налога (харадж). Первое послание 'Усмана к сборщикам хараджа было следующего содержания: «И далее... Поистине, Аллах создал всё с истиной и не приемлет ничего, кроме истины. Берите по праву и отдавайте по праву. Честность! Неуклонно придерживайтесь её и не будьте первыми, кто лишится её, став соучастниками тех, кто придёт после вас. И не притесняйте сироту и му'ахида²⁴, ибо, поистине, Аллах призовет к ответу тех, кто притеснял их» [Табари. Тарих].

В этом послании 'Усман обратился к собирателям налога, которые собирали средства для последующего расходования на благо мусульман, и разъяснил им, что Аллах не принимает ничего, кроме истины, а истина основывается на честности и верности. Далее он упомянул о двух категориях людей, входивших в его паству. Это сироты и немусульмане, заключившие договор с мусульманами (*му'ахиды*). Он побуждал не притеснять их, потому что они под защитой самого Всевышнего, и напомнил о том, что, если кто-то будут притеснять их, Всевышний Аллах покара-

²⁴ Му'ахид — немусульманин, заключивший мирный договор с мусульманами и получивший гарантии безопасности и право находиться на территории исламского государства.

ет его, потому что Он защищает этих слабых людей. Это один из важных аспектов ислама: он призывает помогать притесняемому, даже если речь идёт о неверующих му'ахидах.

Послание к народу. В этом послании 'Усман رضي الله عنه сказал следующее: «И далее... Поистине, вы достигли того, чего достигли, следуя Пророку ﷺ, и пусть мир этот не отвлекает вас от вашего главного дела, ибо, поистине, эта община вступит на путь нововведений после того, как осуществятся три вещи: изобилие мирских благ, достижение совершеннолетия вашими детьми, рождёнными от невольниц, и чтение Корана бедуинами и неарабами» [Табари. Тарих].

Из послания 'Усмана видно, что 'Усман побуждает простых членов мусульманской общины следовать Корану и Сунне, а не измышлять и не создавать нововведения. И он предостерегает их от изменения их положения в случае, если произойдут три события. Это изобилие мирских благ, которое подталкивает людей к хвастовству, высокомерию и роскоши и отвращает их от усердия и труда, побуждая к безделью и лени, так что в конце концов человек теряет свою живость и становится безвольным, расслабленным и нерешительным. Второе событие — достижение совершеннолетия детьми, рождёнными от невольниц. Мусульманская община ощутила на себе влияние этих людей — как политическое, так и социальное и религиозное. Если говорить о чтении Корана бедуинами и неарабами, то 'Усман имел в виду грубость и чёрствость, свойственную натуре бедуинов и мешающую Корану проникать в их сердца и оказывать благотворное влияние на их сердца. А говоря о неарабах, 'Усман имел в виду культуру, обычаи и убеждения, унаследованные ими от предков и также мешающие им полноценно воспринимать руководство Корана. Неарабы оказали влияние, например, на хариджитов, большинство из которых были простыми и грубыми людьми. Они читали Коран лучше, чем кто бы то ни было из людей, однако при этом они были дальше от его руководства, чем кто бы то ни было. Неарабы оказали влияние и на другие группы

и течения, убеждения и мнения которых (во многом благодаря влиянию неарабов) были далёкими от ислама и оказали негативное влияние на убеждения мусульман. Большинство заблудших групп, сыгравших значительную роль в исламской истории, подходят под

это описание.

Высшая инстанция для государства. 'Усман объявил, что во всей своей деятельности государство будет опираться на Книгу Аллаха, Сунну Его Пророка ﷺ и образ действий Абу Бакра и 'Умара. Он сказал: «...и, поистине, я собираюсь следовать [Корану и Сунне], а не измышлять новое. И, поистине, помимо следования Корану и Сунне, у меня есть три обязанности перед вами. Это следование моим предшественникам в том, в чём вы согласились друг с другом...»

Первый источник — это Книга Аллаха. Всевышний Аллах сказал: «**Мы ниспослали тебе Писание с истиной, чтобы ты разбирал тяжбы между людьми так, как тебе показал Аллах. Посему не веди спор за изменников**» (сура 4 «Женщины», аят 105). Книга Аллаха содержит все нормы Шариата, связанные с жизнедеятельностью человека. Содержит она и ясные принципы, позволяющие улучшить каждую из жизненных сфер. Коран также разъяснил мусульманам всё, в чём они нуждаются.

Второй источник — Пречистая Сунна, из которой исламская конституция берёт свои основы. Из Сунны мы извлекаем способы применения тех или иных норм, упомянутых в Коране.

Третий источник — следование примеру Абу Бакра и 'Умара. Посланник Аллаха ﷺ сказал: «**Берите пример с тех, кто придёт после меня, — Абу Бакра и 'Умара**» [Тирмизи].

Государство 'Усмана ﷺ подчинялось Шариату, и господство исламского Шариата в нём было превыше любого закона. Отсюда мы можем заключить, что исламское государство было государством Шариата и весь государственный аппарат подчинялся нормам Шариата. Правитель этого государства был ограничен в своих действиях рамками Шариата и не мог отступить от этих норм ни на шаг. В государстве 'Усмана и в обществе сподвижников Шариат был превыше всего. Ему подчинялся правитель

и подчинённый, и непременным условием повиновения правителю было его повиновение Аллаху. Посланник Аллаха ﷺ сказал: «**Не должно быть покорности в том, что является послушанием Аллаха. Поистине, подчинение должно быть только в одобряемом [Шариатом]**» [Бухари].

Господство Шариата над государством принадлежит к числу особенностей эпохи праведных халифов. Правление этих халифов отличалось от правления других и имело несколько отличительных особенностей:

- в основе их правления лежало взаимное дополнение дел мирских и религиозных;
- в основе правления лежала обязанность следовать нормам Шариата;
- исламский мир понимался как единое целое.

Мусульманская община имеет право следить за действиями правителя и спрашивать с него. Власть халифа не была абсолютной. Она ограничивалась двумя условиями.

Условие первое: действия халифа не должны были противоречить ясному и однозначному тексту Корана или Сунны, и шаги, которые он предпринимал, должны были согласовываться с духом Шариата и его целями.

Условие второе: халиф не должен был противоречить согласному мнению мусульманской общины и поступать наперекор её воле.

Эти правила проистекают из того факта, что халиф является представителем общины и власть свою черпает в ней и именно она устанавливает границы его власти. Община может в любое время расширить границы этой власти или, напротив, ограничить определёнными условиями, если видит в этом благо для себя или гарантию исполнения халифом велений Всевышнего и своих обязанностей перед ней должным образом. Осуществляется это посредством совета общины. 'Усман подтвердил право общины спрашивать с халифа за его действия, сказав: «Если в Книге Аллаха вы обнаружите предписание заковать ноги мои в кандалы, то так и сделайте» [Ахмад].

Когда неко-
торые люди ре-
шили, что обна-
ружили ошибки в
управлении го-

[50] Посланник Аллаха ﷺ очень часто советовался со своими сподвижниками. Он советовался с ними относительно битвы при

сударственными делами и назначении людей на различные государственные должности и решили взыскать с него за это, он безропотно покорился их требованиям и не оспаривал их право на это. Он выразил готовность выслушать их претензии и исправить возможные ошибки.

Совет (шурра). Совет был неотъемлемой частью жизни исламского государства^[50]. Все важные вопросы решались на совете. Глава государства не принимал решения, не посоветовав-

Бадре, битвы при Ухуде и Битвы у рва и отказывался от своего мнения ради мнения молодых мусульман, чтобы научить их правильно совещаться и свободно и смело высказывать своё мнение, как это было перед Битвой у рва. Пророк ﷺ посоветовался со своими сподвижниками, желая заключить перемирие с племенем бану Гатафан с условием, что он будет отдавать им треть плодов Медины, а они перестанут поддерживать ку-райшитов. Представители ансаров не согласились с его решением, и он поступил, как хотели они. А в Худайбийе, когда сподвижники Пророка ﷺ не подчинились его велению выйти из ихрама, он посоветовался с Умм Саямой. Он вошёл к ней со словами: «Погибли люди! Я велел им, а они не подчинились мне. Им трудно смириться с тем, что придётся отказаться от 'умры, к которой они готовились...» Умм Саяма посоветовала ему первым выйти из ихрама, чтобы они увидели это, и он внял её совету. Увидев, что он вышел из ихрама, сподвижники поспешили последовать его примеру.

Посланник Аллаха ﷺ утвердил совет в мусульманском обществе своим словом и делом, и его сподвижники и их последователи, а также все наши праведные предшественники следовали его примеру. Со временем совет стал одной из отличительных черт мусульманского общества, и так будет всегда. Правитель в мусульманском обществе обязан советоваться при решении государственных дел с мудрыми, опытными людьми и учёными. Он может сформировать из них совет, задачей которого станет изучение положения внутри государства и за его пределами, после чего они должны будут высказывать своё мнение, если речь идёт о вопросах, в которых разрешается делать иджтихад, следуя примеру Посланника Аллаха ﷺ. Ислам утвердил и одобрил принцип совета, обязал правителя придерживаться этого принципа и запретил произвол и самовластие. Ислам предоставил людям самим выбирать способ организации совета, учитывая постоянно меняющиеся обстоятельства. Совет может иметь различные формы в зависимости от эпохи, народа и господствующих обычаев. Главное, чтобы в управлении государством, начиная с избрания правителя и заканчивая определением курса внешней и внутренней политики государства, участвовал народ или его представители — самые мудрые и уважаемые люди. Правительственная власть должна ограничиваться Шариатом и советом, то есть решениями Аллаха и мнением мусульманской общины.

шись со своими подданными, не учитывая, чтобы они остались довольны.

Всевышний Алл.

فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَأَنفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ



По милости Аллаха ты был мягок по отношению к ним. Если бы ты был грубым и жестокосердным, то они непременно покинули бы тебя. Извини же их, попроси для них прощения и советуйся с ними о делах. Когда же ты примешь решение, то уповай на Аллаха, ведь Аллах любит уповающих. Сура 3 «Семейство Имрана», аят 159

Всевышний Аллах сказал:

Которые отвечают своему Господу, совершают молитву, совещаются между собой о делах и расходуют из того, чем Мы их наделили.

وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا
الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا
رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٣٨﴾

Сура 42 «Совет», аят 38

'Усман создал в своём государстве совет, состоящий из самых авторитетных сподвижников Посланника Аллаха ﷺ, мухаджиров и ансаров. 'Усман потребовал от всех, кто занимал в его государстве руководящие должности: «Придерживайтесь того же, на чём оставил вас 'Умар, и не меняйте ничего. А если какой-то вопрос покажется вам неясным, то обратитесь с ним к нам, и мы соберём членов общины, дабы принять единогласное решение, а потом сообщим о нём вам». И командующие войсками вняли его побуждению, и всякий раз, когда собирались предпринять военный поход или сделать следующий важный шаг в открытии новых областей для ислама, они

спрашивали у 'Усмана разрешения и советовались с ним. А он в свою очередь собирал сподвижников и советовался с ними, дабы подготовиться к осу-

[51] Следует упомянуть о важном отличии политики 'Умара от политики Абу Бакра.

ществлению обсуждавшегося шага должным образом и разработать соответствующие планы действий. А потом он давал своё разрешение на претворение в жизнь этих планов.

Абдаллах ибн Са'д ибн Абу Сарх написал халифу 'Усмани, прося у него разрешения предпринять поход на окраинные области Африки, поскольку подвластные византийцам территории находились слишком близко к мусульманам, и 'Усман, посоветовавшись со сподвижниками, дал своё согласие на этот поход и собрал для него воинов-добровольцев^[51].

Му'авия, собираясь открыть для ислама Кипр и Родос, сделал то же самое. Он посоветовался с централизованным командованием и спросил разрешения. Ответ он получил только после заседания совета и всестороннего обсуждения этого вопроса, которое завершилось тем, что Му'авие было дано разрешение на осуществление его планов.

Абу Бакр ас-Сыддик ﷺ не позволял раскаявшимся вероотступникам участвовать в сражениях с вероотступниками и открытии новых земель для ислама. А 'Умар позволил таким людям вступать в войска, однако запретил им занимать важные должности, особенно должности наместников и командующих войсками. Мудрость этого поступка очевидна. Со временем раскаявшиеся вероотступники узнали об исламе больше, чем знали ранее, и получили некоторую долю исламского воспитания. К тому же у 'Умара было время понаблюдать за поведением этих людей и убедиться, что их раскаяние было искренним и они действительно стали хорошими мусульманами. 'Умар решил, что будет правильнее использовать этих людей при покорении Шама, Ирака и других областей, поскольку многие из них имели большой военный опыт и были мудрыми, проникательными людьми и бесстрашными, доблестными воинами.

Однако, поскольку существовала, пусть и небольшая, вероятность того, что их раскаяние было неискренним и они лицемеры, 'Умар запретил назначать их на должности, занимая которые человек обретает власть и силу: иначе они могли бы воспользоваться этой властью, чтобы строить козни против ислама и причинять вред мусульманам.

Абдаллах ибн Са'д ибн Сарх, как мы видим, отрёкся от ислама, но позже, вернувшись в ислам, не только участвовал в открытии новых земель, в том числе Египта и многих областей Африки, для ислама, но и был командующим и к тому же — правителем Египта после Амра в 25 г. х. Его имя осталось в истории как имя благородного сподвижника и доблестного воина.

Командующие войсками при 'Усмани, осуществляя командование войсками во время сражений, советовались друг с другом.

Также известно, что виднейшие сподвижники советовались с 'Усмани относительно

[52] Повторное со-

бирание Корана было осуществлено тремя курайшитами (Аб-даллах ибн аз-Зубайр, Са'ид ибн аль-'Ас и 'Абд-ар-Рахман ибн аль-Харис) и одним ансаром (Зайд ибн Сабит). Когда список Корана был готов, его разослали во все концы исламского государства. 'Усман رضي الله عنه не только послал в города список Корана, чтобы люди могли обращаться к нему в случае возникновения разногласий и спорных вопросов. Он ещё и отправил с каждым экземпляром опытного чтеца, который учил мусульман правильно читать Коран по этому единому списку. Зайду ибн Сабиту 'Усман поручил обучать жителей Медины. Абдал-лаха ибн ас-Саиба он послал к жителям Мекки. Аль-Мугира ибн Шихаб отправился в Шам, Амир ибн Абд-аль-Кайс — в Басру, Абу Абд-ар-Рахман ас-Сулями — в Куфу. Шестой экземпляр 'Усман оставил у себя в Медине. Он был назван главным *(мус-хафимам)*.

собрания Корана^[52], а также относительно убийства аль-Хурмузана сподвижником 'Убайдаллахом ибн 'Умаром. Советовались они с 'Усманом и относительно того, какие меры можно принять, чтобы остановить распространение смуты и свести её на нет. Они советовались с ним и в судебных вопросах, а также относительно многих других событий и происшествий, о чём мы расскажем ниже с позволения Всевышнего.

Равенство и справедливость. Одна из целей исламской системы правления — обеспечение соблюдения правил, способствующих созданию мусульманского общества. К важнейшим из них относится справедливость и равенство. 'Усман написал жителям разных областей исламского государства: «Побуждайте друг друга к одобряемому и удерживайте от порицаемого, и пусть верующий не унижает себя, ибо я буду на стороне слабого против сильного до тех пор, пока его будут притеснять, с позволения Аллаха» [Табари. Тарих].

В основе политики 'Усмана лежала справедливость в её самой возвышенной форме. Известно, что он подверг установленному Шариатом наказанию наместника Куфы аль-Валида ибн 'Укбу, своего брата по матери, когда люди засвидетельствовали, что он пил вино. И он снял его с должности по этой причине.

И 'Усман не стал смещать Абу Мусу аль-Аш'ари, потому что жители Куфы не согласились с назначением Са'ида ибн аль-'Аса^[53] на его место. А однажды 'Усман, разгневавшись на своего слугу, оттрепал его за ухо, причинив ему

боль. Всю ночь он не мог уснуть из-за своего поступка и наконец позвал слугу и велел тому воздать ему равным за причинённую боль. Слуга сначала отказался делать это, однако потом, видя, что 'Усман настаивает, покорился и исполнил его веление.

Свободы. Свобода относится к числу основных принципов правления праведных халифов. Этот принцип предполагает обеспечение людям свободы в рамках исламского Шариата. То есть люди вольны делать всё, что не противоречит Шариату. Призыв ислама к освобождению людей — всех людей — был столь масштабным, что в истории трудно найти подобные примеры. В эпоху праведных халифов существовали свободы, известные нам сегодня. Это свобода вероисповедания, свобода передвижения, право на безопасность, свобода выбора места жительства, свобода владения собственностью и свобода мнения.

Призыв к одобряемому и удержание от порицаемого. 'Усман не только наказывал своим подданным осуждать порицаемое, но и сам делал это. Ниже приводятся некоторые примеры.

'Усман осудил Мухаммада ибн Джа'фара ибн Абу Талиба за ношение одежды, окрашенной шафраном. Абу Хурайра III передаёт: «Однажды 'Усман отправился в Мекку, что-

[53] Абу'Усман Са'ид ибн аль-'Ас аль-Кураши аль-Умави.

Сподвижник из числа предводителей и военачальников.

Воспитанник 'Умара ибн аль-Хаттаба. Когда Пророк ﷺ скончался, ему было девять лет. 'Усман поручил ему записать Коран. Его манера говорить была ближе всех к манере Пророка ﷺ. Защищал 'Усмана во время осады его дома. Не участвовал в Верблюжьей битве и битве при Сыффи-не. Был правителем Куфы и участвовал в походе на Табари-стан и Джурджан. Во времена Му'авии был правителем Медины. Умер в 53 г. х. Он был сильным, щедрым и красноречивым человеком.

бы совершить хадж. К Мухаммаду ибн Джа'фару ибн Абу Талибу пришла его жена. Ночь он провёл с ней, а наутро вышел со следами благовоний на теле и в плаще, окрашенном шафраном. Он догнал людей в Маляле до того, как они двинулись в путь. Увидев его, 'Усман сделал ему выговор, сказав: "Уф!" — и добавив: "Неужели

ты носишь окрашенную шафраном одежду, несмотря на то что Посланник Аллаха ﷺ запретил носить её?!» [Ахмад].

'Усман также осудил женщин, которые собрались совершить хадж при том, что их 'идда²⁵ ещё не закончилась. Он велел возвращаться всем женщинам, которые отправлялись в хадж или 'умру до истечения 'идды. Муджахид передаёт: «'Умар и 'Усман (да будет доволен Аллах ими обоими) возвращали женщин, которые отправлялись в хадж или 'умру до истечения 'идды, из Аль-Джухфы и Зу-ль-Хуляйфы²⁶» ['Абд-ар-Раззак].

'Усман осуждал тех, кто совершал нечто дурное или носил с собой оружие, и выдворял их за пределы Медины. Салим ибн Абдаллах ибн 'Умар (да будет доволен ими Аллах) передаёт: «'Усман, застав человека за дурным делом или носящим оружие, будь то палка ли что-то более серьёзное, выдворял его из города» [Табари].

'Усман велел бичевать человека, который во время ссоры пренебрежительно отнёсся к дяде Посланника Аллаха ﷺ аль-Аббасу ибн Абд-аль-Мутталибу, и когда его спросили о причинах этого, 'Усман сказал: «Посланник Аллаха ﷺ уважал своего дя-

²⁵ 'Идда — срок, в течение которого разведённая или овдовевшая женщина не имеет права вновь выходить замуж.

²⁶ Аль-Джухфа — место недалеко от города Рабиг на территории Саудовской Аравии в 183 км от Мекки; микат для паломников, прибывающих из областей Шама, Северной Африки и Египта.

Зу - ль -Хуляйфа — место у самой Медины; микат для жителей Медины.

Микат — место принятия ихрама.

Ихрам — особое состояние паломника, для принятия которого выполняются определённые обряды и в котором на паломника налагаются дополнительные ограничения; одеяние паломника также называется ихрам.

дю, а я допущу, чтобы его принижали?! Тот, кто делает это, и тот, кто одобряет это, противоречит Посланнику Аллаха ﷺ!» [Табари].

'Усман запрещал пить вино, потому то оно — начало всех бедствий. 'Усман ﷺ сказал: «Не приближайтесь к вину, ибо оно — мать всех мерзостей. В прежние времена, когда вас ещё не было, жил один человек, который поклонялся Господу и сторонился людей,

и его заметила одна развратная женщина. Она послала к нему, прося явиться в качестве свидетеля. Он вошёл в её дом вместе с ней и каждый раз, как они входили в какие-то двери, она закрывала их за ним. Наконец он увидел красивую женщину, у которой был мальчик и чаша вина. Она сказала: "Клянусь Аллахом, я позвала тебя не для свидетельства, а для того, чтобы ты провёл со мной ночь, или убил этого мальчика, или выпил этого вина". Он сказал: "Дайте мне чашу с вином". Она протянула ему чашу. Он выпил и сказал: "Налейте мне ещё". И он пил до тех пор, пока не совершил прелюбодеяние с этой женщиной и не убил мальчика... Избегайте же употреблять вино! Клянусь Аллахом, когда бы ни встретились вино и вера, они не могут находиться вместе: одно вытесняет другое» [Наса'и].

Проповеди 'Усмана رضي الله عنه

Проповедь о приготовлениях к Дню Воскресения. Аль-Хасан аль-Басри (да помилует его Аллах) сказал: «Однажды 'Усман ибн 'Аффан обратился к людям с проповедью. Он восхвалил Аллаха, а потом сказал: "О люди! Бойтесь Аллаха, ибо богобоязненность — приобретение. И, поистине, самый разумный из людей — тот, кто смиряет душу свою и трудится для того, что после смерти, и запасается светом Аллаха для мрака могилы. Пусть же боится раб Аллаха того, что Аллах воскресит его слепым после того, как он был зрячим. Мудрому достаточно нескольких слов, тогда как глухой взывает из далёкого места. И знайте, что тот, с кем Аллах, не должен ничего бояться... А на что надеется тот, против кого Сам Аллах?!»

'Усман передаёт, что Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم сказал: *«Поистине, в Судный день даже безрогая овца сведёт счёты с рогатой»* [Ахмад].

Напоминание о благонравии. 'Усман رضي الله عنه сказал: «Клянусь Аллахом, Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم был с нами в пути и в покое, и он навещал наших больных, и провожал в последний путь наших

умерших, и отправлялся в военные походы вместе с нами, и утешал нас, давая иногда мало, иногда много, и, поистине, некоторые люди подают мне благой пример своим благонравием, несмотря на то что они никогда не видели его».

Мудрые изречения 'Усмана رضي الله عنه

Ниже приводятся некоторые из них.

- «Если бы сердца наши очистились, вы не могли бы насытиться Словами Господа вашего!»
- «Какое бы [скверное] дело раб Аллаха ни совершил втайне, Всевышний Аллах непременно проявит его в чертах лица его и в словах, которые слетают с языка его».
- «Поистине, Аллах сдерживает посредством правителя того, кого не сдерживает посредством Корана».
- 'Усман был равнодушен к мирским благам и говорил: «Увлечённость мирским — мрак в сердце, а стремление к миру вечному — свет в сердце».
- «Достаточное наказание для завистника — то, что он пребывает в печали, когда ты радуешься».
- Во время смуты 'Усман сказал: «Прошу у Аллаха прощения, если я поступил с кем-то несправедливо, и прощаю, если кто-то поступил несправедливо со мной».
- 'Усман также говорил: «Поистине, у каждой вещи есть изъян, и у каждого блага есть беда, и беда этой религии — сквернословы, которые демонстрируют вам то, что вы любите, и скрывают от вас то, что вам не понравилось бы, трусливые и глупые, подобно страусам».

— Когда 'Абдаллах ибн аз-Зубайр^[54] привёз из-вестие о том, что многие области Африки уже открыты для ислама, 'Усман رضي الله عنه велел ему обратиться к людям с речью и он исполнил его веление. Когда он закончил говорить, 'Усман воскликнул: «Выдавайте за него женщин даже против воли их отцов и братьев! Поис-

[54] Абу Бакр'Абдаллах ибн аз-Зубайр ибн аль-'Аввам аль-Кураши аль-Асади — один из до-блестных курайшитских воинов. Первый новорождённый в

тине, не видел я среди потомков Абу Бакра более похожего на него, чем этот!» Матерью Абдаллаха была Асма, дочь Абу Бакра. 'Усман имел в виду, что Абдаллах ибн аз-Зубайр был очень похож на своего деда Абу Бакра храбростью, решительностью и красноречием.

- 'Усман сказал: «Что бы ни делал человек, Аллах непременно облачит его в плащ из его деяний».
- 'Усман также сказал: «Верующий испытывает пять видов страха. Во-первых, он боится, что Всевышний Аллах лишит его веры. Во-вторых, он боится, что писцы [ангелы] запишут среди его деяний такие, из-за которых он будет опозорен в Судный день. В третьих, он боится, что Шайтану удастся сделать тщетными его деяния. В-четвёртых, он боится, что Ангел смерти заберёт его из этого мира неожиданно. И, в-пятых, он боится, что мир этот обольстит его и отвлечёт его от мира вечного».
- Он также говорил: «Я обнаружил сладость поклонения в четырёх вещах. Это, во-первых, совершение того, что Аллах сделал обязательным. Во-вторых, соблюдение запретов Аллаха. В-третьих, побуждение к одобряемому из стремления к награде от Аллаха. В-четвёртых, удержание от запретного из стремления уберечься от гнева Аллаха».

Медине после переселения. Участвовал в завоевании Африки во времена 'Ус-мана رضي الله عنه. Стал халифом в 64 г. х. Правил Египтом, Хиджазом, Йеменом, Хорасаном, Ираком и большей частью Ша-ма. Противостояние между ним и бану Умайя закончилось убийством Абдаллаха в 73 г. х. Его правление продолжалось девять лет.

'Усман и поэзия

В источниках содержатся весьма скудные сведения об отношении 'Умара к поэзии и поэтам, несмотря на то что правил он довольно долго. Из этих редких упоминаний можно понять, что 'Усман следовал программе, которую даёт нам исламский Шариат и которую разъяснил в общих чертах Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم. То есть

он следовал тем же путём, что и два его предшественника — Абу Бакр ас-Сыддик и 'Умар ибн аль-Хаттаб (да будет доволен Аллах ими обоими).

Вне всяких сомнений, если говорить о талантах и знаниях, то в этом праведные халифы отличались друг от друга. Абу Бакр, например, был известен блестящим знанием родословных арабов, а также обширными знаниями в различных областях, в том числе и в поэзии. Известно, что 'Умар побуждал людей к изучению поэзии, и для каждой ситуации у него находилось несколько стихотворных строк соответствующего содержания, да и сам он был поэтом. Если же говорить об 'Усмани رضي الله عنه, то за ним не было замечено ни подобного глубокого знания поэзии и склонности к ней, ни столь тёплых отношений с поэтами. И если обычно поэты читали свои стихи у домов высокопоставленных людей, желая снискать их довольство и получить вознаграждение, то в эпоху 'Усмана многие из них предпочли вернуться в пустыню.

Однако, хотя третий праведный халиф не уделял большого внимания поэзии, его трагическая гибель от рук невежественных бунтарей привела в эпоху Аббасидов к расцвету поэзии, которая стала в последующие десятилетия и века способом выражения мнений и взглядов и аналогом современной журналистики. После гибели 'Усмана многие поэты оплакивали его в своих стихах.

Глава третья

Характер 'Усмана

'Усман был лидером по натуре. Он обладал качествами, которые присущи истинному предводителю, вдохновляемому Самим Всевышним. К его основным качествам относятся правильные убеждения, знание Шариата, твёрдая вера в Аллаха, образцовое поведение, храбрость, мужество, равнодушие к мирским благам, жертвенность, умение выбирать себе помощников, скромность, готовность принять совет, кротость, терпеливость, высокие помыслы, решительность, сила воли, справедливость, умение справляться с трудностями, способность к обучению и подготовке достойных предводителей и многие другие похвальные качества. Благодаря постоянному содействию Всевышнего Аллаха и лидерским качествам, которыми Господь наделил его, 'Усман رضي الله عنه заставил мусульманскую общину идти твёрдым шагом к намеченной цели. Ниже перечислены важнейшие качества 'Усмана.

Знания и способность к руководству и обучению. 'Усман относился к числу крупнейших учёных сподвижников. Он был знатоком Корана и Сунны. Ниже приводятся его иджтихады в области судопроизводства, финансов и так далее. Он стремился следовать Сунне Пророка ﷺ, а также суннам Абу Бакра и 'Умара (да будет доволен Аллах ими обоими). 'Урва ибн аз-Зубайр передаёт, что Убайдаллах ибн Ади ибн аль-Хияр сообщил ему, что аль-Мисвар ибн Махрама и Абд-ар-Рахман ибн аль-Асвад Абд-Ягус сказали ему: «Что мешает тебе поговорить с твоим дядей со стороны

матери, чтобы он поговорил с повелителем верующих 'Усманом об аль-Валиде ибн 'Укбе? Ведь люди так много говорят о том, что он сделал!» 'Убайдаллах сказал: «И я попался на глаза повелителю верующих 'Усману, когда он вышел, чтобы совершить молитву. Я сказал ему: "Поистине, у меня есть дело к тебе. Это добрый совет". Он же сказал в ответ: "Поистине, я прошу у Аллаха защиты от тебя". После этого я ушёл. После молитвы я подсел к аль-Мисвару и Ибн Абд-Ягусу и рассказал им о том, что я сказал повелителю верующих и что он ответил мне. Они сказали: "Ты исполнил свою

обязанность". И когда я вот так сидел с ними, пришёл посланец повелителя верующих 'Усмана и они сказали: "Аллах послал тебе испытание". Я пришёл к 'Усману и он спросил меня: "Что это за совет, о котором ты упомянул недавно?" Я произнёс слова свидетельства и сказал: "Поистине, Аллах послал Мухаммада ﷺ с истиной и ниспослал ему Писание, и я был одним из тех, кто внял призыву Аллаха и Его Посланника, и я видел его руководство... Люди много говорят об аль-Валиде, и ты обязан подвергнуть его установленному наказанию". Он сказал: "Сын сестры моей, застал ли ты Посланника Аллаха ﷺ?" Я ответил: "Нет, однако дошло до меня из его достоверного знания то, что доходит до девушки на выданье, сидящей за своей занавеской". Тогда он произнёс слова свидетельства и сказал: "И далее... Поистине, Аллах послал Мухаммада ﷺ с истиной и ниспослал ему Писание, и я был одним из тех, кто внял призыву Аллаха и Его Посланника. Потом, как я уже сказал, я совершил два переселения, и мне довелось стать зятем Посланника Аллаха ﷺ. И я присягнул Посланнику Аллаха ﷺ и, клянусь Аллахом, я не ослушивался его и не обманывал его до тех самых пор, пока Аллах не упокоил его. Потом к власти пришёл Абу Бакр, и мы присягнули ему, и, клянусь Аллахом, я не ослушивался его и не обманывал его до тех самых пор, пока Аллах не упокоил его. Потом к власти пришёл 'Умар, и, клянусь Аллахом, я не ослушивался его и не обманывал его до тех самых пор, пока Аллах не упокоил его. А потом Аллах привёл к власти меня, и разве нет у вас передо мной такой же обязанности, какая была у меня перед ними?" Я ответил: "Конечно, есть". Он сказал: "Что же это за рассказы, которые до-

ходят до меня от вас? Если говорить о том, что ты сказал об аль-Валиде, то мы, если будет на то воля Аллаха, взыщем с него, как положено". И 'Усман велел нанести аль-Валиду сорок ударов плетью, поручив исполнение наказания 'Али, и тот исполнил его веление» [Фада'иль ас-сахаба. Сообщение с безупречным (сахих) иснадом].

'Усман رضي الله عنه много времени провёл возле Пророка ﷺ, в результате чего приобрёл глубокие знания, изучил Сунну и стал одним из виднейших учёных сподвижников (да будет доволен Аллах ими всеми). 'Усман обладал способностью направлять свою паству на правильный путь, а также обучать людей обязательному и пере-

давать им знания и опыт в доступной для них форме, помогая им совершенствоваться в области исламского призыва, воспитания, обучения, усердствовать на пути Всевышнего и готовиться к встрече с Всевышним Аллахом.

К наставлениям и руководству 'Усмана относится и сказанное им в той речи, которую он произнёс после своего избрания: «Поистине, вы в обители, которая исчезнет, и вы доживаете свой срок. Спешите же делать лучшее из того, что можете, пока смерть не пришла к вам. Поистине, она непременно придёт к вам, утром или вечером. Поистине, мир этот — обольщение, и да не обольстит вас земная жизнь и не обольстит вас в отношении Аллаха Искуситель! Пусть ушедшие станут для вас назиданием, и усердствуйте, и не будьте небрежными. Где сыны мира этого и его братья, которые преобразили мир этот и долго наслаждались им? Разве не поглотил он их? Противопоставьте миру этому то, что лучше. Всевышний Аллах сказал: **"Приведи им притчу о мирской жизни. Она подобна воде, которую Мы ниспосылаем с неба. Земные растения смешиваются с ней, а потом превращаются в сухие былинки, рассеиваемые ветром. Поистине, Аллах может всё. Богатство и сыновья — украшение мирской жизни, однако нетленные благодеяния лучше по вознаграждению перед твоим Господом, и на них лучше возлагать надежды"** (18:45-46)» [Ибн Касир. Бидайа].

В этой проповеди третий праведный халиф побуждал людей устремиться к Аллаху и быть равнодушными к мирским благам.

В этот исторический период, когда ислам широко распространился и множество новых областей было открыто для ислама, мирские блага потекли рекой, а люди (речь, разумеется, идёт не о сподвижниках) начали состязаться в погоне за ними, речь такого содержания представлялась более чем уместной.

'Усман передал от Посланника Аллаха ﷺ хадисы, которые принесли большую пользу мусульманской общине. Абу Абд-ар-Рахман ас-Сулями рассказывает, что он слышал от 'Усмана один хадис и поступил в соответствии с ним. Са'д ибн 'Убайда передаёт со слов Абу Абд-ар-Рахмана ас-Сулями от 'Усмана слова Пророка ﷺ. **«Лучший из вас тот, кто обучился Корану и обучал ему**

других» [Бухари].

И Абу Абд-ар-Рахман обучал людей Корану со времён 'Усмана и вплоть до появления аль-Хаджжаджа, и он говорил: «Именно это заставило меня сесть на это место».

'Усман передавал хадисы соответственно обстоятельствам, выбирая подходящий для каждого отдельного случая. Ниже приводятся некоторые из этих хадисов.

Важность малого омовения. Однажды 'Усман совершил омовение, стоя на булыжнике, и сказал: «Я передам вам хадис, который я слышал от Посланника Аллаха ﷺ, и если бы не один аят в Книге Аллаха, я не стал бы передавать вам его. Я слышал, как Пророк ﷺ сказал: *"Тому, кто совершит малое омовение должным образом, а потом войдёт и совершит молитву, простятся грехи, совершённые им между этой и следующей молитвой, которую он совершит"*» [Ахмад, хадис с безупречным (сахих) иснадом].

Подражание Посланнику Аллаха ﷺ в совершении и малого омовения. Хумран ибн Абан передаёт от 'Усмана ибн Аффа-на, что однажды он велел принести себе воду и совершил малое омовение. Он прополоскал рот и промыл нос, потом трижды омыл лицо, трижды омыл руки до локтей и протёр влажными руками голову и внешнюю часть ступней, после чего улыбнулся и сказал своим товарищам: «Отчего вы не спросите меня, почему я улыбнулся?» Они сказали: «Почему же ты улыбнулся, о повели-

тель верующих?» Он сказал: «Мне довелось видеть, как Посланник Аллаха ﷺ, находившийся недалеко от этого места, велел принести себе воды и, совершив малое омовение так, как совершил его я, улыбнулся и сказал: *"Отчего вы не спросите меня, почему я улыбнулся?"* Люди спросили: "Почему же ты улыбнулся, о Посланник Аллаха?" Он ответил: *"Поистине, когда раб Аллаха, велел принести себе воды для омовения, моет лицо, Аллах прощает ему каждый грех, совершённый лицом его, и когда он моет руки до локтей, происходит то же самое, и когда он протирает голову, происходит то же самое, и когда он очищает ступни свои, происходит то же самое"*» [Ахмад].

Искупление грехов с помощью малого омовения. 'Усман пе-

редаёт, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Для того, кто совершает малое омовение должным образом так, как повелел ему Всевышний Аллах, обязательные молитвы становятся искуплением грехов, совершённых между ними»** [Ахмад].

Малое омовение, молитва в два рак'ата и прощение грехов. Однажды 'Усман, находившийся в месте, предназначенном для сидения, велел принести себе воды. Он полил на правую руку и вымыл её, после чего окунул правую руку в сосуд и трижды омыл руки до запястий, после чего трижды омыл лицо, прополоскал рот и промыл нос, трижды омыл руки до локтей, после чего протёр голову, а потом трижды омыл ноги до щиколоток, после чего сказал: «Тому, кто совершил малое омовение так, как совершил его я, а потом совершил молитву в два рак'ата, не разговаривая во время неё с самим собой²⁷, Аллах простит совершённые им ранее грехи» [Ахмад].

Слово искренности и слово богобоязненности. 'Усман ﷺ передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Поистине, я знаю слова, произнесённые от всего сердца раб Аллаха становится запретным для Огня».** 'Умар ибн аль-Хаттаб сказал: «Сказать, что это за слова? Это формула искренности (*калимат аль-ихляс*), при-

²⁷ То есть не отвлекаясь на посторонние мысли.

держиваться которой Всевышний Аллах обязал Мухаммада ﷺ и его сподвижников. И это формула богобоязненности, произнести которую Пророк Аллаха ﷺ просил своего дядю Абу Талиба, — это свидетельство, что нет божества, кроме Аллаха» [Ахмад].

Знание²⁸, которое вводит раба Аллаха в Рай. 'Усман ибн Аффан ﷺ передаёт, что Пророк ﷺ сказал: **«Тот, кто умер, зная, что нет божества, кроме Аллаха, войдёт в Рай»** [Ахмад].

Дела благие и остающиеся деяния. Аль-Харис, вольноотпущенник 'Усмана, сказал: «Однажды мы сидели вместе с 'Усманом, и к нему пришёл муаззин. Тогда он велел принести себе воды в сосуде, который, как мне показалось, вмещал один мудд. Он совершил малое омовение, а потом сказал: "Я видел, как Послан-

ник Аллаха ﷺ совершил такое же малое омовение, а потом сказал: *«Кто совершит омовение, подобное этому моему омовению, а потом совершит полуденную молитву (зухр), тому простятся грехи, совершённые между этой и утренней (фаджер) молитвами. А потом, когда он совершит предвечернюю молитву ('аср), ему простятся грехи, совершённые между этой и полуденной молитвой. А потом, когда он совершит вечернюю (магриб) молитву, ему простятся грехи, совершённые между ней и предвечерней молитвой. А потом он совершит ночную молитву ('иша'), и ему простятся грехи, совершённые между ней и закатной молитвой. А потом, когда он проспит ночь и совершит утреннюю молитву, ему простятся грехи, совершённые между этой и утренней молитвой. Это и есть благие дела, которые устраняют собой скверные»*. Его спросили: "Это благие дела. А что тогда такое остающиеся деяния, о 'Усман?" Он ответил: "Это <Нет божества, кроме Аллаха>²⁹, <Пречист Аллах>³⁰, <Хвала Аллаху>³¹, <Аллах Велию>³²

²⁸ Подразумевается убеждённость.

²⁹ «Ля иляха илля Ллах».

³⁰ «Субхана Ллах».

³¹ «Аль-хамду ли-Ллях».

³² «Аллаху акбар».

и <Нет способности изменить что-либо и сил для этого ни у кого, кроме как от Аллаха>³³» [Ахмад].

Опасность возведения лжи на Посланника Аллаха ﷺ. 'Усман رضي الله عنه передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Пусть тот, кто умышленно возвёл на меня ложь, займёт своё место в Огне!»* [Ахмад].

Кротость и выдержка. Кротость — одна из опор мудрости. Всевышний Аллах сказал о Себе в нескольких аятах Своей Книги, что Ему присуще это качество. Всевышний Аллах сказал: *«Тех из вас, которые повернули назад в тот день, когда встретились два войска при Ухуде, Шайтан заставил поскользнуться по причине некоторых их поступков. Аллах уже простил их, ведь Аллах — Прощающий, Выдержанный»* (сура 3 «Семейство 'Имрана», аят

155).

Пророк ﷺ достиг высот в своей кротости и снисходительности. А праведный халиф 'Усман ибн Аффан старался подражать Посланнику Аллаха ﷺ в словах, делах и поведении, и нам известно множество случаев, в которых проявилась кротость 'Усмана и его выдержка. Один из ярких примеров его кротости — его поведение во время осады его дома бунтовщиками. Он велел му-хаджирам и ансарам, которые находились при нём, разойтись по домам и оставить его, несмотря на то что они были способны защитить его. В основе его кротости лежало стремление к встрече с Господом и желание избежать пролития крови мусульман пусть даже ценой собственной жизни.

Снисходительность. Ата ибн Фарух, один из союзников курайшитов, передаёт, что однажды 'Усман купил у одного человека землю, однако тот всё тянул, не спеша забирать деньги. Однажды 'Усман повстречал его и спросил: «Что мешает тебе забрать свои деньги?» Тот ответил: «Между тем, что ты предложил мне за землю, и её обычной стоимостью есть несоответствие, и кого бы я ни встретил, он упрекал меня за эту сделку». 'Усман

³³ «*Ля хауля ва ля куввата илля би-Ллях*».

спросил: «Так тебя останавливает это?» Он ответил: «Да». 'Усман сказал: «Тогда выбирай между своей землёй и своими деньгами». А потом добавил: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***"Да введёт Аллах в Рай человека, с которым легко иметь дело и в качестве покупателя, и в качестве продавца, и в качестве судьи, и в качестве подсудимого"***» [Ахмад].

Это достойный пример великодушия и снисходительности в вопросе купли-продажи, указывающий на то, что 'Усману была присуща щедрость и он не ощущал привязанности к мирским благам. Он поставил мирские блага на службу нравственным ценностям, к важнейшим из которых относится альтруизм. И мирские блага не смогли поработить его и превратить в эгоиста, который заботится прежде всего о собственных интересах, пусть

даже во вред другим.

Мягкость. Всевышний Аллах оказал милость Своим рабам и Своему Посланнику, наделив его таким качеством, как мягкость. Всевышний Аллах сказал: **«По милости Аллаха ты был мягок по отношению к ним. Если бы ты был грубым и жестокосердным, то они непременно покинули бы тебя»** (сура 3 «Семейство 'Имрана», аят 159).

Из аята можно понять, что мягкость — качество, которым Всевышний Аллах наделяет кого пожелает из Своих рабов по милости Своей, и что Всевышний Аллах наделил этим качеством Своего Посланника ﷺ по милости Своей к нему и к другим Своим рабам, к которым Он послал его. Из аята также можно понять, что люди любят того, кто обладает этим качеством, и собираются вокруг него и они принимают его веления и запреты. Мягкость относится к числу благих качеств, которые были присущи 'Усману. Он был мягким по отношению к своей пастве и сострадал и сочувствовал своей общине. Он боялся, что с кем-то из его паствы случится что-нибудь без его ведома, и он не сможет оказать ему помощь. И он старался справляться о людях, помогая слабому и взывая к положенному с сильного.

Умение прощать. 'Имран ибн Абдаллах ибн Тальха передаёт, что однажды 'Усман ибн Аффан رضي الله عنه вышел для совершения

утренней молитвы и вошёл через дверь, через которую обычно входил, но у двери столпились люди. Он сказал: «Посмотрите, что там». Люди посмотрели и увидели человека, при котором был кинжал или меч. 'Усман спросил: «Что это?» Он ответил: «Я хотел убить тебя». 'Усман сказал: «Пречист Аллах! Горе тебе, за что же ты собирался убить меня?» Он ответил: «Назначенный тобой сборщик закята в Йемене поступил со мной несправедливо!» 'Усман сказал: «Почему же ты не обратился ко мне с жалобой на него, и уж если бы я не восстановил справедливость или отнёсся к тебе враждебно, тогда не сделал со мной то, что собирался сделать сейчас?» И он спросил тех, кто стоял вокруг него: «Что вы скажете?» Они сказали: «Это враг, которого Аллах предал в твои руки». Однако 'Усман сказал: «Это раб Аллаха,

который собирался совершить грех, но Аллах убрал от меня его руки. Приведи ко мне того, кто поручится за тебя, и не входи в Медину до тех пор, пока я распоряжаюсь делами мусульман». И он привёл своего соплеменника, который поручился за него, и 'Усман отпустил его.

Скромность. Всевышний Аллах сказал: «А рабами Милостивого являются те, которые ступают по земле смиренно, а когда невежды обращаются к ним, они говорят благие слова» (сура 25 «Различение», аят 63).

Всевышний Аллах сделал скромность первейшим качеством Своих верующих рабов, и праведный халиф 'Усман обладал этим качеством, которое было следствием его искренности пред Всевышним Аллахом. Абдаллах ар-Руми передаёт, что 'Усман, просыпаясь ночью, сам готовил себе воду для омовения и ему сказали: «Было бы хорошо, если бы ты велел слуге делать это». Он сказал в ответ: «Нет. Ночь принадлежит им, ночью они отдыхают».

Это пример милосердия 'Усмана. Несмотря на преклонный возраст и то место, которое он занимал в обществе, 'Усман сам делал ночью то, что ему было нужно, и не будил ради этого слуг. Всевышний Аллах пожелал, чтобы одни люди находились в услужении других, однако тот, у кого есть прислуга, должен помнить о том, что слуга — такой же человек, как и он сам, и его способ-

ности ограничены, и у него есть чувства, с которыми нужно считаться, у него должна быть возможность для полноценного ночного отдыха и его нельзя изнурять работой.

Ещё один пример скромности 'Усмана — его отношение к дяде Посланника Аллаха ﷺ аль-'Аббасу رضي الله عنه. Проезжая мимо него, 'Усман спешился и оставался в таком положении до тех пор, пока аль-'Аббас не скрывался из виду.

Стыдливость и целомудрие. Стыдливость, пожалуй, самое известное из качеств, которые были присущи 'Усману. Это благородное качество, которым Всевышний Аллах украсил 'Усмана رضي الله عنه, стало для него источником блага и благодати, сердечности и милосердия. 'Усман был очень стыдливым человеком. Аль-Хасан аль-Басри (да помилует его Аллах) однажды упомянул об 'Усмани и его стыдливости и сказал: «Даже в своём доме за закрытой

дверью он не раздевался полностью во время совершения полного омовения, ибо стыдливость мешала ему встать в полный рост без одежды».

Ещё один пример его стыдливости таков. Банана, которая была служанкой жены 'Усмана, рассказывала: «Когда 'Усман совершал полное омовение, я приносила ему его одежду, а он говорил мне: "Не смотри на меня, ибо это не дозволено тебе!"» [Ибн Са'д].

В хадисах Пророка ﷺ также упоминается о стыдливости 'Усмана ибн Аффана. Я привёл эти хадисы в соответствующей теме.

Если говорить о целомудрии 'Усмана и о том, что он старательно избегал всего порочного и порицаемого, то примеров тому великое множество.

Сам 'Усман говорил о себе: «Я не пел, не стремился к запретному, не прикасался правой рукой к своему половому органу с тех пор, как присягнул Посланнику Аллаха ﷺ, не пил вино ни во времена невежества, ни в исламе и не совершал прелюбодеяния ни во времена невежества, ни в исламе».

Щедрость. 'Усман رضي الله عنه принадлежал к числу самых щедрых членов мусульманской общины. Известно много свидетельствующих об этом поступков 'Усмана, которыми по праву гордится мусульманская община и которые сохранила для нас исламская история.

Мы уже упоминали о поступке 'Усмана перед походом на Табук, а также о том, как он купил колодец Рума и отдал его мусульманам в качестве милостыни, и о том, как он расширил мечеть Пророка ﷺ при жизни Пророка ﷺ и отдал в качестве милостыни целый караван, гружённый разным добром, в годы правления Абу Бакра. Каждую пятницу с тех пор, как 'Усман принял ислам, он отпускал на волю одного раба. Всего он освободил примерно 2 400 невольников. Передают также, что Тальха ибн 'Убайдаллах, который был очень щедрым человеком, задолжал ему 50 тыс. дирхемов и однажды Тальха сказал ему: «Я приготовил твои деньги, заведи же их». 'Усман же сказал ему в ответ: «Оставь их себе, и пусть они станут для тебя подмогой в твоей доблести» [Ибн Касир. Бидайа].

Щедрость и великодушие 'Усмана رضي الله عنه были врождёнными качествами, присущими его уникальной личности. Он поставил своё

богатство на службу религии Аллаха. Он не скупился, внося свой вклад в упрочение и развитие исламского государства и усердие на пути Всевышнего Аллаха, служа обществу в надежде снискать довольство Всевышнего Аллаха.

Отвага. 'Усман был смелым человеком. Ниже приводятся доказательства этого утверждения.

Участие в сражениях на пути Аллаха. 'Усман участвовал во всех военных походах и битвах Посланника ﷺ. И если кто-то станет утверждать, что он уклонился от участия в битве при Бадре, то выше мы уже разъясняли, что 'Усман остался в городе по велению Посланника Аллаха ﷺ и Посланник Аллаха ﷺ включил его в число участников битвы и выделил ему долю военной добычи, и, если будет на то воля Аллаха, он получит такую же награду от Аллаха, как и остальные участники этой битвы. И если об этом говорил сам Посланник Аллаха ﷺ, то очевидно, что его слова никто не может оспорить.

'Усман — гонец Посланника Аллаха ﷺ к курайшитам в Худайбийе. Как мы уже говорили, 'Усман исполнил веление Посланника Аллаха ﷺ и отправился к курайшитам. Он знал, на что идёт, и тем не менее продемонстрировал храбрость и безропотно подчинился велению Посланника Аллаха ﷺ.

Тот, кто соглашается быть посланцем в таких условиях, не может не быть отважным и смелым человеком, героем. Конечно, это было веление Посланника Аллаха ﷺ, но трус или даже обычный человек не решился бы исполнить подобное веление.

Самопожертвование. Когда повстанцы осадили дом 'Усмана ибн 'Аффана, они поставили его перед выбором: либо он отрекается от власти, либо его ждёт смерть, либо он снимает своих заместителей с их должностей и выдаёт некоторых из них им, повстанцам. Однако 'Усман проявил стойкость, согласившись пожертвовать жизнью ради того, чтобы власть не оказалась в руках кучки людей, отстранявшей от власти кого хотела, назначавшей на его место кого желала и считавшей, что вправе сместить халифа, избранного общиной. 'Усман считал своим долгом не допустить, чтобы это превратилось в правило³⁴.

'Усман знал, что мечи повстанцев несут ему смерть, но не изменил занятой позиции. Человек, поступающий подобным образом, несомненно, отважен, и на его стороне истина. Трусливый или жадный до мирских благ человек никогда не поступал подобным образом, потому что жизнь, по мнению подобных трусов, лучше высокого положения и лучше всего этого мира со всем, что в нём, тогда как вызывающие удивление и достойные восхищения решительность и упорство 'Усмана были плодом глубокой веры во Всевышнего Аллаха и Судный день, а также спокойствия, которое наполняло его сердце и побуждало его не привязываться к бренному, даже если речь идёт о его собственной жизни.

Усердие на пути Аллаха посредством своего имущества. Джихад вёлся не только физически, но и посредством имущества, и порой вторая его разновидность оказывалась важнее первой.

³⁴ Иными словами, он опасался, что если откажется от власти и она перейдёт в руки бунтовщиков, то потом они будут назначать правителя по своему усмотрению и отстранять или даже казнить его всякий раз, как увидят в его действиях что-то такое, что им не понравится.

Всевышний Аллах сказал:

Те из верующих, которые отсиживаются, не испытывая тягот, не равны тем, которые сражаются на пути Аллаха своим имуществом и своими душами. Аллах возвысил тех, которые сражаются своим имуществом и своими душами, над теми, которые отсиживаются, на целую степень, но каждому из них Аллах обещал наилучшее. Аллах возвысил сражающихся над от-

لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ
فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ
وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً
وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَىٰ وَفَضَّلَ اللَّهُ
الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا

сживающимися благодаря великой награде.

Сура 4 «Женщины», аят 95

'Усман расходовал на благое очень много — так много, что Посланник Аллаха ﷺ даже сказал о нём, повторив эти слова дважды: *«Что бы ни делал 'Усман после этого дня, ему уже ничто не повредит»* [Тирмизи].

'Усман был отважным человеком, не боящимся смерти. Он не боялся бросить вызов ложному и при этом был кротким, и на его кротость и выдержку не могла никак повлиять глупость некоторых людей.

Решительность. Решительность также относилась к числу врождённых качеств 'Усмана ибн Аффана. Призывая его к исламу, Абу Бакр ас-Сыддик رضي الله عنه сказал: «Горе тебе, о 'Усман, поистине, ты человек решительный и без труда отличаешь истинное от ложного... Что это за идолы, которым поклоняются наши соплеменники?»

А в 26 г. х. 'Усман расширил Заповедную мечеть. Для этого он выкупил у некоторых их земли и дома, а некоторые заупрямились и отказались продавать ему. Тогда он разрушил мешающие строительным работам строения против воли их владель-

цев, а стоимость этого имущества положил в казну. Владельцы этого имущества зароптали и стали осуждать 'Усмана. Тогда 'Усман велел взять их под стражу и сказал: «Знаете ли вы, что позволило вам вести себя так дерзко по отношению ко мне? Моя кротость. 'Умар делал с вами то же самое, и вы не осуждали его!» Позже 'Абдаллах ибн Халид ибн Усайд поговорил с 'Усманом относительно этих людей, и тот велел отпустить их.

Ещё одним примером решительности 'Усмана رضي الله عنه можно считать его самоотверженную защиту халифата. Он отказался подчиняться требованиям бунтовщиков, когда те потребовали, чтобы он отрёкся от власти. Проявляя стойкость, он демонстрировал всем, что халифат существует, потому что, если бы он отрёкся от власти, она оказалась бы в руках обольщённых людей, которые творили нечестие на земле, и на территории исламского государства воцарился бы хаос, и установленный порядок нарушился бы, потому что эти грубые и

невежественные люди получили бы возможность командовать наместниками и остальными людьми, занимавшими руководящие посты. 'Усман رضي الله عنه был дальновидным человеком. Если бы он подчинился требованиям бунтовщиков, подобные взаимоотношения между правителем и паствой превратились бы в обычай: каждый раз, невзлюбив правителя за что-нибудь, люди отстраняли бы его от должности. Это привело бы к междоусобицам и гражданским войнам, которые отвлекли бы мусульман от борьбы с внешними врагами, следствием чего стал бы упадок и слабость. 'Усман не видел другого выхода, кроме как пожертвовать собой ради общины — ради сохранения её целостности и силы. Совершая этот акт самопожертвования, 'Усман رضي الله عنه хотел уберечь государство от нарушения внутреннего порядка и уклада жизни, а также оградить будущего правителя этого государства от самоуправства недалёких людей и хаоса. Поступок 'Усмана — самый решительный и необходимый шаг, какой только может предпринять в подобных обстоятельствах человек, на которого возложена обязанность управлять общиной. Он выбрал меньшее из двух зол, дабы укрепить посредством этого самопожертвования устои халифата.

Терпение. 'Усман رضي الله عنه был терпеливым человеком, о чём свидетельствует стойкость, проявленная им во время смуты³⁵. Во время этих страшных событий 'Усман показал мусульманам прекрасный пример самопожертвования одного человека ради общего блага, ради спасения общины и сохранения её достоинства, а также ради того, чтобы избежать пролития крови мусульман. Если бы 'Усман думал о себе, а не о своей общине, он мог бы спастись. Будь он эгоистом, который не знает, что такое радеть о других, он бросил бы против бунтовщиков сподвижников и их сыновей — словом, тех, кто выразил готовность защищать его от сбившихся с прямого пути и вышедших из повиновения ослушников. Однако он хотел сохранить единство мусульманской общины и её целостность и потому пожертвовал собой, проявляя терпение и надеясь обрести награду от Всевышнего. 'Усман объявил о том, что разгорающейся смуте он противопоставит прекрасное терпение. Его поведение стало воплощением Слов Всевышнего, Который сказал:

Люди сказали им: «Народ собрался против вас. Побойтесь же их». Однако это лишь приумножило их веру, и они сказали: «Достаточно нам Аллаха, и прекрасный Он Покровитель!»

Сура 3 «Семейство 'Имрана», аят 173

الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ
قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ
إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ
الْوَكِيلُ

'Усман был глубоко верующим, великодушным, пронизательным человеком, которому было присуще благородное терпение. Он пожертвовал собой ради общины, и мусульмане считают этот по-

³⁵ Это ещё одно свидетельство терпения, кротости, снисходительности и богобоязненности 'Усмана رضي الله عنه. Во время осады 'Усмана лишили не только возможности совершать обязательные молитвы в мечети, но даже воды. Молитвой людей в это время руководил один из предводителей смутьянов. И тем не менее 'Усман сказал то, что сказал.

ступок одним из его величайших достоинств. Ибн Таймийя (да помилует его Аллах) сказал: «Из сообщений, передаваемых множеством передатчиков, известно, что 'Усман принадлежал к числу тех, кто всеми силами избегал кровопролития и проявлял терпение в отношении тех, кто задевал его честь и стремился пролить его кровь. Они окружили его дом и собирались убить его, и 'Усман знал об их намерении. И мусульмане пришли к нему, готовые защищать его. Они советовали ему сражаться с повстанцами. Однако 'Усман велел избегать столкновений. Он велел всем тем, кто подчиняется ему, воздержаться от сражений с бунтовщиками».

Ему советовали: «Поезжай в Мекку». Он ответил: «Я не стану одним из тех, кто отклоняется от правильного пути в священном месте». Ему сказали: «Тогда, может, тебе поехать в Шам?» Он ответил: «Я не покину место моего переселения». Ему предложили: «Тогда сражайся с ними». Он ответил: «Я не стану первым из преемников Мухаммада رضي الله عنه, кто подставит под меч его общину».

Терпение 'Усмана, с которым он встретил свою смерть, мусульмане считают одним из его величайших достоинств.

Справедливость. 'Усман был справедливым. 'Убайдаллах ибн 'Ади ибн аль-Хайяр передаёт, что он пришёл к 'Усману и сказал: «Тебе известно, что случилось... С людьми теперь молится один из предводителей смутьянов³⁶, и я выхожу после молитвы вместе с ним... Что ты велишь нам сделать?» 'Усман сказал в ответ: «Молитва — лучшее из людских деяний, и если люди совершают благие деяния, совершай их вместе с ними, а если они творят дурное, отстраняйся от их дурных деяний» [Бухари].

Ибн Шабба передаёт, что однажды 'Усман подошёл к своему слуге, когда тот задавал корм его верблюдице, и, увидев в корме что-то, что ему не понравилось, взял слугу за ухо и оттрепал. Потом он пожалел о своём поступке и сказал слуге: «Воздай мне равным». Но тот отказался. Однако 'Усман не оставлял его в покое до тех пор, пока слуга не взялся за его ухо и не стал трепать

³⁶ Это был 'Абд-ар-Рахман ибн Удайс аль-Бальви.

его. 'Усман говорил ему: «Сильнее!» — до тех пор, пока у него не появилась уверенность в том, что тот воздал ему равным. После этого 'Усман сказал: «Лучше воздаяние равным в этом мире, чем в мире вечном!»

Поклонение 'Усмана ﷺ. 'Усман принадлежал к числу людей, которые усердно поклонялись Аллаху. Несколькими путями передаётся сообщение о том, что ему случалось прочитывать Коран полностью в одном ракате молитвы возле Чёрного камня в дни хаджа. Таким было поклонение 'Усмана ﷺ.

Поэтому неудивительно, что Ибн 'Умар сказал о Словах Всевышнего **«Неужели тот, кто смиренно проводит ночные часы, падая ниц и стоя, страшась Последней жизни и надеясь на милость своего Господа...»** (сура 39 «Толпы», аят 9): «Это 'Усман ибн Аффан» [Ибн Касир. Тафсир].

А Ибн Аббас сказал о Словах Всевышнего **«Разве он равен тому, кто отдаёт справедливые приказы и следует прямым путём?»** (сура 16 «Пчёлы», аят 76): «Это 'Усман» [Ибн Касир. Тафсир].

Обычно он начинал читать Коран вечером в пятницу и завершал чтение вечером в четверг³⁷.

'Усман почти постоянно постился и совершал ночные молитвы, за исключением тех случаев, когда болезнь не позволяла ему делать это.

Страх перед Аллахом, плач и спрашивание с души своей. В одной из своих проповедей 'Усман ибн Аффан رضي الله عنه сказал: «О люди! Бойтесь Аллаха, ибо богобоязненность — приобретение. И, поистине, самый разумный из людей — тот, кто смиряет душу свою и трудится для того, что после смерти, и запасается светом Аллаха для мрака могилы. Пусть же боится раб Аллаха того, что Аллах воскресит его слепым после того, как он был зрячим!»

Также от 'Усмана передаются такие слова: «Если бы я находился между Адам и Раем, не зная, куда мне предстоит попасть, я бы пожелал превратиться в прах до того, как узнаю это».

³⁷ Таким образом, он прочитывал Коран полностью за неделю.

Вспоминая о мире вечном, 'Усман произносил проникновенные речи и сам приходил в волнение. Душа его содрогалась при мысли о том, что однажды могила над ним разверзнется и он выйдет, чтобы предстать перед Всевышним и ответить за свои деяния. Хани, слуга 'Усмана, передаёт, что 'Усман, останавливаясь возле могилы, плакал так, что борода его становилась мокрой. Однажды его спросили: «Ты вспоминаешь Рай и Ад и потому плачешь?» Он ответил: «Поистине, Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم сказал: **"Поистине, могила — первая остановка на пути к миру вечному, и если спасётся раб от неё, то всё, что последует за ней, окажется для него ещё легче, а для того, кто не сумеет спастись от неё, всё, что будет после неё, покажется ещё страшнее"**. И Посланник Аллаха صلى الله عليه وسلم сказал: **"Клянусь Аллахом, не видел я зрелища более ужасного, чем могила!"** И когда хоронили умершего, он стоял возле могилы и говорил: **"Просите у Аллаха прощения для вашего брата и просите укрепления для него, ибо сейчас его подвергают допросу"**» [Фада'иль ас-сахаба].

Эти слова 'Усмана — свидетельство понимания им того, как нужно готовиться к встрече с Господом, а также осознания важности этой подготовки. Он пронёс это понимание через всю жизнь. Сегодня нам всем не хватает этого понимания, которое оживляет души и высвобождает скрытую энергию...

Равнодушие к мирским благам. Повелитель верующих 'Усман رضي الله عنه был известен своей состоятельностью. Однако вместе с тем передаётся немало сообщений, свидетельствующих о том, что, даже будучи богатым, 'Усман брал от мира этого лишь немного и был равнодушен к мирским благам. Хумайд ибн Ну'айм передаёт, что однажды 'Умара и 'Усмана (да будет доволен Аллах ими обоими) пригласили отведать угощения. И когда они вышли, 'Усман сказал: «Мы пришли отведать угощения, на которое я желал бы вообще не приходиться». 'Умар спросил: «Почему же?» 'Усман ответил: «Поистине, я боюсь, что еда эта была приготовлена, чтобы похвастаться».

Эта история свидетельствует о том, что 'Усман хорошо понимал, как должен мусульманин демонстрировать свою щедрость

и как она должна проявляться. Он понимал, что это не должна быть щедрость напоказ или хвастовство разнообразием блюд или обилием еды. Щедрость должна проявляться в расходовании средств без излишеств и чрезмерности и без высокомерия и хвастовства, и она должна сопровождаться благодарностью Дарителю — Всевышнему Аллаху — и скромностью по отношению к людям. Слова 'Усмана свидетельствуют о том, что, по его мнению, люди должны отдаляться от блеска мирской жизни. А подобные взгляды указывают на то, что сам 'Усман был таким, то есть равнодушным к мирским благам, и не выставлял их напоказ.

О равнодушии 'Усмана к мирским благам и его скромности свидетельствует и история, которую приводит имам Ахмад. Маймун ибн Михран передаёт: «Аль-Хамдани рассказывал мне, что он видел, как 'Усман, будучи халифом, ехал на осле позади своего слуги Наиля». Имам Ахмад приводит ещё одно сообщение аль-Хамдани: «Я видел, как 'Усман спал в мечети, завернувшись в покрывало, будучи повелителем верующих, и вокруг него при этом

никого не было». Он также приводит сообщение Шу-рахбия ибн Муслима о том, что 'Усман ибн Аффан кормил людей едой, которая предназначалась для правителей, а сам входил в свой дом и ел хлеб с уксусом и растительным маслом.

Приведённые истории — примеры равнодушия повелителя верующих 'Усмана к мирским благам. Когда человек со средним достатком ведёт скромный образ жизни, это мало кого удивляет. Но когда богатый человек равнодушен к мирским благам, это вызывает удивление и становится назиданием для многих, потому что богатство обычно заставляет человека стремиться к удовольствиям и расходовать на мирские блага, и если богатый человек демонстрирует равнодушие к мирским благам, это означает, что он глубоко понимает смысл и природу мирской жизни и своё предназначение в ней и помнит о том, что однажды ему предстоит вернуться к Аллаху. Только в этом случае состоятельный человек сможет держать себя в руках и противостоять искушениям и мир вечный будет для него важным, тогда как мир этот будет казаться ему ничтожным. 'Усман был именно таким.

Будучи одним из самых состоятельных мусульман, он подал всем богатым людям пример того, как могут соединяться в одном человеке состоятельность и благодарность. 'Усман رضي الله عنه много благодарил Аллаха, и благодарность эта выражалась в его словах, делах и мыслях. Однажды ему сообщили о том, что какие-то люди ведут себя подозрительно, но прежде чем он подошёл, они разделились и разошлись кто куда, и 'Усман освободил раба в благодарность Всевышнему Аллаху за то, что Он не опозорил мусульман посредством него.

Забота о людях. 'Усман был сердечным, заботливым и сострадательным правителем и живо интересовался делами мусульман. Он старался узнать о том, какие трудности они испытывали, справлялся об отсутствовавших, помогал прибывавшим, спрашивал о состоянии больных. Муса ибн Тальха передаёт: «Я видел, как 'Усман ибн 'Аффан, стоя на минбаре, беседовал с людьми, расспрашивая об их делах и о ценах» [Ахмад].

Ибн Са'д приводит в «*Ат-Табакат*» следующую историю со слов того же передатчика: «Я видел, как 'Усман ибн 'Аффан выходил в

пятницу в двух жёлтых одеждах и садился на минбар. И когда звучал азан, он всё ещё беседовал с людьми, спрашивая людей об их поездках, о вновь прибывших и о больных». 'Усман заботился о своей пастве и не оставлял без внимания нуждавшихся в помощи. И он назначал новорождённым содержание из казны. 'Урва ибн аз-Зубайр сказал: «Я застал годы правления 'Ус-мана, и каждый мусульманин имел право на долю из имущества Аллаха». Он имел в виду казну³⁸.

Специализация. Подразумевается, что 'Усман, назначая людей на определённые должности, следил за тем, чтобы каждый был на своём месте, то есть хорошо знал порученное ему дело и мог выполнять свои функции должным образом, не делая упущений. 'Усман распределял должности и обязанности

³⁸ То есть каждый получал положенное из казны и никто не оставался в нужде и без помощи.

таким образом, чтобы каждый выполнял только порученную ему работу и ему не приходилось браться за дело, порученное другому. Всевышний Аллах пожелал создать людей с разными способностями, и Посланник Аллаха ﷺ и праведные халифы после его кончины учитывали эту человеческую особенность. В годы правления 'Усмана функции распределялись между мусульманами таким образом, чтобы каждый трудился в своей сфере деятельности.

Если посмотреть на судебную и финансовую системы и военный аппарат исламского государства во времена 'Усмана, то мы увидим, что в распределении должностей и установлении правил для тех, кто эти должности занимал, проявилась уникальная личность праведного халифа 'Усмана, обладавшего лидерскими качествами. Это распределение функций и упорядочивание деятельности стало одним из важнейших факторов успешного функционирования государственных систем в эпоху праведных халифов. Таким образом праведный халиф 'Усман учитывал особенности, которыми

Всевышний Аллах наделил людей, и Сунну Посланника Аллаха ﷺ в распределении должностей.

Пользование опытом знатоков. Стремление воспользоваться опытом знатоков своего дела, побуждение общины с почтением относиться к этим людям, уважение к ним и привычка отводить им достойное место и ценить их должным образом, использование их энергии и знаний — всё это помогло первым поколениям мусульманской общины, жившим в лучшие века, обрести могущество и славу и утвердиться на земле. 'Усмани ﷺ было присуще это качество — стремление использовать знания, опыт и способности окружающих людей. Он воспользовался опытом и способностями Зайда ибн Сабита и комитета по сбору Корана воедино, состоявшего из его помощников.

Итак, мы перечислили некоторые качества 'Усмани, которые заслуживают того, чтобы их старались приобрести и простые мусульмане, и их предводители — словом, все желающие следовать Сунне Посланника Аллаха ﷺ и суннам праведных халифов в земной жизни.

Знание качеств, которые были присущи праведным халифам, и стремление приобретать эти качества — правильный шаг к познанию качеств, присущих вдохновляемым Самим Всевышним предводителям, которые способны вести мусульманскую общину к стоящим перед ней целям твёрдой поступью. К важным факторам, помогающим мусульманам благополучно жить в этом мире, относится возвращение таких предводителей, пропитанных духом этой религии, — предводителей, сердца и жилы которых наполнены верой, оказывающей очевидное влияние на их тела, или, иными словами, на их действия и поведение, предводителей, которые богобоязненны в движении и в покое — и вообще в каждом своём действии. Это мудрое руководство, осенённое Божественным благословением, стремящееся к соблюдению Законов Всевышнего, использованию потенциала мусульманской общины и её направлению, руководство, слившееся с исламом в единое целое и представляющее его, руководство, неустанно заботящееся о своей 'акиде и своей общине и делающее всё возможное для устранения

трудностей, с которыми сталкивается, и преодоления препятствий, которые мешают общине благополучно жить, развиваться и созидать.

Часть третья

Финансовая и судебная системав эпоху 'Усмана ﷺ

Глава первая

Финансовая система

Придя к власти, 'Усман رضي الله عنه в целом оставил существовавшую при 'Умаре финансовую систему без изменений, если не считать того, что он разрешил людям приобретать дорогую собственность, строить большие дома и владеть обширными земельными участками. Строгость 'Умара, которая была препятствием между

людьми и многим из того, чего они желали, осталась в прошлом. Годы правления 'Усмана были для мусульман периодом изобилия и безбедной жизни.

Финансовая политика 'Усмана. 'Усман направил послание наместникам и ещё одно — сборщикам земельного налога (*харадж*). Ещё одно послание он адресовал народу. Тексты этих посланий приводятся выше при разъяснении основных принципов правления 'Усмана رضي الله عنه. В этих посланиях упоминаются основные пункты финансовой политики третьего праведного халифа 'Усмана ибн 'Аффана رضي الله عنه.

- Осуществление исламской общей финансовой политики.
- На первом плане — забота о людях, а не сбор налогов и пополнение казны.
- Сбор с мусульман средств, которые они обязаны отчислять в государственную казну.
- Соблюдение прав каждого имеющего право получать средства из государственной казны.

- Сбор с зиммиев средств, которые они обязаны отчислять в государственную казну, соблюдение их прав и отказ от любой несправедливости по отношению к ним.
- Назначение сборщиками хараджа людей честных и заслуживающих доверия.
- Исправление любых выявленных финансовых нарушений.

Намерение 'Усмана осуществлять общую финансовую политику в соответствии с Шариатом

Вне всяких сомнений, третий праведный халиф 'Усман ибн Аффан رضي الله عنه был решительно намерен осуществлять исламскую общую финансовую политику, поскольку главным пунктом присяги, которую приносили ему люди, было исполнение им велений Всевышнего Аллаха и следование Сунне Его Посланника ﷺ, а также политике двух праведных халифов — предшественников 'Усмана. Абу

Бакр رضي الله عنه применял содержащиеся в Коране и Сунне нормы, касающиеся финансовой политики и не только. 'Умар усовершенствовал финансовые учреждения, упорядочил их деятельность, установил свод правил для них, увеличил поступления и сделал расходование средств более рациональным. 'Усман пошёл дорогой двух своих предшественников и применил иджитihad в некоторых вопросах, в которых допускается иджитihad.

Он следил за соблюдением законов Всевышнего — как связанных с финансовыми вопросами, так и всех остальных. Он лично контролировал поступление закята в казну и его распределение среди обладающих правом на него. И он контролировал выплату подушной подати (*джизья*) людьми Писания: выплачивая положенное казне исламского государства, они получали право на защиту и безопасность, а также на разные услуги, предоставлявшиеся государством.

Занятые открытием новых земель для ислама посылали пятую часть военной добычи в казну, а казна распределяла эти средства

среди сирот, бедных, путников и других категорий людей, имеющих право получать эти средства. Таким образом претворялись в жизнь слова Всевышнего:

Знайте, что если вы захватили трофеи, то пятая часть их принадлежит Аллаху, Посланнику, близким родственникам Посланника, сиротам, беднякам и путникам, если вы уверовали в Аллаха и в то, что Мы ниспослали Нашему рабу в день различения, в день, когда встретились две армии при Бадре. Поистине, Аллах может всё.

Сура 8 «Добыча», аят 41

﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ
فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي
الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ
وَأَبْنِ السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ ءَامَنْتُمْ
بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ
الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَىٰ أَجْمَعِينَ ۗ وَاللَّهُ
عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤١﴾

'Усман контролировал подобным образом все остальные источники доходов исламского государства. Особенностью финансовой политики в годы правления 'Усмана была её прочная связь с исламом, применение на практике его учения и оберегание обозначенных им источников доходов. Расходование средств было тесно связано с распространением ислама и благополучием мусульман. Расходование средств регулировалось исламом, который запрещает чрезмерность и излишество и борется с ними, ибо Аллах не любит расточительствующих. Ислам также запрещает распоряжаться имуществом тех, кто склонен бездумно растрачивать его. Таким образом, у этой политики было всё необходимое, чтобы быть успешной, потому что доходы, получаемые из некоторых источников, направлялись на укрепление слабого звена, то есть обеспечение всех тех, кто нуждался в обеспечении. При этом все доходы были законными и дозволенными и к ним не примешивалась скверна запретного и греховного, потому что Всевышний Аллах не делает благодатным имущество, приобретенное запретным путём.

Забота о людях важнее пополнения казны. В своём послании к наместникам 'Усман رضي الله عنه подчеркнул, что сбор средств для казны почти заслонил собой первейшую обязанность наместников — заботу о пастве. Сбор средств — лишь одна из обязанностей правителя исламского государства, и эта обязанность не должна отодвигать в сторону другие. Учёные сформулировали на основе Сунны Пророка ﷺ и действий праведных халифов обязанности халифа, входящие в понятие заботы об общине.

Аль-Маварди сказал: «У него десять обязанностей перед людьми». Ниже перечислены некоторые из них.

1. Оберегание религии, дабы её основы оставались неизменными и сохранялось всё, что было единодушно утверждено нашими праведными предшественниками.
2. Разрешение конфликтов и тяжб ради торжества справедливости, чтобы пресечь несправедливость и защитить людей от притеснения.

3. Оберегание женщин и их чести, чтобы люди спокойно трудились и отправлялись по своим надобностям, не боясь искушения для своих семей или посягательств на их честь.
4. Применение установленных Шариатом наказаний, дабы не нарушались запреты, установленные Всевышним Аллахом, и не ущемлялись права Его рабов.
5. Охрана границ с помощью вооружённых сил, способных защищать эти границы, чтобы не предоставлять врагам возможность воспользоваться незащищённостью границ и причинить вред мусульманам или немусульманам, проживающим на территории мусульман на основе заключённого с ними договора (*му'ахид*).
6. Сбор имущества, доставшегося мусульманам без боя (*фай*)³⁹, а также милостыни (*закят*) в соответствии с текстами Корана и Сунны и иджтихадом в вопросах, в которых он допускается, и это не должно быть сопряжено со страхом и произволом.

³⁹ Речь идёт об имуществе, которое досталось мусульманам без усилий - например, было найдено в оставленной врагом крепости.

7. Назначение содержания, распределение средств государственной казны среди имеющих право на эти средства в соответствии с долей каждого из них и своевременная выплата этих средств.
8. Назначение на должности компетентных и достойных доверия людей, дабы вся работа исполнялась должным образом, а все средства находились в надёжных руках.
9. Правитель обязан лично следить за деятельностью государственных органов, дабы управлять общиной и оберегать религию должным образом. Правитель не должен перекладывать все свои обязанности на своих уполномоченных, а всё своё время отдавать удовольствиям или поклонению.

Если говорить кратко, то все обязанности правителя являются, по сути, ответвлениями двух главных условий присяги. Это оберегание религии и управление мирскими делами. Это задачи Посланника Аллаха ﷺ. преемником которого является правитель

исламского государства. Перечисленные обязанности халифа — иджитхад учёных аль-Маварди и аль-Фирра, который делался исходя из современных им обстоятельств и особенностей эпохи. Поэтому мы не должны ограничивать обязанности правителя лишь теми, которые назвал кто-то из учёных, каким бы достойным он ни был, какими бы обширными знаниями он ни обладал и каким бы объективным ни был его взгляд на этот вопрос, особенно если этот учёный жил несколько веков назад. Обязанности правителя должны определяться на основе двух главных условий присяги. Это оберегание религии и управление мирскими делами. Комитет, сформированный из мусульманских учёных, должен определять обязанности правителя в свою эпоху с учётом современных условий и обстоятельств.

Сбор с мусульман средств, которые они обязаны отчислять в государственную казну. Сборщики хараджа являются представителями исламского государства, и если они собирают с мусульман то, что те обязаны отдавать в казну, то выполняют свою прямую обязанность. Если же они обманывают, взимая сверх положенного, то притесняют плательщиков и возлагают на них то, что им не по силам. Посланник Аллаха ﷺ предостерег от присво-

ения имущества в ущерб казне мусульман. И он запретил брать у плательщиков лучшее из их имущества в качестве закята и велел им делать облегчения людям при сборе закята с плодов.

Соблюдение прав каждого имеющего право получать средства из государственной казны. Передача средств из государственной казны мусульманам может осуществляться как напрямую — например, при распределении собранного государством закята среди тех, кто имеет на него право, — так и в виде содержания, назначаемого государством. Кроме того, мусульмане получают от государства средства не прямо, то есть в виде услуг, которые государство предоставляет своим подданным и которые оплачиваются из казны. В обоих случаях эти средства должны получать только люди, имеющие на них право. Установленный порядок передачи государством средств населению не может нарушаться таким образом, что одни люди получают привилегии, тогда как права

других, напротив, ущемляются без уважительной причины. Также с выплатой этих средств не должно быть задержек, обусловленных сложными процедурами получения и многочисленными препятствиями, возводимыми на пути желающих подать жалобу и заставляющими их томиться в ожидании рассмотрения своей жалобы относительно несвоевременных или слишком маленьких выплат, а иногда и полного их отсутствия. Если же говорить о тех средствах, которые государство передаёт населению в виде услуг, то они должны приносить пользу не только отдельным личностям, но и всей мусульманской общине.

Сбор с зиммиев средств, которые они обязаны отчислять в государственную казну, соблюдение их прав и исключение любой несправедливости по отношению к ним. Не дозволено притеснять людей Писания, выплачивающих джизью⁴⁰ и проживающих на территории исламского государства. Они находятся под защитой и покровительством исламского государства до тех

⁴⁰ Джизья — налог, выплачиваемый немусульманами исламскому государству, берущему их под свою защиту и покровительство.

пор, пока выплачивают джизью. Посланник Аллаха ﷺ наказал мусульманам хорошо относиться к зиммиям. Поручив собирать джизью Абдаллаху ибн Аркаму, Посланник Аллаха ﷺ предупредил: *«Кто притеснит му'ахида, или возложит на него непосильное, или ущемит его право, или возьмёт у него что-то без его согласия, с тем я буду вести спор в Судный день».*

Исходя из этого, 'Умар ибн аль-Хаттаб сказал перед смертью: «Я наказываю халифу, который придёт после меня, хорошо относиться к зиммиям и соблюдать договор с ними, защищать их и не возлагать на них ничего непосильного».

Если сборщики джизьи обижают зиммия, возлагают на него непосильное, мучают его или берут джизью со старика, у которого ничего нет и который не способен работать, или с зиммия, который принял ислам, это и есть притеснение, на которое третий праведный

халиф обратил внимание сборщиков хараджа, основываясь на учении Посланника Аллаха ﷺ.

Помимо джизьи те зиммии, что занимаются земледелием, должны выплачивать казне исламского государства земельный налог (*харадж*), если они возделывают земли, облагаемые этим налогом. Это земли, которые достались мусульманам в качестве военной добычи как результат открытия для ислама новых областей. Сборщики хараджа обязаны определять размер налога, взимаемого с каждого обрабатываемого участка, соблюдая четыре правила.

— Качество земли, влияющее на объём урожая.

— Вид выращиваемых культур, определяющий стоимость урожая.

— Способ орошения, потому что при естественном орошении затраты на возделывание земли получаются меньше, чем при искусственном.

— При оценке сборщик не должен принимать за основу максимальный урожай, который способна дать эта земля, чтобы оставить владельцу земли что-то на случай стихийных бедствий или иных непредвиденных обстоятельств, которые потребуют от него расходов.

Если исламское государство заключило мирный договор с людьми Писания, государство и сборщики хараджа обязаны

соблюдать условия этого договора, в том числе и условия определения размера джизьи или хараджа, потому что мусульмане обязаны соблюдать договоры, которые заключают.

Отказ от притеснения сирот. Коран утверждает право сирот на общественное имущество. Сирота имеет право получать средства из закята, если он беден. Всевышний

Пожертвования предназначены для нищих и бедных, для тех, кто занимается их сбором и распределением, и для тех, чьи сердца хотят склонить к исламу, для выкупа рабов, для должников, для расходов на пути Аллаха и для путников.

﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ
وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا
وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبِهِمْ وَفِي الرِّقَابِ
وَالْغَرَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ
السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ
عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾

**Таково предписание Аллаха.
Поистине, Аллах — Знающий,
Мудрый.**

Сура 9 «Покаяние», аят 60

Сирота также имеет право получать средства из пятой части военной добычи (хумус). Всевышний Аллах сказал:

Знайте, что если вы захватили трофеи, то пятая часть их принадлежит Аллаху, Посланнику, близким родственникам Посланника, сиротам, беднякам и путникам, если вы уверовали в Аллаха и в то, что Мы ниспослали Нашему рабу в день различения, в день, когда встретились две армии при Бадре. Поистине, Аллах всё может.

Сура 8 «Добыча», аят 41

﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّن شَيْءٍ
فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي
الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ
وَأَبْنِ السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ ءَامَنْتُمْ
بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ
الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَىٰ أَجْمَعِينَ ۗ وَاللَّهُ
عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤١﴾

Кроме того, сирота имеет право получать содержание из государственной казны. Содержание назначалось детям вообще и сиротам в частности. Если же сирота состоятелен, он должен выплачивать закят со своего имущества, а сборщик закята обязан взимать закят справедливо, не присваивая ничего из имущества сироты без права.

Сборщики хараджа должны быть честными и заслуживающими доверия людьми. Всевышний Аллах с

Поистине, Аллах велит вам возвращать вверенное на хранение имущество его владельцам и судить по справедливости, когда вы судите среди людей. Как прекрасно то, чем увещевает вас

﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَوَدُّوا
الْأَمْنَتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ
بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ ۚ إِنَّ
اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ
سَمِيعًا بَصِيرًا ﴿٥٨﴾

Аллах! Поистине, Аллах — Слышащий, Видящий.

Сура 4 «Женщины», аят 58

И Всевышний Аллах сказал:«.. **которые оберегают вверенное им на хранение и соблюдают договоры**» (сура 23 «Верующие», аят 8).

Праведный халиф 'Усман ибн Аффан потребовал от сборщиков хараджа быть честными. Это необходимое качество для любого человека, чья должность связана с общественным имуществом, потому что иначе они будут допускать несправедливость как в отношении государственной казны, так и в отношении плательщиков и нарушится правильное взаимодействие между казной и плательщиками. Коран и Сунна побуждают верующих быть честными и надёжными, и 'Усман رضي الله عنه требовал от них того же. В послании халифа упоминается просто честность без каких-либо пояснений. Честность работников предполагает, что в казну должны поступать в полном объёме те средства, которые плательщики обязаны отчислять туда. При этом с плательщиков не должны требовать больше положенного. Также должны соблюдаться права зиммиев, в том числе и их право на хорошее отно-

Глава
167

первая.

Финансова

система

шение, и условия договора, который заключили с ними мусульмане относительно выплаты джизьи и хараджа.

Влияние изобилия мирских благ на жизнь общины. 'Усман ибн 'Аффан رضي الله عنه не пожелал оставлять людей в невежестве, без просвещения, и предостерег их от погони за мирскими благами и от искушений, которые они в себе таят. Он высказал опасение, что «эта община вступит на путь нововведений после того, как осуществляются три вещи: изобилие мирских благ, достижение совершеннолетия вашими детьми, рождёнными от невольниц, и чтение Корана неарабами». 'Усман رضي الله عنه понимал, что изобилие мирских благ заставит многих состоятельных людей отклониться от прямого пути, поскольку имеющиеся у них лишние средства они будут тратить на роскошь и нечестие. Всевышний Аллах сказал: **«Когда Мы хотели погубить какое-либо селение, то повелевали**

его изнеженным роскошью жителям покориться Аллаху. Когда же они предавались нечестию, то относительно него сбывалось Слово и Мы уничтожали его полностью» (сура 17 «Ночное путешествие», аят 16).

Сравнение политики 'Умара и 'Усмана. Финансовая политика 'Усмана почти не отличалась от политики 'Умара. 'Умар утвердил принцип, которому неуклонно следовал: «Для того чтобы общественное имущество пребывало во благе, необходимы три вещи: оно должно браться по праву, отдаваться по праву и не расходоваться на ложное».

У финансовой политики 'Умара и 'Усмана один источник — это ислам с его принципами, основами и правилами.

Разъяснения правил выплаты закята

'Усман رضي الله عنه сказал: «Это месяц вашего закята, и пусть тот, на ком долг, уплатит его, дабы выплатить закят со своего имущества. У кого недостаточно имущества, от того ничего не требуется, если только сам он не пожелает отдать что-то. С кого я возьму закят в этом месяце, тот должен прийти в следующем году в том же

месяце». Ибрахим ибн Са'д сказал: «Я думаю, что имелся в виду рамадан». Абу 'Убайд сказал: «В некоторых сообщениях говорится, что подразумевается месяц мухаррам». Этими словами 'Усмая رضي الله عنه утвердил несколько принципов.

Занят выплачивается каждый год, поскольку неизменным условием выплаты закята (за исключением закята с плодов) является то, что с момента последней выплаты должен пройти полный год. Из слов 'Усмана понятно, что выплативший закят должен платить новый закят только по прошествии полного года. То есть должен наступить тот же месяц следующего года.

Если принять утверждение Абу 'Убайда о том, что под месяцем в речи 'Усмана подразумевается мухаррам, то, вероятнее всего, 'Усман хотел, чтобы начало финансового года для мусульман совпадало с началом года по хиджре. Таким образом, *в начале каждого нового года и о хиджре мусульманин должен выпла-*

чивать закят со своего имущества, соблюдая все связанные с ним условия.

'Усман ибн Аффан رضي الله عنه призвал людей **избавиться от долгов, прежде чем приступить к подсчёту закята**, чтобы осталось только чистое, своё имущество. Вероятнее всего, 'Усман также хотел побудить людей не тянуть с уплатой долгов, дабы не создавать неудобств для заимодавцев и облегчить подсчёт закята, а также для того, чтобы продемонстрировать серьёзность религии и дабы её предписания не воспринимались как нечто номинальное.

'Усман رضي الله عنه сказал: **«У кого недостаточно имущества, от того ничего не требуется, если только сам он не пожелает отдать что-то»**. Некоторые мусульмане могут увидеть, что, учитывая размеры их имущества, они не обязаны выплачивать закят, однако, вместе с тем, если они захотят отдать что-нибудь в казну в качестве добровольного пожертвования, милостыни, то пожертвование принимается от них и присоединяется к средствам, собранным в качестве закята, и государство распределяет их вместе с закятом. Возможно также, что, упоминая о добровольных пожертвованиях, 'Усман имел в виду, что, в от-

личие от закята со скота, пашни и мёда, взимаемого организовано и в принудительном порядке, закят с золота, серебра и предметов торговли оставлен на совесть плательщика: он сам должен принести свой закят и отдать его в казну добровольно. Абу 'Убайд сказал об этом в своей книге *«Аль-Амваль = Имущество»*: «Разве ты не видишь, что Посланник Аллаха ﷺ посылал своих сборщиков закята за скотом и они брали с него закят у владельца прямо так, вне зависимости от того, доволен он или нет. И так же поступали правители после него. Абу Бакр сражался с людьми за то, что они отказались выплачивать закят со скота. И от Пророка ﷺ не передаётся, что он хоть раз принуждал людей к выплате закята с сокрытого имущества. Люди приносили этот закят добровольно, подобно тому как принявший что-то на хранение возвращает это настоящему владельцу. Это имущество в действительности целиком принадлежит Аллаху, и им

доверено было лишь хранить его и распоряжаться им. Если же говорить о скоте, то это явное имущество, о размерах которого легко судить. Нормы, касающиеся людских взаиморасчётов, применяются к явному имуществу, тогда как нормы, регулирующие отношения "Господь — раб", распространяются как на видимое другим людям, так и на сокрытое от них имущество человека».

Мнение 'Усмана о закяте должника. Ас-Саиб ибн Язид передаёт, что 'Усман говорил: «Если речь идёт о долге, который ты, если пожелаешь, можешь получить и который ты оставляешь у должника из стыдливости или ради убажания его, то с такого долга следует выплачивать закят».

От 'Усмана также передают такие слова: «Выплачивай закят с данного в долг, если его можно вернуть в любое время».

Эти высказывания 'Усмана свидетельствуют о том, что закят выплачивается с долга, который находится в руках состоятельного должника, который заимодавец может вернуть себе в любой момент, но не делает этого лишь потому, что стесняется напомнить о нём должнику или молчит о долге с целью убажания его, поскольку получает от него какую-то пользу.



Ссуда из закята и расходование средств на общее благо. 'Усман брал средства из собранного закята и расходовал их на войны и на инфраструктуру, не связанную с военными действиями. Он расходовал эти средства на борьбу на пути Аллаха. Если средств достаточно для того, чтобы потом восполнить взятое, правитель имеет право брать ссуды, то есть брать средства, предназначенные для одной статьи расходов, для покрытия других расходов, не поступая вопреки религии и не изменяя принципов, утверждённых Сунной, если только он намерен вернуть эти средства туда, откуда он взял их.

Расходование закята на кормление бедняков и путников. 'Усман ﷺ положил начало хорошему обычаю. Он оставлял в мечети еду в месяц рамадан и говорил: «Это для занятого поклонением, много времени проводящего в мечети, путника и бедного». Таким образом халиф 'Усман оказывал мусульма-

нам почёт, используя для этого средства из казны. Это следование Сунне Посланника Аллаха ﷺ, который был щедрейшим из людей, а особенно щедрым был в рамадане. Своим действием 'Усман побуждал людей к совершению и'тикяфа, то есть неотлучному пребыванию в мечети в течение определённого периода с целью поклонения: приготовленная еда облегчала осуществление этого. Кроме того, действие 'Усмана само по себе было побуждением к оживлению Сунны, касающейся и'тикяфа.

Строительство гостеприимных домов на средства из закята. 'Усману стало известно о том, что Абу Саммаль аль-'Асади и ещё несколько жителей Куфы принимают у себя путников, и превратил несколько домов в гостиницы, в которых могли останавливаться люди, прибывающие из других земель. Одним из этих домов был и дом Абдаллаха ибн Мае'уда в квартале хузайлитов. Когда приезжавшим не хватало места вокруг мечети, они останавливались в его доме в квартале хузайлитов.

Содержание из казны для каждого невольника. 'Усман выделил каждому невольнику в Куфе дополнительное даяние в три дирхема каждый месяц, чтобы повысить уровень их жиз-

ни. Причём их хозяевам эти выплаты не давали права уменьшать расходы на содержание раба. Вероятнее всего, эти средства 'Усман выделял из занята, поскольку невольники имели право на часть средств, собиравшихся в качестве закята, составляя одну из восьми категорий людей, которым отдавался закят: «...и невольников» (сура 9 «Покаяние», аят 6).

Пятая часть военной добычи [хумус]

Борьба на пути Аллаха, начавшаяся во времена Посланника Аллаха ﷺ, продолжилась при Абу Бакре и 'Умаре. Велась она и в годы правления халифа 'Усмана ибн Аффана. Результатом открытия для ислама новых земель стало распространение религии Всевышнего и расширение границ исламского государ-

ства. В эпоху 'Усмана для ислама было открыто много новых территорий и в казну передавалось много средств, в том числе и пятая часть военной добычи (*хумус*). Кроме того, в казну поступала джизья, взимавшаяся с людей Писания, которые пожелали сохранить свою веру и не участвовали в военных действиях против мусульман.

Таким образом, между казной и открытием новых земель для ислама существовала связь. Казна в эпоху 'Усмана ﷺ финансировала открытие для ислама новых земель, включая жалованье, которое выплачивалось воинам, покупку оружия и снаряжения, хотя, разумеется, имели место и добровольные пожертвования. Если мусульмане одерживали победу, то на жителей открытой для ислама местности, которые, будучи людьми Писания, решили не принимать ислам, возлагалась обязанность выплачивать джизью. Земли, которые были завоёваны, то есть достались мусульманам в результате сражений, облагались земельным налогом (*харадж*). Если жители открытых для ислама областей становились мусульманами, то они выплачивали закят, когда у них было достаточно имущества, поскольку закят является одним из столпов ислама и для того, чтобы ислам человека стал полно-

ценным, необходимо совершать все действия, которые являются столпами ислама, в том числе и выплачивать закят.

Все эти факторы способствовали обогащению казны исламского государства. К тому же Всевышний Аллах дозволил мусульманам пользоваться военной добычей, четыре пятых которой распределяется среди победителей, а пятая часть отправляется в казну.

Ниже приводятся некоторые вопросы, касающиеся пятой части военной добычи и возникшие в ходе осуществления общей финансовой политики в годы правления 'Усмана ибн 'Аффана.

В эпоху 'Усмана ребёнку не выделялась доля из добычи. Тамим ибн аль-Мухри передаёт: «Я участвовал в повторном покорении Александрии, и мне не выделили долю добычи. Из-за этого едва не возник конфликт между моими соплеменниками и курайшитами. Кто-то сказал: "Пошлите к Басре аль-Гифари и 'Укбе ибн Амиру

аль-Джухани, ибо они сподвижники Посланника Аллаха ﷺ, и спросите их об этом". К ним послали и спросили их об этом. Они сказали: "Посмотрите, растут ли у него волосы [на лице], и если уже растут, то выделите ему долю". И один из моих соплеменников посмотрел и обнаружил, что у меня уже растут волосы, и они выделили мне долю».

Из этой истории можно понять, что ни ребёнку, ни женщине доля добычи не выделялась, но им давали что-нибудь небольшое за то, что они помогали мусульманам в их походах. Так поступали во времена Посланника Аллаха ﷺ.

Снаряжение убитого вражеского воина становится собственностью убившего его. Подразумевается снаряжение, которое на воине, а также его конь. Посланник Аллаха ﷺ постановил, что всё это достаётся тому, кто убил этого воина. Абу Катада передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Кто убил вражеского воина и может доказать это, тому достаётся его снаряжение»* [Бухари].

Из хадиса можно понять, что забрать себе снаряжение убитого воина имеет право только тот, кто может доказать, что именно он убил его, и если двое будут спорить из-за снаряжения од-

ного убитого воина, это снаряжение следует отдать тому из них, кто может доказать, что именно он убил этого воина.

Ценность добычи и доля, отошедшая в казну, во время одного из походов во времена 'Усмана. Абд-аль-Малик ибн Масляма передаёт от другого передатчика: «Мы отправились в военный поход в Африку с Абдаллахом ибн Са'дом, и он разделил между нами военную добычу после отделения хумуса, и доля одного воина составила три тысячи динаров — тысяча на воина и ещё две на коня. А пеший воин получил одну тысячу динаров. Семье одного воина, умершего в Зат-аль-Хамаме и имевшего право на долю добычи, отдали после его кончины тысячу динаров». В сообщении, которое передаёт 'Усман ибн Салих и другие, говорится: «А войско Абдаллаха ибн Са'да состояло из двадцати тысяч воинов». А пятая часть военной добычи, как известно, отправлялась в казну, поскольку Всевышний Аллах сказал:

Знайте, что если вы захватили трофеи, то пятая часть их принадлежит Аллаху, Посланнику, близким родственникам Посланника, сиротам, беднякам и путникам, если вы уверовали в Аллаха и в то, что Мы ниспослали Нашему рабу в день различения, в день, когда встретились две армии при Бадре. Поистине, Аллах всё может.

Сура 8 «Добыча», аят 41

﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّن شَيْءٍ
فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي
الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ
وَأَبْنِ السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ ءَامَنْتُمْ
بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ
الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَىٰ الْجَمْعَانِ ۗ وَاللَّهُ
عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝﴾

Если предположить, что конница составляла десятую часть войска, то получится, что всадников было две тысячи, и их долю добычи подсчитать нетрудно.

2 тыс. x 3 тыс. = 6 млн динаров.

А оставшиеся 18 тысяч воинов были пешими. Их долю добычи мы также можем подсчитать.

18 тыс. x 1 тыс. = 18 млн динаров.

Таким образом, доля добычи, доставшаяся воинам, составила:

6 млн + 18 млн = 24 млн.

Но это было только четыре пятых добычи, поскольку одна пятая (хумус) отсылалась в казну. Хумус составил, таким образом, 6 миллионов динаров. Теперь мы можем подсчитать объём всей добычи.

24 млн + 6 млн = 30 млн.

То есть вся добыча мусульман в этом походе составила 30 млн динаров.

Расходование хумуса. Пятая часть военной добычи, отсылавшаяся в казну, предназначалась Посланнику Аллаха ﷺ, его близким, а также сиротам, бедным и путникам. После кончины Посланника Аллаха ﷺ его доля и доля его близких стала отправ-

ляться в казну и расходовалась на коней и оружие. При 'Усмани رضي الله عنه эта доля целиком направлялась на связанные с войной расходы, учитывая то, сколько новых областей было открыто для ислама в его эпоху.

Успех финансовой политики 'Усмана в финансировании открытия новых земель для ислама

В годы правления 'Усмана некоторые из ранее открытых для ислама областей нарушили заключённый с мусульманами договор и 'Усмани пришлось принять меры, чтобы заставить их одуматься и восстановить прежние отношения с исламским государством.

Если говорить об открытии для ислама новых земель, то мы можем заключить, что финансовая политика 'Усмана оказалась успешной как в плане финансирования этих походов, так и в плане наполнения казны средствами, полученными в результате военных походов, а также из других источников, в числе которых — закят принявших ислам жителей открытых для ислама областей, а также джизья людей Писания, которые отказались принимать ислам, и харадж, которым облагались их земли.

Глава
175

первая.

Финансова

система

Подушная подать людей Писания (джизья) в эпоху 'Усмана رضي الله عنه

Решение технических вопросов, связанных с джизьей, во времена 'Усмана. В годы правления "Умара ибн аль-Хаттаба رضي الله عنه была налажена система сбора джизьи, и задача казны состояла в том, чтобы принимать джизью, собранную после того, как будет согласован её размер и государство подтвердит действительность прежнего мирного договора с плательщиками джизьи или заключит новый. Государство обеспечивало тем, кто выплачивал джизью, соблюдение прав, которые давала им выплата джизьи.

Примеры поступления джизьи в казну.

Аль-Валид ибн "Укба, будучи наместником Куфы во времена

'Усмана, отправился в военный поход на Азербайджан и заключил мирный договор с жителями этой области с условием, что они выплатят 800 тыс. дирхемов, которые они не стали выплачивать, когда скончался 'Умар. Он привёл к ним войско, и они покорились ему и выплатили положенное.

Когда 'Усман направил Абдаллаха ибн Са'да в Африку, патриарх Георгий заключил с ним мирный договор с условием, что жители выплатят 2 млн 520 тыс. динаров. Абдаллах же, заключая этот мир, потребовал, чтобы они выплатили 300 кинтаров золота (вероятнее всего, стоимость этого количества золота соответствует указанной сумме).

Жители Кипра заключили с мусульманами мирный договор с условием, что они будут выплачивать джизью в размере 7 тыс. динаров.

Са'ид ибн Салих заключил мирный договор с жителями Джурджана⁴¹ с условием, что они будут выплачивать джизью, и они выплачивали её — иногда в размере 100 тыс. динаров, иногда — 200 тыс., а иногда — 300 тыс. динаров.

⁴¹ Джурджан — иранская историческая область на юго-восточном побережье Каспийского моря.

[55] Абу Бахр аль-Ахнаф ибн Кайс ибн Му'авия ат-Тамими ас-Са'ди — предводитель племени бану Тамим, один из великих людей и бесстрашных завоевателей. Согласно наиболее известной версии, его звали ад-Даххак, а аль-Ахнаф — это прозвище. Он родился в Басре, застал Пророка ﷺ, однако ни разу не видел его. Утверждают также, что

'Абдаллах ибн Амир, открыв для ислама Нишапур, отправился к Сарахсу, и жители Марва послали к нему гонца, прося заключить с ними мирный договор. И он послал к ним Абу Хатима, и тот заключил с марзбаном мирный договор с условием, что они будут выплачивать джизью в размере 2 млн. Говорят также, что он заключил с ними мирный договор с условием, что они будут выплачивать джизью в размере 60 тыс.

Аль-Ахнаф ибн Кайс^[55] подошёл к Баляху⁴² и осадил город, после чего его жители за-

Пророк ﷺ обращался к Аллаху с мольбой за него. Он прибыл к 'Умару в составе делегации, и 'Умар велел Абу Мусе аль-Аш'ари приблизить его к себе, советоваться с ним в делах и прислушиваться к его мнению. Участвовал в завоеваниях. В день Верблюжьей битвы не присоединился к сражавшимся, не желая участвовать в смуте. В день битвы при Сыффине сражался на стороне Али. Завоевал Мервируз и был наместником халифа в Хорасане. О его терпении и кротости говорили люди, а сам он говорил о себе: «Я не кроток, но я стараюсь быть таковым». Он был честным, надёжным и достойным доверия. Умер Басре в 67 г. х.

ключили с ним мирный договор с условием, что они будут выплачивать джизью в размере 400 тыс., и он согласился на это условие и попросил своего дядю со стороны отца Усайда ибн аль-Муташаммиса забрать у них то, что они обязались выплатить.

'Усман ибн 'Аффан исполняет обещание Посланника Аллаха ﷺ жителям Наджрана. Пророк ﷺ заключил договор с жителями Наджрана и написал им послание, в котором разъяснялись условия этого договора, в том числе размер джизьи, которую они должны выплачивать. После кончины Посланника Аллаха ﷺ они пришли к Абу Бакру, и тот подтвердил, что прежний договор со всеми условиями остаётся в силе. Когда к власти пришёл 'Умар, он изгнал их из йеменской части Наджрана в иракскую, потому что опасался, что они могут причинить вред мусульманам, и написал им новый договор. После кончины

⁴² Город на реке Джейхун (Амударья).

'Умара халифом стал 'Усман ибн 'Аффан, и они пришли к нему в Медину. Он дал им послание для аль-Валида ибн 'Укбы, который в то время был наместником. В этом послании говорилось: «С именем Аллаха, Милостивого, Милосердного! От раба Аллаха 'Усмана, повелителя верующих, аль-Валиду ибн 'Укбе. Мир тебе. Поистине, я восхваляю пред тобой Аллаха, кроме Которого нет иного бога. И далее... Ко мне пришли духовный лидер и предводитель жителей Наджрана и их посланцы, которые в Ираке, с жалобой и показали мне договор, который написал им 'Умар, и мне стало известно о том, что претерпели они от мусульман. И я уменьшил им джизью на тридцать одежд ради

Всевышнего Аллаха. И, поистине, я оставляю им все те земли, которые дал им 'Умар вместо их земель в Йемене. Относитесь к ним хорошо, ибо, поистине, они под нашим покровительством и я знал их раньше. Посмотри свиток, который написал им 'Умар, и гарантируй им соблюдение того, что в нём. Прочитав договор, верни его им. Мир тебе». Это событие произошло в середине месяца ша'бан 27 г. х.

Из сказанного выше можно сделать следующие выводы.

'Усман гарантировал жителям Наджрана соблюдение договора, который заключил с ними Посланник Аллаха ﷺ и подтвердили его преемники — праведные халифы. Его поступок объясняется одним из главных принципов ислама: заключающий договор обязан соблюдать его, а давший обещание обязан исполнять его.

'Усман облегчил жителям Наджрана джизью, оставил им их земли и наказал своему наместнику аль-Валиду ибн 'Укбе, чтобы он гарантировал им соблюдение всех пунктов договора, который написал им 'Умар ибн аль-Хаттаб رضي الله عنه, а также относился к ним хорошо, потому что они находятся под покровительством мусульман.

Люди Писания находятся под покровительством мусульман до тех пор, пока не перестанут выплачивать джизью. После победы, которую Амр ибн аль-'Ас одержал в Александрии, среди военной добычи оказалось и имущество жителей окрестных по-

селений. Владельцы этого имущества, не нарушавшие мирный договор, который мусульмане заключили с ними ранее, пришли к 'Амру и сказали: «Мы верны мирному договору, который заключили, а эти разбойники [византийцы] проходили здесь и забрали наше имущество и верховых животных, и теперь всё это у вас». Амр вернул им имущество, которое они узнали и принадлежность которого им смогли доказать. Кто-то из них сказал Амру: «Ты не имел права делать то, что сделал! Ты обязан был сражаться за нас, потому что мы находимся под твоей защитой и мы не нарушали договор! А кто нарушил договор — да отдалит его Аллах [от милости Своей]!»

Мы видим, что выплата джизьи давала зиммиям определённые права, о которых они хорошо знали и соблюдения которых требовали. Это в первую очередь право на защиту. Выплачивая джизью, они обретают право на защиту, несмотря на то что сами они не обязаны участвовать вместе с мусульманами в защите государства от нападений. То есть они выплачивают джизью в обмен на права, которые получают от исламского государства, в том числе право на защиту и заботу. Амр ибн аль-Ас подтвердил их право на защиту и вернул им их имущество.

Участие зиммиев в пополнении казны во времена 'Усмана. Сообщается, что после второго покорения Александрии в эпоху 'Усмана ибн Аффана, договариваясь с одним из губернаторов о джизье, Амр сказал: «Вы для нас хранилище: когда нам будет трудно, мы будем брать с вас больше, а когда нам будет легко, вам тоже будет легко». Из этих слов Амра можно извлечь несколько политических и финансовых принципов.

Зиммии вносят свой вклад в пополнение казны исламского государства посредством джизьи, которую они выплачивают, и в этом смысле они подобны хранилищу, из которого казна берёт свою долю.

Размер джизьи, возлагаемой на зиммиев, зависит от положения государства и его расходов. Джизья увеличивается с увеличением расходов государства.

Изменение размера джизьи в зависимости от положения государства основано на принципе участия граждан государства в покрытии его расходов и справедливого распределения этих имущественных обязанностей с одновременным следованием заветам Посланника Аллаха ﷺ, который наказал мусульманам хорошо обращаться с зиммиями.

Земельный налог {харадж} и десятина ('ушр) в эпоху 'Усмана ﷺ

Харадж. В годы правления 'Усмана ибн Аффана ﷺ для ислама было открыто много новых областей. В результате земельные угодья этих областей поступили в распоряжение исламского государства. 'Усман считал эти земли имуществом, которое досталось мусульманам без боя (*фай*) и оставил на этой земле их прежних владельцев из числа людей Писания, которые предпочли сохранить свою веру, чтобы они обрабатывали её и выплачивали земельный налог (*харадж*). Учитывая обширность областей, открытых для ислама в эпоху 'Усмана, харадж стал важным источником пополнения казны исламского государства.

Десятина, взимаемая с торговцев. Система взимания десятины была отлажена во времена 'Умара и продолжала действовать в годы правления 'Усмана. Следует отметить, что поступления в казну из этого источника в эпоху 'Усмана увеличились за счёт увеличения территории исламского государства в результате открытия новых областей для ислама, а также из-за увеличения благосостояния населения. В результате увеличилась покупательная способность граждан исламского государства (особенно это было заметно в первые, спокойные и благополучные, годы правления 'Усмана ﷺ) и, как следствие, вырос спрос на различные товары, что привело к увеличению ввоза этих товаров. Ввозя товар, торговцы выплачивали десятину (если подходили под определение тех, кто обязан выплачивать эту торговую пошлину). Ещё один фактор, способствовавший увеличению этой статьи доходов в эпоху 'Усмана, — рост цен, кото-

рый привёл к увеличению сборов, поскольку десятина представляла собой десятую часть стоимости товара и взималась с учётом стоимости, а не вида товара.

Политика 'Усмана ибн 'Аффана в отношении земельных наделов

[56] Аль-Акра' ибн Хабис ат-Тамими. Во времена невежества он был третейским судьёй. Он прибыл к Пророку ﷺ в составе делегации и участвовал в завоевании Мекки, а также в битвах при Хунайне и Таифе. Он был одним из тех, кому Пророк ﷺ дал часть закята, дабы склонить их сердца к исламу, после чего принял ислам искренне и показал себя настоящим мусульманином. Он — тот, кто громко позвал Пророка ﷺ, стоя у домов его жён. Он участвовал в войне против вероотступников и завоеваниях. Абдаллах ибн Амир поручил ему командование войском и отправил его в поход на Джузджан.

Абу Бакр осуществлял в отношении земельных наделов, отдававшихся людям с целью возделывания, ту же политику, что и Посланник Аллаха ﷺ. Так, он дал аз-Зубайру участок целины между Аль-Джурфом и Канатом, а Муджаа ибн Мараре аль-Ханафи отдал Аль-Хадраму в Йемене. Он также хотел дать земельный надел аз-Зибрикану ибн Бадру, но передумал из-за возражения 'Умара. Он также хотел дать солончаковую землю 'Уяйне ибн Хисну аль-Фазари и аль-Акра' ибн Хабису ат-Тамими^[56], чтобы они обрабатывали её, однако изменил своё решение, выслушав возражения 'Умара, который считал, что нет надобности стараться увеличивать их привязанность к исламу материальными поощрениями. Он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ давал вам, когда ислам был унижаем, а теперь Всевышний Аллах даровал исламу силу, так что идите и трудитесь сами!»

Очевидно, что 'Умар возражал не против самого принципа распределения земельных участков между людьми с целью возделывания, а против выделения таких участков некоторым конкретным личностям: он считал, что нет повода наделять их мирскими благами

с целью укрепления их приверженности исламу. Сам 'Умар активно раздавал земельные наделы для возделывания, продолжая политику Посланника Аллаха ﷺ. Он объявил: «О люди! Ожививший мёртвую землю становится её владельцем⁴³».

Приводятся слабые сообщения, из которых следует, что 'Умар конфисковал эти наделы у тех, кто не обрабатывал свою землю. В слабом же сообщении говорится, что 'Умар давал новому владельцу земли трёхлетний испытательный срок.

Достоверно известно, что 'Умар дал целинные земельные наделы

Хавану ибн Джубайру и дал аз-Зубайру весь Аль-'Акик. И он дал 'Али ибн Абу Талибу участок, на котором обнаружили источник, и позже Али сделал эту землю общественным достоянием, чтобы все бедные мусульмане могли пользоваться водой этого источника.


Придя к власти, 'Усман رضي الله عنه также стал раздавать людям земельные наделы, особенно в областях, открытых для ислама в его эпоху. Некоторые землевладельцы бежали, покидая свои земли, и они переходили в распоряжение исламского государства. Опасаясь, что эти земли, которые некому было обрабатывать, со временем зарастут и станут непригодными для использования, 'Усман стал отдавать эти наделы людям, которые готовы были взяться за возделывание этих земель. Имам Ахмад считал, что 'Усман отдавал людям для возделывания не только покинутые земли, но и чернозёмы, которые также поступали в распоряжение исламского государства в результате открытия новых областей для ислама. Как бы там ни было, доход от этих земель, составлявший в годы правления 'Умара 9 млн дирхемов, в эпоху 'Усмана составил уже 50 млн дирхемов, что свидетельствует об успешной политике 'Усмана в управлении земельными угодьями. В некоторых источниках приводится список людей, получивших земельные наделы в годы правления 'Усмана. Большинство из них не были курайшитами. Следует отметить, что большин-

⁴³ То есть возделавший никому не принадлежащую целину.

ство сообщений на тему выделения 'Усманом земельных участков тем или иным людям относятся к категории слабых. Но если говорить в общем, то эти сообщения подтверждают, что 'Усман отдал для возделывания много земельных участков.

Вот список тех, кто получил земельный надел от 'Усмана:

[57] АбуВахб(или Абу

Тариф) 'Ади ибн Хатим ат-Таи — сподвижник. Отличался щедростью и острым умом. Был господином племени ба-ну Тайи во времена невежества и ислама. Совершил немало подвигов во время войн с вероотступниками. Участвовал в завоевании Ирака. Жил в Куфе. Участвовал в Верблюжьей битве, битве при Сыффине и Нахра-ване вместе с Али . В битве при Сыффине ему выкололи глаз. Умер в Куфе в 68 г. х.

— 'Абдаллах ибн Мас'уд,
 — Хаббаб ибн аль-Аратт ат-Тамими,
 — Ади ибн Хатим ат-Таи^[57],
 — Са'д ибн Абу Ваккас аз-Зухри аль-Кураши,
 — аз-Зубайр ибн аль-Аввам,
 — Усама ибн Зайд аль-Кальби,
 — Са'ид ибн Зайд аль-Адви аль-Кураши,
 — Джарир ибн Абдаллах аль-Баджали,
 — ИбнХаббар,
 — Тальха ибн 'Убайдаллах ат-Тамими,
 — Ваиль ибн Худжр аль-Хадрами,
 — Халид ибн 'Урфута аль-Кудай,
 — аль-Аш'ас ибн Кайс аль-Кинди,
 — Абу Мурид аль-Ханафи,
 — Нафи' ибн аль-Харис ибн Кальда ас-Сакафи,
 — Абу Муса аль-Аш'ари,
 — 'Усман ибн Абу аль-Ас ас-Сакафи.

Вероятнее всего, эти земли, покинутые владельцами, уподобились целине, и 'Усман отдал их разным людям для возделывания. А Му'авия, судя по всему, отдавал прибрежные участки земли в Шаме не только для возделывания и заселения, но и для подготовки их к отражению возможных нападений византийцев. Он также отдал несколько участков в Антакье по приказу 'Усмана, и ещё один в Каликале.

Что же касается сообщения о том, что он отдал Фадак Мар-вану ибн аль-Хакаму, то оно передаётся только недостоверными путями. Передаётся также, что Фадак был отдан Марвану Му'авией ибн Абу Суфьяном.

Политика 'Усмана в отношении раздачи земельных наделов внесла свой вклад в увеличение объёма средств, поступавших в казну исламского государства за счёт закята, выплачивавшегося с

имущества при наличии необходимых условий. Проект 'Усмана по распределению земельных участков между людьми для возделывания оказался успешным, и лучшее тому доказательство — увеличение дохода с земель Ирака с 900 тыс. во времена 'Умара до 50 млн в эпоху 'Усмана.

Политика 'Усмана в отношении заповедных территорий. Имеются в виду земли, предназначенные для выпаса принадлежавших государству верблюдов и лошадей. В своё время Посланник Аллаха ﷺ объявил долину Ан-Наки' заповедной территорией, предназначенной для выпаса лошадей, и она оставалась в таком же положении при Абу Бакре и 'Умаре (да будет доволен Аллах ими обоими). Это территория в 80 километров длиной, начинавшаяся в 40 километрах к югу от Медины.

В годы правления 'Умара ﷺ таких территорий в исламском государстве было множество, поскольку у государства было большое количество верблюдов и лошадей, предназначенных для военных целей. Так, он сделал Рабзу заповедной территорией, на которой паслись верблюды, собранные в качестве закята. Следить за этой территорией он поручил своему вольноотпущеннику Хани, велел ему разрешать владельцам небольшого количества верблюдов пасти своих верблюдов на этой земле, но не разрешать этого состоятельным. Он также сделал заповедной территорию, на которой проживали бану Са'ляба, несмотря на их возражения. Он сказал им: «Все земли — земли Аллаха, и они объявляются заповедными ради имущества Аллаха».

В этом вопросе 'Усман пошёл по той же дороге, что и 'Умар, учитывая расширение границ исламского государства и открытие для ислама новых областей в эпоху 'Усмана. Он созда-

вал заповедные территории для животных, собранных в качестве закята, дабы сохранить имущество мусульман. Таким образом, 'Усман увеличил площадь заповедных территорий после того, как увеличилась численность его паствы, и если само по себе объявление определённой территории заповедной с ука-

занной выше целью является дозволенным, то и расширение этих участков или увеличение их количества также дозволено.

Абу Бакр и 'Умар создавали заповедные земли, и никто не осуждал их за это. А 'Усман расширил эти территории из-за большой численности верблюдов и скота, а также из-за множества конфликтов и тяжб, возникавших между пастухами, которые пасли скот, собранный в качестве закята. Соответственно, нет никаких оснований для осуждения и упрёков. Более того, сподвижникам было известно о том, что и Абу Бакр, и 'Умар, и 'Усман объявляли некоторые участки земли заповедными, однако не осуждали никого из них, так что мы вправе утверждать о существовании согласного мнения (*иджма'*) в этом вопросе, о чём упоминал и Ибн Кудама^[58].

[58] Муваффах-ад-дин Абу Мухаммад 'Абдаллах ибн Мухаммад ибн Кудама аль-Макдиси (1147-1223). Известный исламский учёный, знаток ханбалитского маз-хаба. Знаток хадисов и фикха. Путешествовал в поисках знания. Автор многих известных трудов.

Статьи расходов исламского государства эпоху 'Усмана

Содержание халифа. 'Усман ничего не брал из казны. Он относился к числу самых состоятельных курайшитов, вёл успешную торговлю и содержал себя и свою семью на личные средства.

Жалованье наместникам. В годы правления 'Усмана исламское государство было поделено на области (провинции). Каждой областью управлял назначавшийся халифом наместник, получавший жалованье из казны. Он правил своей областью в соответствии с исламским Шариатом, и если халиф не помогал ему с областной казной, то в обязанности наместника входил также сбор всех средств, которые должны были поступать в казну, —

джизьи, хараджа, десятины. Из этих средств наместник покрывал расходы в своей области, а излишки отсылал в главную казну в Медину. Что же касается закята, то собиравшийся с состоятельных жителей области закят распределялся между бедными жителями той же области.

Жалованье воинам. Помимо доли военной добычи, которую получали воины, им полагалось ещё и жалованье, которое выплачивалось из казны: воины каждой области получали своё жалованье из областной казны. Например, относительно солдат Египта 'Усман написал Абдаллаху ибн Са'ду, наместнику Египта, письмо следующего содержания, касающееся воинов, которые находились в Александрии и несли там дозор: «Тебе известно, сколько тревог принесла повелителю верующих Александрия: византийцы показывали своё вероломство дважды, а потому оставайся в Александрии, и несите там дозор, и выплачивай им их содержание, и пусть они сменяют друг друга каждые шесть месяцев».

Расходы на хадж. В годы правления 'Усмана расходы на организацию паломничества в Мекку покрывались из государственной казны, а покрывало Каабы состояло из кусков льняной ткани, которую ткали в Египте.

Расходы на перестройку мечети Пророка ﷺ. В самом начале правления 'Усмана ﷺ люди обратились к нему с просьбой расширить мечеть Пророка ﷺ в Медине, мотивируя свою просьбу тем, что мечеть уже не может вместить всех, кто приходит туда для совершения пятничной молитвы. Дело было в том, что в результате открытия новых областей для ислама население Медины резко увеличилось. 'Усман посоветовался со сподвижниками,

и они единодушно решили, что следует снести мечеть и построить на её месте новую, большего размера. 'Усман совершил полуденную молитву с людьми, после чего поднялся на минбар, воздал хвалу Аллаху и сказал: «О люди! Поистине, я хочу разрушить мечеть Посланника Аллаха ﷺ, чтобы расширить её, и я свидетельствую, что слышал, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: *"Тому, кто построит мечеть, Аллах построит дом в Раю"* [Ахмад]. В этом

деле у меня был предшественник, который расширял и перестраивал эту мечеть раньше меня. Это 'Умар ибн аль-Хаттаб. Я посоветовался с достойными людьми из числа сподвижников Посланника Аллаха ﷺ, и они единодушно решили, что следует снести мечеть и построить на её месте новую, большего размера». Люди одобрили его решение и обратились к Аллаху с мольбой за него. После этого он позвал рабочих и сам участвовал в строительных работах.

Расходы на расширение Заповедной мечети. При жизни Посланника Аллаха ﷺ вокруг Каабы было небольшое свободное пространство, на котором и молились люди, и это место оставалось в неизменном виде и во времена Абу Бакра. 'Умар расширил мечеть. Он выкупил стоявшие вокруг неё дома у их владельцев, снёс их и обнёс мечеть невысокой оградой. Также по его велению мечеть стали освещать в тёмное время суток. Причиной расширения стало то, что имевшееся пространство не могло вместить всех паломников, которые приезжали в Мекку для совершения хаджа: в результате открытия новых областей для ислама люди стали входить в религию Аллаха толпами и число паломников резко увеличилось. 'Усман поступил так же, как в своё время поступил 'Умар: расширил территорию мечети за счёт стоявших вокруг домов, выкупив их у владельцев. Новую территорию он обнёс оградой не выше человеческого роста, как и во времена 'Умара. Наместники также строили мечети в своей области и расходовали на них из областной казны. Именно так было, когда мусульмане построили мечеть Ар-Рахма в Александрии, а также мечеть в Истахре после того, как упомянутые территории были открыты для ислама.

Расходы на строительство морского флота. Средства из казны расходовали и на строительство первого морского флота мусульман в эпоху 'Усмана. О роли, которую сыграл этот флот в открытии новых земель для ислама, мы упомянем ниже.

Расходы на перенос порта из Шу'айбы в Джидду. Жители Мекки обратились к 'Усману с просьбой провести необходимые

работы для того, чтобы вместо мекканского берега Шу'айбы, который использовали во времена невежества, использовать берег Джидды из-за его близости к Мекке. 'Усман приехал в Джидду, лично осмотрел место и велел обустроить берег там. Он вошёл в море и омылся его водами, сказав: «Оно благодатно». Он сказал присутствовавшим: «Входите в море для мытья только в иза-ре!» Потом он покинул Джидду и вернулся в Медину через 'Ус-фан. После этого люди перестали использовать берег Шу'айбы и начали использовать берег Джидды, в которую до сих пор прибывают все желающие попасть в Мекку.

Расходы на рытьё колодцев. К проектам 'Усмана, которые финансировались из казны исламского государства, относится и рытьё колодцев. По велению 'Усмана в Медине в 30 г. х. выкопали колодец, чтобы брать оттуда воду для питья. Этот колодец был назван Бир-Арис и находился в двух милях от Медины. Однажды, когда 'Усман сидел возле этого колодца, с его пальца упал перстень Посланника Аллаха ﷺ. 'Усман попытался найти перстень. Из колодца вычерпали воду, но перстень так и не нашли. 'Усман даже пообещал щедрую награду тому, кто принесёт ему перстень, но всё оказалось безрезультатно. Опечаленный 'Усман велел изготовить себе такой же перстень и выгравировать на нём «Мухаммад — Посланник Аллаха». Этот новый перстень он носил до самой смерти, а когда его убили, кто-то снял этот перстень с его руки.

Расходы на муаззинов. 'Усман ﷺ первым из халифов назначил муаззинам жалованье, которое выплачивалось из государственной казны. Имам аш-Шафи'и сказал: «Первым наделил муаззинов имам прямого пути 'Усман ибн 'Аффан. За произнесение азана полагалась небольшая плата, однако это не был наёмный труд».

Расходы на достижение высших целей ислама. При изучении статей расходов исламского государства становится видно, что помимо обычных расходов на управление государством и заботу о пастве средства казны расходовались и на достижение высших целей исламского государства, в том числе и на распространение

ислама, дабы Слово Всевышнего было превыше всего. Было профинансировано строительство первого в истории исламского государства морского флота, выделены средства на поддержание и обновление мечетей, содержание муаззинов, наместников, судей и воинов, а также других работников государства (в частности сборщиков средств для казны). Средства расходовались и на организацию паломничества к Заповедному Дому Аллаха и покров Каабы, которая была киблой ислама и мусульман. Помимо названных статей расходов, средства казны исламского государства расходовались также на рытьё колодцев, из которых могли брать воду граждане государства. Также средства из различных источников доходов государства, в том числе из закята и пятой части военной добычи (*хумус*), использовались для помощи слабым категориям граждан исламского государства — бедным, неимущим и сиротам, а также для поддержки путников и людей, прибывших издалека, и для освобождения рабов.

Система окладов во времена 'Усмана ибн'Аффана

Система выплаты содержания разным категориям граждан исламского государства, существовавшая при 'Умаре ибн аль-Хаттабе, продолжила действовать в годы правления 'Усмана ибн 'Аффана. Основным критерием при назначении содержания было время принятия ислама и заслуги перед религией. 'Усман написал своему наместнику в Куфе: «И далее... Оказывай особое почтение рано принявшим ислам и имеющим заслуги перед ним из числа тех, через кого Аллах открыл эти области для ислама, и пусть остальные, те, кто поселился там благодаря им, следуют за ними, если только они не отвернутся от истины и не отка-

жутся следовать ей, тогда как те, другие, сделают это вместо них. Сохраняй за ними их место и надели их всех, соблюдая право каждого из них. Поистине, именно знание людей позволяет соблюсти справедливость...» [Табари. Тарих].

В эпоху 'Усмана для ислама было открыто много новых обла-

стей, вследствие чего доходы государства увеличились и 'Усмани пришлось создавать хранилища. Это, в свою очередь отразилось на размерах окладов, которые получали люди от государства. Так, оклад воинов увеличился на сто дирхемов. 'Усман был первым, кто увеличил оклады, и те, кто правил после него, брали с него пример в этом.

Аль-Хасан аль-Басри сказал: «И я слышал, как глашатай 'Усмана взывал: "О люди! Придите и возьмите одежду!" И они шли и получали одежду. И он взывал: "Придите и получите масло и мёд!"» Аль-Хасан сказал: «Обильный удел, великое благо, хорошие отношения между людьми, и не было на земле испытывающего страх верующего, которому бы он не помог и которого бы он не поддержал».

Халиф 'Усман уделял внимание гарнизонам и охране границ и велел командующим выплачивать воинам содержание и увеличивать его тем, кто нёс дозор на границах.

Влияние изобилия на социально и экономическую сферы жизни

В эпоху 'Усмана увеличился объём собираемого земельного налога (*харадж*), и имущество потекло в казну рекой со всех сторон. 'Усман велел создать хранилища.

Это явление не могло не повлиять на жизнь общества и на экономику исламского государства. Абу Исхак передаёт, что однажды его дед проходил мимо 'Усмана и тот спросил его: «О старец, сколько у тебя членов семьи, находящихся на твоём содержании?» Он ответил: «Столько-то». Он сказал: «Мы назначили тебе содержание в полторы тысячи и ещё по сотне каждому из членов твоей семьи».

Мухаммад ибн Хиляль аль-Мадини передаёт: «Мой отец рассказывал мне со слов моей бабушки, что она заходила к 'Усмани. Заметив, что она перестала заходить, 'Усман спросил её близких: "Почему я не вижу такую-то?" Одна женщина сказала: "Она недавно родила мальчика". И он послал ей пятьдесят дирхемов и

одежду со словами: "Это содержание твоего сына, а это полагающаяся ему одежда. А когда ему исполнится год, мы увеличим его содержание до сотни"».

'Усман также назначил щедрое содержание семьям, жившим в окрестностях Медины.

А однажды командующий Катан ибн Амр аль-Хиляли дал своему четырёхтысячному войску 4 тыс. дирхемов в качестве поощрения. Наместник Басры⁴⁴ Абдаллах ибн Амир посчитал, что это слишком много, и написал халифу 'Усмани. Тот одобрил поступок командующего, сказав: «То, что помогает на пути Аллаха, дозволено».

'Усман постановил, что оклад, который получал воин-мусульманин, должен переходить по наследству его жене и детям. Аз-Зубайр ибн аль-Аввам сказал халифу 'Усмани после того, как умер Абдаллах ибн Мае'уд (да будет доволен Аллах ими всеми): «Отдай мне оклад Абдаллаха, ибо, поистине, члены семьи Абдаллаха имеют больше прав на него, чем казна» — и он отдал ему 15 тысяч.

В годы правления праведного халифа 'Усмана ибн Аффана رضي الله عنه произошёл заметный подъём и наблюдалось оживление в таких областях, как земледелие, производство и торговля. Благодаря открытию для ислама новых областей жители Медины и мусуль-

⁴⁴ Басра — город на юго-востоке Ирака, главный порт страны. Административный центр мухафазы Басра. Название от арабского *басра* — 'мягкий белый камень' — могло быть дано по материалу построек, но допускается также перенос названия от другого селения. Основан в 637 или 638 году халифом 'Умаром как опорный пункт арабов в открытой ими для ислама Месопотамии. В VIII-IX веках — один из важнейших культурных и экономических центров халифата. В 1258 году разгромлен монголами. В 1538 году захвачен турецким султаном Сулейманом и вошёл в состав Османской империи.

мане вообще стали жить лучше, обретя достаток и материальное благополучие. Но в результате открытия для ислама новых областей мусульмане обрели не только богатство, но и достижения цивилизация, которых Аравийский полуостров не знал до тех пор,

пока эти области не были открыты для ислама. Мусульмане ознакомились с наследием других народов и стали перенимать у них полезный опыт и пользоваться их знаниями и открытиями. В эпоху халифа 'Усмана это явление приобрело ещё больший размах, чем раньше. Некоторые сподвижники построили большие дома, и представители разных народов, попавшие в плен к мусульманам во время открытия для ислама новых земель, внесли свой вклад в совершенствование и развитие социальной и экономической сфер жизни исламского государства.

Родственники 'Усмана и средства из государственной казны

Невежественные люди обвиняли 'Усмана в том, что он якобы злоупотребил своей властью и полномочиями и одаривал своих родственников средствами, взятыми из казны исламского государства. За этим обвинением стояли усердно распространявшие эту ложь последователи 'Абдаллаха ибн Саба', а также рафидиты. К сожалению, деятельность этих людей оказалась успешной, и в книгах некоторых историков и мыслителей это ложное, необоснованное утверждение преподносится как доказанный факт. Если говорить о достоверных сведениях на эту тему, то все известные случаи одаривания 'Усманом своих близких следует отнести к достойным и похвальным деяниям 'Усмана, а не к его ошибкам и недостаткам.

Известно, что 'Усман был очень богатым человеком и всегда поддерживал родственные связи, как только мог. А эти злодеи поставили ему это благородное поведение в вину и стали утверждать, что средства, с помощью которых 'Усман поддерживал упомянутые родственные связи, он брал из казны. 'Усман сам ответил на это обвинение, сказав: «Они утверждают, что я люблю

своих родственников и наделяю их. Если говорить о моей любви к ним, то она не подталкивает меня к несправедливости и притеснению, и я взываю к ним, как полагается. Если же говорить о даянии, то я действительно одариваю их из своего имущества и не

позволяю ни себе, ни кому-то другому присваивать что-то из имущества мусульман. Я щедро раздавал своё имущество при жизни Посланника Аллаха ﷺ, а также Абу Бакра и 'Умара ещё тогда, когда был скупым⁴⁵ и испытывал тягу к этому имуществу. Так неужели сейчас, когда я стал самым старшим из членов своей семьи, превратился в пожилого человека и передал в их распоряжение принадлежащее мне, эти люди говорят то, что говорят?!»

'Усман разделил своё имущество и земли между бану Умайя и приравнял своих детей ко всем остальным, кого одаривал. Он начал с бану аль-Ас и дал мужчинам семейства аль-Хакама по 10 тысяч, и в общей сложности им досталось 100 тысяч. Сыновья 'Усмана получили столько же. И он наделил подобным образом бану аль-Ас, бану аль-'Ис и бану Харб. Эти и другие достоверные сообщения о даянии 'Усмана, относимом к числу его достоинств, свидетельствуют о том, что утверждения о том, будто он запуская руку в казну и тратил государственные средства на себя и своих близких, не имеют под собой никакого основания. Это не более чем измышления, распространяемые недоброжелателями с определёнными целями. Таки-ад-дин ибн Таймийя сказал: «Некоторые факихи считали, что доля близких Посланника Аллаха ﷺ в хумусе после его кончины должна отдаваться близким правителя. Это мнение аль-Хасана и Абу Саура. И Пророк ﷺ давал своим близким, поскольку был правителем, и при жизни Пророка ﷺ под близкими в данном предписании подразумевались близкие Пророка ﷺ. А после его кончины под ними подразумеваются близкие его преемника, правителя мусульман, потому что люди обязаны помогать правителю и защищать его. При этом очевидно, что

⁴⁵ 'Усман имел в виду, что чем старше становится человек, тем меньше его потребности и привязанность к своему имуществу.

никто не помогает ему и не защищает его так, как это делают его близкие». Он также сказал: «Все правители после 'Умара так или иначе выделяли кого-нибудь из своих близких, либо назначая их на

руководящие должности, либо наделяя их имуществом».

Он также сказал: «Действиям 'Усмана можно найти три оправдания. Во-первых, ему поручено распоряжаться этими средствами, и в этом он подобен сборщику закята, который имеет право получать средства из закята, даже если он состоятелен. Во-вторых, близкие 'Усмана — это близкие правителя. В-третьих, родственники 'Усмана представляли собой большое, многочисленное племя, в отличие от племён Абу Бакра и 'Умара. Соответственно, 'Усмани приходилось расходовать больше средств на содержание соплеменников и чаще назначать их на ответственные должности, чем Абу Бакру и 'Умару... Это аргументы, которые, согласно дошедшим до нас сообщениям, привёл сам 'Усман ибн 'Аффан в свою защиту».

В «Тарихе» ат-Табари упоминается о том, что, когда 'Усман велел Абдаллаху ибн Са'ду ибн Абу Сарху идти из Египта в Тунис, чтобы открыть его для ислама, он пообещал ему: «Если через тебя Аллах откроет для ислама Африку, то ты получишь дополнительно пятую часть хумуса». И Абдаллах отправился в путь вместе со своим войском. Оставив позади Египет, они вступили на африканские земли и открыли для ислама африканские горы и равнины. И Абдаллах дал воинам дополнительные трофеи из имущества, которое досталось мусульманам, а себе взял пятую часть хумуса, а оставшиеся четыре пятых послал 'Усмани с Ибн Васимой ан-Надри. Сопровождавшие его люди пожаловались 'Усмани относительно того, что взял себе Абдаллах. 'Усман ответил: «Это я велел ему... Но если вам это не по душе, то взятое им будет возвращено». Они сказали: «Мы недовольны». Тогда 'Усман велел Абдаллаху вернуть взятое, и он вернул это имущество. При этом в Сунне можно найти примеры того, как доблестные воины получали что-то сверх положенного, будучи состоятельными.

После открытия африканских областей для ислама мусульманам досталось столько добычи и животных, что переправить

весь хумус и скот в Медину было очень трудно. Тогда Марван купил всё это за 100 тыс. дирхемов, не считая остатков, и поспешил к 'Усмани сообщить о победе. Мусульмане всё это время сильно

тревожились за своих единоверцев, которые отправились в Африку, и опасались за них. Когда Марван принёс радостную весть, 'Усман подарил ему остатки этого имущества в награду за принесённую им с такой быстротой радостную весть о победе. Об этом упоминается в достоверном сообщении. Если же говорить о сообщениях, в которых говорится, что 'Усман отдал Марвану хумус добычи, собранной в Африке, то они недостоверные.

'Усман сильно любил своих близких, однако эта любовь не могла подтолкнуть его к несправедливости или недостойным поступкам как в области политики, так и в области финансов. Что же касается сообщений, из которых можно сделать противоположные выводы, то они недостоверные и попали в труды по истории в результате попыток сабаитов, рафидитов и представителей некоторых других групп и течений очернить 'Усмана.

Отношение 'Усмана ﷺ к родственникам было воплощением предписаний ислама с его великодушием и милосердием.

Всевышний Аллах сказал:

Это — то, чем Аллах радуется Своих рабов, которые уверовали и совершали праведные деяния. Скажи: «Я не прошу у вас за это никакой награды, кроме любви ради близости [ради моей близости к вам или ради вашей близости к Аллаху]». Тому, кто приобретёт добро, Мы увеличим его. Поистине, Аллах — Прощающий, Благодарный.

Сура 42 «Совет», аят 2

ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهَ عِبَادَهُ الَّذِينَ
ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا
أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي
الْقُرْبَىٰ وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ
فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٢﴾

И Всевышний Аллах сказал: «Отдавай должное родственнику, бедняку и путнику, но не расточай чрезмерно» (сура 17 «Ночное

путешествие», аят 26).

Кроме того, отношение 'Усмана к своим близким полностью соответствовало Сунне — а следует отметить, что 'Усман видел поведение Посланника Аллаха ﷺ и знал о его жизни то, чего не знали очернявшие его люди, да и религию понимал лучше многих. И он видел, как сильно Посланник Аллаха ﷺ любил своих близких и как он уважал их и делал им добро. Когда привезли деньги из Бахрейна, Посланник Аллаха ﷺ дал своему дяде аль-Аббасу больше, чем кому бы то ни было. И он назначил Али, который был его двоюродным братом и зятем, на должность наместника. А Посланник Аллаха ﷺ, как известно, был примером для всех верующих, в том числе и для 'Усмана ﷺ.

Ибн Касир (да помилует его Аллах) сказал: «'Усман был великодушным и стыдливым человеком, и притом очень щедрым, и он одаривал своих близких щедрее, чем кого бы то ни было, ради Аллаха, стремясь ослабить их привязанность к этому бренному миру и помочь им предпочесть вечное тленному». Точно так же Пророк ﷺ наделял одних и ничего не давал другим,веря их вере и руководству, которые наполняли их сердца. Некоторые люди осудили его за это, как когда-то один из хариджитов осудил Посланника Аллаха ﷺ. Джабир ибн Абдаллах (да будет доволен Аллах им и его отцом) передаёт, что когда Посланник Аллаха ﷺ делил добычу в Джиране, один человек сказал: «Будь справедливым!» Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Я был бы злосчастным, если бы не соблюдал справедливость!»** [Бухари]. Свои взаимоотношения с родственниками сам 'Усман объяснил следующим образом, обращаясь к совету: «Я расскажу вам о себе и о том, что поручено мне. Два моих товарища принижали самих себя и своих близких из стремления к награде Всевышнего. А Посланник Аллаха ﷺ наделял своих близких. И вокруг меня есть бедные и нуждающиеся, и я протянул руку свою, чтобы помочь им, и если вы считаете моё действие неправильным, то верните отданное мною» [Ибн Са'д. Табакат].

Ибн Таймийя (да помилует его Аллах) сказал, отвечая на выдвинутое против 'Усмана обвинение в том, будто он щедро ода-

ривал своих родных и близких за казённый счёт: «И он якобы щедро одаривал своих близких средствами, взятыми из государственной казны, и дал четырём курайшитам, женатым на его дочерях, 400 тыс. динаров, а Марвану и вовсе отдал миллион динаров... Откуда почерпнуты эти сведения и чем они подтверждены?! Да, он действительно одаривал своих родственников. И не только родственников. И делал добро всем мусульманам. Что же касается этих огромных сумм, то требуется достоверное сообщение. К тому же можно сразу сказать, что это явная ложь: ни 'Усман, ни другой праведный халиф не давал своим близким сумму, которая даже приближалась бы к названным цифрам» [Ибн Таймийя. Минхадж].

Судопроизводство во времена 'Усмана. Некоторые иджтихады 'Усмана

Эпоха 'Усмана ибн 'Аффана — неотъемлемая часть эпохи праведных халифов, важность которой проистекает из близости её к эпохе Посланника Аллаха ﷺ. Эпоха праведных халифов была продолжением эпохи Посланника Аллаха ﷺ, и, как следствие, судопроизводство эпохи праведных халифов было продолжением судопроизводства времён Посланника Аллаха ﷺ. Все правила и установления, касающиеся судопроизводства и установленные при жизни Посланника Аллаха ﷺ, продолжали действовать и в эпоху праведных халифов и исполнялись неуклонно и в точности. Важность эпохи праведных халифов, если говорить о судопроизводстве, заключается в следующем.

Сохранение текстов времён Посланника Аллаха ﷺ, регулирующих судопроизводство, использование их в качестве руководства и неуклонное следование им.

Создание новых систем судопроизводства с целью укрепления опор огромного исламского государства и противодействия некоторым нововведениям.

'Умар сумел с помощью Всевышнего, а после Него — благодаря своим талантам — усовершенствовать судебную систему исламского государства. У неё появился свой устав, свод правил. 'Усман последовал примеру 'Умара в назначении судей и выплате им жалованья из казны, а также в выборе компетентных, хорошо разбирающихся в судопроизводстве лю-

судье. К тому же многие вопросы, по которым люди обращались к судье, уже разбирались во времена Абу Бакра и 'Умара, и решения по ним были вынесены. Следовательно, судье было на что опираться при вынесении решения. 'Усман воспользовался этим обстоятельством.

Когда 'Усман ибн 'Аффан пришёл к власти, судьями Медины был Али ибн Абу Талиб, Зайд ибн Сабит и ас-Саиб ибн Язид (да будет доволен Аллах ими всеми). Некоторые исследователи утверждают, что 'Усман, в отличие от 'Умара, не предоставил судьям полную свободу в вынесении решений. То есть они не могли вынести окончательное решение в тяжбе, пока сам 'Усман не одобрял это решение, предварительно посоветовавшись со сподвижниками. Это означает, что 'Усман фактически отстранил трёх судей от их работы и превратил их в своих советников в судебных вопросах наряду с другими сподвижниками, а окончательное решение всегда выносил сам. Некоторые исследователи при этом говорят, что нет достоверных сообщений, доказывающих, что 'Усман действительно снял названных судей с их должностей. Из имеющихся в нашем распоряжении сообщений следует, что 'Усман оставил судей, назначенных 'Умаром, на их должностях, с той лишь разницей, что он снял с них обязанность рассматривать многие из важных и серьёзных вопросов, с которыми обращались к ним люди, и выносил по ним решения сам, используя судей в качестве советников.

Разногласия в этом вопросе обусловлены противоречивыми сообщениями.

Аль-Байхаки приводит в «Сунан», а Ваки' в «*Ахбар аль-куда* = Повествования о судьях» (здесь приводится его версия) сообщение со слов Абд-ар-Рахмана ибн Са'ида: «Мой дед рассказывал мне: "Я видел, как однажды 'Усман ибн Аффан сидел в мечети и к нему пришли два человека со своим спором. Он сказал одному: <Пойди, позови ко мне Али>. А второму он сказал: <Пойди, позови ко мне Тальху ибн 'Убайдаллаха, аз-

участникам тяжбы: <Говорите>. А потом повернулся к пришедшим и сказал: <Дайте мне совет>. И если его решение в подобных случаях совпадало с их мнением, то 'Усман выносил соответствующее решение, а в противном случае 'Усман сам разбирал дело и они вставали, подчиняясь его решению. И я не знаю, чтобы он назначал судью в Медине до самой гибели"».

В «Тарихе» ат-Табари в рассказе о тех, кого 'Усман назначил на ответственные должности, упоминается следующее: «Судьёй при 'Усмани в то время был Зайд ибн Сабит...» А отсюда следует, что 'Усман оставил Зайда на его должности и, как следствие, ему было дано право разбирать тяжбы. Как известно, при наличии двух противоречащих друг другу сообщений нужно постараться по возможности согласовать их, а не отвергать одно из них без каких-либо оснований. В данном случае упомянутые тексты можно согласовать, если предположить, что 'Усман оставил судей на их должностях, чтобы они разбирали обычные дела. А когда появлялись очень трудные, запутанные вопросы, он сам изучал их и выносил решение после того, как советовался со сподвижниками, в том числе и с судьями.

'Усман также иногда назначал областных судей. Например, известно, что он назначил Ка'ба ибн Сивара судьёй Басры. А иногда он поручал наместнику области самому вершить судопроизводство. Например, 'Усман потребовал от наместника Басры, чтобы он сам решал судебные вопросы. Это было после того, как 'Усман снял Ка'ба ибн Сивара с должности судьи. Я'ля ибн Умайя был наместником Саны и одновременно исполнял обязанности судьи. Следует отметить, что некоторые наместники сами назначали судей в своей области и эти судьи отчитывались перед ними. Это свидетельствует о том, что в годы правления 'Усмана ﷺ наместники имели больше власти и влияния, чем судьи. Дошедшие до нас слова 'Усмана и его послания к наместникам областей позволяют нам предположить, что 'Усман включил судопроизводство в обязанности наместников и они исполняли эту обязанность сами или назначали

судью, который мог разбирать дела и выносить решения. И если во

времена 'Умара халиф вёл активную переписку с судьями, то во времена 'Усмана подобных писем почти не было.

Ибн 'Умар отказывается от назначения на должность судьи. Однажды 'Усман сказал Ибн 'Умару: «Верши суд для людей». Он же сказал в ответ: «Я не стану судить между двумя и становиться имамом для двоих. Разве не слышал ты, как Пророк ﷺ сказал: *"Кто просит защиты у Аллаха, тот обрёл защиту"*? 'Усман ответил: "Да, слышал". Ибн 'Умар сказал: "Поистине, я прошу у Аллаха защиты от того, чтобы ты назначал меня на ответственную должность". 'Усман освободил его от этой должности и сказал: "Никому не говори об этом"» [Ахмад].

Здание суда. В некоторых трудах по истории упоминается о том, что к славным деяниям 'Усмана относится и то, что при нём появилось здание суда. Абу Салих, вольноотпущенник аль-Аббаса, передаёт: «Аль-'Аббас послал меня к 'Усману, чтобы я позвал его, и я пришёл к нему в здание суда...» [Ибн 'Асакир]. Если это сообщение достоверно, то 'Усман был первым в исламской истории, кто выделил отдельное помещение для судопроизводства. Два его предшественника-халифа, как известно, осуществляли судопроизводство в мечети.

Самые известные судьи в годы правления 'Усмана:

- Зайд ибн Сабит (Медина),
- Абу ад-Дарда (Дамаск),
- Ка'б ибн Сивар (Басра),
- Абу Муса аль-Аш'ари (Басра; также Абу Муса был наместником Басры),
- Шурайх (Куфа),
- Я'ля ибн Умайя (Йемен),
- Сумама (Сана),
- 'Усман ибн Кайс ибн Абу аль-'Ас (Египет).

Третий праведный халиф делал иджтихады и давал фетвы по различным вопросам фикха, оказавшие заметное влияние на исламские школы фикха.

Ниже приводятся некоторые из этих фетв и иджтихадов.

Воздаяние равным (*кисас*), установленные Шариатом наказания (*худуд*) и воспитательное наказание (*та'зир*)

Первым преступлением, с которым пришлось столкнуться 'Усману после прихода к власти, стало убийство. 'Усману пришлось выносить решение по делу 'Убайдаллаха ибн 'Умара, который после того, как была нанесена смертельная рана его отцу 'Умару ибн аль-Хаттабу, убил дочь Абу Люлюа, убийцы 'Умара, а также нанёс смертельный удар мечом христианину по имени Джуфай-на и Хурмузану⁴⁶. Люди утверждали, что они подговаривали Абу Люлюа убить 'Умара. А Аллах знает обо всём лучше.

Эти события произошли ещё при жизни 'Умара, и он велел взять 'Убайдаллаха под стражу и держать его до тех пор, пока его преемник, новый халиф, не решит его участь.

Как только 'Усман, приняв присягу людей, сел, чтобы поговорить с ними и выслушать их, к нему обратились по поводу 'Убайдаллаха. Али сказал: «Было бы несправедливо оставить его в покое. Вели казнить его». А кто-то из мухаджиров сказал: «Вчера убили его отца, а сегодня убьют его?!» А Амр ибн аль-Ас сказал: «О повелитель верующих! Аллах снял с тебя это бремя... Это событие произошло не в дни твоего правления, а потому отринь его от себя». И 'Усман выплатил компенсацию, поскольку у них (кроме Хурмузана) не было наследников — им наследовала казна, а он как правитель считал такое решение наилучшим. И он отпустил 'Убайдаллаха.

⁴⁶ Хурмузан — правитель Тустара, один из подчинённых Иездигерда. Абу Муса послал его в Медину после того, как он сдался, и потребовал, чтобы 'Умар ﷺ решил его участь. Он прибыл в Медину в своём одеянии из парчи. 'Умар гарантировал ему безопасность и призвал его к исламу. Он отказался, но потом всё-таки принял ислам. 'Умар ﷺ назначил ему содержание. Его видели совершавшим хадж вместе с 'Умаром. После убийства 'Умара его сын, 'Убайдаллах ибн 'Умар ибн аль-Хаттаб, убил его, поскольку в его распоряжении были факты, указывавшие на то, что он замешан в убийстве 'Умара.

Ат-Табари приводит в своём «Тарихе» сообщение, свидетельствующее о том, что Камазбан, сын Хурмузана, простил 'Убайдаллаха. Абу Мансур передаёт, что он слышал, как Камазбан рассказывал о гибели отца: «В Медине персы часто заходили друг к другу, и однажды Фируз зашёл к моему отцу и увидел у него обоюдоострый кинжал. Он взял у него этот кинжал и спросил: "Что ты делаешь с этим на этой земле?" Тот ответил: "Любуюсь им". Один человек увидел его, а когда 'Умару нанесли смертельную рану, этот человек сказал: "Я видел этот кинжал в руках Хурмузана. Он отдал его Фирузу". Тогда 'Убайдаллах пошёл и убил его. А когда халифом стал 'Усман, он позвал меня и предоставил мне возможность убить 'Убайдаллаха, сказав: "Сынок, это убийца твоего отца, и ты имеешь больше прав решить его участь, чем мы. Иди же и убей его". И я вышел, и все были со мной, и все поддерживали меня. И я спросил: "Я имею право убить его?" Они ответили: "Да". И обругали 'Убайдаллаха. Я спросил: "Имеете ли вы право удержать меня от этого?" Они ответили: "Нет". И они снова обругали его. И я простил его ради Аллаха и ради них, и они подхватили меня, и, клянусь Аллахом, домой я попал не иначе как на головах и плечах людей!»

Эта версия не противоречит приведённой выше, в которой утверждается, что халиф 'Усман простил 'Убайдаллаха и выплатил вместо него компенсацию за эти убийства, потому что все сподвижники знали, что сын Хурмузана имеет право требовать казни убийцы своего отца, но надеялись, что он простит 'Убайдаллаха. Сын Хурмузана, понимая это, действительно простил 'Убайдаллаха — так, как об этом рассказывается в приведённой версии. Кроме того, под прощением может подразумеваться вовсе не прощение за убийство Хурмузана: устроив самосуд, 'Убайдаллах покусился на право халифа, потому что расследование подобных преступлений и вынесение приговора — право и задача халифа. Таким образом, версию, в которой говорится, что 'Усман простил 'Убайдаллаха, следует понимать в этом контексте: 'Усман простил ему не убийство, а нарушение своего права. Поспешив с расправой, 'Убайдаллах лишил государ-

ство возможности провести расследование, в результате которого можно было установить, кто стоял за преступлением и кто был связан с преступниками и пособничал им, то есть раскрыть заговор.

Кроме того, прощение 'Усмана можно понимать и как прощение от имени тех, у кого не осталось наследников, то есть христианина Джуфайны и дочери огнепоклонника — убийцы 'Умара.

Историки единодушно утверждают, что кинжал, которым был убит 'Умар ибн аль-Хаттаб, незадолго до этого держали в руках Хурмузан и Джуфайна. Это засвидетельствовали два сподвижника: 'Абд-ар-Рахман ибн Ауф и 'Абд-ар-Рахман ибн Абу Бакр^[59]. В версии Абд-ар-Рахмана ибн Абу Бакра говорится, что убийца, Абу Люлюа, шептался о чём-то с этими двумя, а когда он неожиданно подошёл к ним, кто-то из них выронил кинжал и он упал между ними. И потом оказалось, что 'Умар убит именно таким кинжалом, какой описывали свидетели. Таким образом, Джуфайна и Хурмузан заслуживали смерти. Что же касается дочери Абу Люлюа, который покончил жизнь самоубийством, чтобы скрыть имена сообщников, то она была убита случайно и за её убийство не требовалось воздаяния равным: 'Убайдаллах считал её соучастницей преступления, потому что она скрывала то, что знала об оружии отца.

Казнь разбойников. Во времена наместничества аль-Валида ибн 'Укбы в Куфе группа юношей напала на Ибн аль-Хайсумана аль-Хуза'и. Их было много. Он хотел оказать

[59] 'Абд-ар-Рахман ибн Абу Бакр ас-Сыддик аль-Кураши ат-Тамими — сподвижник и бесстрашный воин. Участвовал в сражении при Ямаме и военных походах в Африку. Вошёл в завоёванный Египет. Участвовал в Верблюжьей битве вместе со своей родной сестрой Аишей, матерью верующих.

сопротивление и вышел к ним с мечом. Увидев, что их слишком много, он попробовал позвать на помощь, но они пригрозили ему: «Хватит одного удара, чтобы избавить тебя от страха этой ночи!» Их увидел Абу Шурайх аль-Хуза'и. Он закричал, а они убили свою жертву. После этого люди окружили их и схватили. Среди них был Зухайр ибн Джундуб аль-Азди, Муварри ибн Абу Муварри аль-Асади, Шубайль ибн Аби аль-Азди и другие. Абу Шурайх с сыном свидетельствовали против них, рассказав, что они зашли к человеку и убили его. Аль-Валид написал об этом 'Усману, и он велел убить их, и они были казнены у дома наместника. 'Умар ибн Асым ат-Тамими сочинил стихи, в которых восхвалил 'Усмана за решимость, проявленную в отношении преступников.

Человек, убивший торговца из-за его имущества. 'Усман велел казнить убийцу в качестве воздаяния равным.

Наказание за колдовство. В эпоху 'Усмана ибн Аффана رضي الله عنه служанка Хафсы призналась, что наложила на неё колдовство, чтобы причинить ей вред. Хафса велела Абд-ар-Рахману ибн Зайду казнить её. 'Усман осудил её за это, потому что, хотя постановление в отношении колдунов было известно и Хафса была права, вынести приговор и отдать веление привести его в исполнение должен был правитель государства, то есть 'Усман.

Преступление слепого. Известно, что слепой подобен орудию в руках поводыря и делает то, что тот говорит, однако нередко случается, что слепой делает неверное движение и причиняет вред себе. Также иногда слепой причиняет вред кому-то неловким движением, и если он нечаянно причинил вред своему поводырю или сидящему рядом человеку, то он не несёт ответственности за содеянное. 'Усман ибн Аффан объявил: «Если какой-то человек сидел со слепым и тот причинил ему вред, слепой не несёт ответственности за своё действие».

Преступление участников драки. В драке люди ранят друг друга, и в подобных случаях предписано воздаяние равным, потому что это преступление, совершаемое умышленно, поскольку обстоятельства этого преступления предполагают, что каждый

из участников драки желал причинить вред другому. "Усман ибн 'Аффан رضي الله عنه сказал: «Если двое подрались, то за нанесённые раны положено воздаяние равным».

Преступление против животного. Если объектом преступления является животное, требуется возмещение его стоимости. 'Укба ибн Амир^[60] передаёт, что в годы правления 'Усмана ибн 'Аффана один человек убил охотничью собаку, которой не было равных. Она была оценена в 800 дирхемов, и 'Усман обязал того человека выплатить стоимость собаки, и за одну убитую собаку тот отдал 20 верблюдов.

Преступление против посягающего. Если человек посягнул на имущество, жизнь или честь другого человека и тот убил его, он не несёт ответственности за это убийство. Ибн Хазм приводит в «*Аль-Мухалля*» историю о том, как во времена 'Усмана один человек застал со своей женой какого-то мужчину и убил его и когда это дело было передано на рассмотрение 'Усмани, тот снял с убийцы ответственность.

Призыв к покаянию и наказание вероотступника. Вероотступника не подвергают установленному наказанию до тех пор, пока трижды не призовут к покаянию, и только после этого, если он упорствует в своём отступничестве, его казнят. Однажды 'Абдаллах ибн Мас'уд в Куфе задержал людей, которые отреклись от ислама и выказали приверженность лжецу Мусайлиме. Абдаллах написал о них повелителю верующих 'Усмани ибн 'Аффану, и 'Усман написал

[60] ' Укба ибн 'Амир ибн 'Иса ибн Малик аль-Джухани — сподвижник. В битве при Сыффине сражался на стороне Му'авии. Вместе с 'Амром ибн аль-Асом участвовал в завоевании Египта и был его правителем. Командовал войсками во время морского похода. Был отважным воином, поэтом и чтецом Корана, хорошо знал религию. Один из собиравших Коран. Умер в Египте в 58 г. х.

ему в ответ: «Предложи им религию истины и свидетельство о том, что нет божества, кроме Аллаха, и что Мухаммад — Посланник Аллаха, и тех, кто примет это и отречётся от Мусай-лиммы, не казни, а тех, кто останется привержен религии Му-сайлиммы, казни». И некоторые из этих людей вняли призыву и перестали верить в ложь Мусайлиммы, а другие остались привержены ей и были казнены.

«Я совершил убийство. Есть ли у меня надежда обрести прощение?» Один человек пришёл к 'Усману и сказал: «О повелитель верующих! Я совершил убийство. Есть ли у меня надежда обрести прощение?» И 'Усман прочитал ему начало суры «Прощающий»: **«Ха. Мим. Писание ниспослано от Аллаха Могушественного, Знающего, Прощающего грехи, Принимающего покаяния, Сурового в наказании»** (сура 40 «Прощающий», аяты 1-3). А потом сказал ему: «Трудись и не впадай в отчаяние». Важно добавить, что если грех, совершённый человеком, повлёт за собой ущемление права другого человека или причинение ему вреда, то, чтобы обрести прощение Всевышнего, он должен соблюсти нарушенное право, возместить нанесённый ущерб или загладить обиду, или же пострадавший должен простить его и отказаться от восполнения ущерба.

Наказание за употребление вина. Известно, что Посланник Аллаха ﷺ наказывал свободного, пившего вино, сорока ударами сандалиями и полами одежды. Это было унижительное наказание. Абу Бакр поступал так же, и 'Умар в начале своего правления пошёл по его стопам, однако со временем увеличил число ударов до восьмидесяти, увидев, что прежнее наказание не останавливает людей и они не боятся его. Если говорить об 'Усмане, то известно, что он применял и наказание в сорок ударов, и наказание в восемьдесят ударов. Однако это не означает, что 'Усман назначал сорок или восемьдесят ударов, кому хотел. Наказание в сорок ударов он назначал тем, кто пил вино в первый раз и кто просто остутился, поддался искушению. А тому, кто пристрастился к вину и пил его постоянно, 'Усман назначал наказание в восемьдесят ударов, считая сорок уста-

новленным Шариатом наказанием (*хадд*), а остальные сорок — дополнительным наказанием, которое вправе назначать правитель (*та'зир*).

Применение 'Усманом установленного наказания к своему брату по матери аль-Валиду ибн 'Укбе. Хусейн ибн аль-Мунзир передаёт: «Я видел, как к 'Усмани ибн Аффану привели аль-Валида и два человека, одним из которых был Хумран, засвидетельствовали, что он пил вино, а второй засвидетельствовал, что аль-Валида стошнило вином. 'Усман сказал: "Если его вырвало вином, это означает, что до этого он выпил вино". И он сказал: "О 'Али, встань и нанеси ему положенные удары". Али сказал: "О Хасан, встань и нанеси ему положенные удары". Аль-Хасан сказал: "Поручи жар его тому, кому досталась и прохлада его"⁴⁷". Он как будто разгневался. Он сказал: "О Абдаллах ибн Джа'фар, встань и нанеси ему положенные удары". И он стал наносить ему удары, а Али считал. Когда он дошёл до сорока, 'Усман сказал: "Хватит. Пророк ﷺ наносил сорок ударов, Абу Бакр — тоже сорок, а 'Умар — восемьдесят. Всё это сунна, однако это мне нравится больше"». Этот хадис является доказательством того, что предшественники 'Усмана (да будет доволен Аллах ими всеми) применяли это наказание, а также того, что исполнитель или тот, кому велено исполнить наказание, имеет право поручить это кому-то другому. Из хадиса также видно, что, когда дело касалось законов Аллаха, 'Усман не обращал внимания на порицание порицающих: ведь аль-Валид ибн 'Укба ибн Абу Муайт был братом 'Усмана по матери.

Если ворует ребёнок. Наказание за воровство применяется только в том случае, если украл достигший совершеннолетия, разумный и действовавший по своей воле человек, знающий о том, что воровать запрещено. Однажды к 'Усмани привели мальчика, который совершил кражу, и 'Усман велел: «Посмотри-

⁴⁷ Он имел в виду, что тот, кто пользуется привилегиями, которые даёт власть, должен исполнять и неприятные обязанности, связанные с ней.

те, растут ли у него уже волосы [на лобке]». И люди, посмотрев, видели, что у него ещё не начали расти волосы, и его не подвергли установленному наказанию.

Наказание за клевету даже в форме намёков. 'Усман подвергал наказанию тех, кто обвинял людей в прелюбодеянии даже в форме намёков. Во времена 'Усмана один человек сказал другому нечто, намекая на прелюбодеяние с его матерью. 'Усман вызвал его к себе, и тот сказал: «Я имел в виду то-то и то-то». Однако, несмотря на его оправдания, 'Усман велел подвергнуть его установленному наказанию.

Наказание за прелюбодеяние. Если установлено, что свободный мужчина или свободная женщина, когда-либо состоявшие в браке, совершили прелюбодеяние, то их подвергают побиванию камнями. Во времена 'Усмана одна женщина, состоявшая в браке, совершила прелюбодеяние, и 'Усман велел побить её камнями, однако сам не присутствовал при исполнении наказания.

Известно также, что однажды 'Усман применял ссылку в качестве воспитательного наказания (*та'зир*).

Столпотворение и похороны аль-'Аббаса. Когда хоронили аль-'Аббаса ибн аль-Мутталиба, собралось столько людей, что бану Хашим не могли подойти к погребальным носилкам, чтобы опустить тело аль-'Аббаса в могилу. Тогда 'Усман велел стражам порядка оттеснить людей от погребальных носилок, чтобы бану Хашим смогли подойти и опустить тело аль-'Аббаса в могилу. Это свидетельствует о многочисленности стражей порядка в годы правления 'Усмана. Некоторые историки считают, что 'Усман первым из праведных халифов ввёл должность начальника стражей порядка. На эту должность был назначен благородный сподвижник Ибн Кунфуз ибн 'Умайр аль-Кураши. Это свидетельствует о том, что 'Усман уделял внимание стражам порядка. А в Куфе Абд-ар-Рахман руководил стражами порядка при наместнике Са'иде ибн аль-'Асе. А в Шаме, наместником которого в то время был Му'авия ибн Абу Суфьян, начальником стражей порядка был Насыр ибн Абд-ар-Рахман.

В действительности после Абу Бакра и 'Умара не было халифа, который применял бы установленные наказания к близкому и чужому, благородному и простому, богатому и бедному, добиваясь соблюдения прав и восстановления справедливости так, как делал это 'Усман. Достаточно того, что он относился к числу праведных халифов...

Поклонение и деловые взаимоотношения людей

Совершение молитвы полностью в Мине и на 'Арафате. В хадже в 29 г. х. 'Усман رضي الله عنه совершил с людьми молитву в четыре рак'ата. Один человек пришёл к Абд-ар-Рахману ибн Ауфу и сказал: «Что ты скажешь о твоём брате, совершившем молитву в четыре рак'ата?» И Абд-ар-Рахман совершил вместе со своими товарищами молитву в два рак'ата, после чего направился к 'Усману. Войдя к 'Усману, он спросил: «Разве ты не совершал на этом месте вместе с Посланником Аллаха ﷺ молитву в два рак'ата?» 'Усман ответил: «Да, совершал». Тогда он спросил: «Разве ты не совершал вместе с Абу Бакром молитву в два рак'ата?» 'Усман ответил: «Да, совершал». Тогда он спросил: «Разве ты не совершал вместе с 'Умаром молитву в два рак'ата?» 'Усман ответил: «Да, совершал». Тогда он спросил: «Разве ты не совершал в начале своего правления молитву в два рак'ата?» 'Усман ответил: «Да, совершал... А теперь послушай меня, о Абу Мухаммад. Мне сообщили, что в прошлом году некоторые паломники из Йемена и невежественные люди стали утверждать, что молитва для того, кто не находится в пути, — два рак'ата: мол, вот ваш правитель 'Усман совершает молитву в два рак'ата. К тому же, у меня в Мекке жена. И я счёл, что лучше мне совершить молитву полностью, потому что я боюсь за людей, а также потому что в Мекке у меня есть жена. И в Та-ифе у меня имущество, и, может быть, вскоре я переберусь туда». Абд-ар-Рахман ибн 'Ауф сказал: «Ничто из сказанного тобой не может служить тебе оправданием. Если говорить

о твоих словах: мол, я женился здесь, то ты волен увезти жену с собой или привезти сюда — она будет жить там, где ты её поселишь. Что же до твоих слов: мол, у меня имущество в Таи-фе, то тебя отделяет от Таифа расстояние в три дня пути, и ты не житель Таифа. Что же до твоих слов: мол, йеменцы и другие люди говорят: ваш правитель совершает два рак'ата, хотя не находится в пути... Когда Посланнику Аллаха ﷺ ниспосылалось Откровение, ислама было мало среди людей. Потом к власти пришёл Абу Бакр, и всё осталось по-прежнему. А потом пришёл к власти 'Умар и ислам распространился и обрёл силу. И 'Умар до самой смерти совершал с ними молитву в два рак'ата». 'Усман сказал: «Это моё мнение». Выйдя от 'Усмана, 'Абд-ар-Рахман встретил Абдаллаха ибн Мас'уда, и тот спросил: «О Абу Мухаммад, он изменил своё мнение?» Абд-ар-Рахман ответил: «Нет». Абдаллах спросил: «И что мне делать?» Тот ответил: «Поступай согласно своему знанию». Ибн Мас'уд сказал: «Противоречие — зло. Узнав о том, что он совершил молитву в четыре рак'ата, я совершил со своими товарищами молитву в четыре рак'ата». Абд-ар-Рахман сказал: «А я, узнав о том, что он совершил молитву в четыре рак'ата, совершил со своими товарищами молитву в два рак'ата, но теперь буду поступать так, как ты говоришь» [Табари].

Таким образом 'Усман совершал молитву в Мине и на Арафате из жалости к слабым, мало знающим о религии мусульманам: он боялся, что они будут неправильно понимать религию. Когда Абд-ар-Рахман спросил 'Усмана о причинах его действий, он назвал ему достаточно вескую причину. Абд-ар-Рахман, выслушав объяснения 'Усмана, принял его точку зрения и также стал совершать со своими товарищами молитву полностью. Так же поступил Абдаллах ибн Мас'уд со своими товарищами и вообще абсолютное большинство сподвижников. Они последовали за ним и не противоречили ему, потому что 'Усман был праведным правителем, которому мусульмане обязаны были следовать в том, что не противоречит Сунне, и если бы в том, что сказал и сделал 'Усман, было хоть что-то сомнительное или тем более

противоречащее Шариату, то сподвижники, разумеется, не могли бы последовать за ним с подобным единодушием. Доводы, которые 'Усман привёл Абд-ар-Рахману, вполне логичны. Человек, который задумается о тайнах религии и постановлений Шариата, непременно увидит, что в то время для совершения молитвы полностью (что и делал 'Усман) было больше оснований, чем для сокращения её, потому что к тому времени уже произошли события, которых не было ни во времена Абу Бакра, ни во времена 'Умара, и 'Усман опасался, что люди могут впасть в искушение из-за молитвы, особенно мало знавшие о религии бедуины в своих кочевьях, а также жители отдалённых областей, у которых не было ашязей с учёными и вообще людьми, которые могли бы наставить их в религии. Совершая чволитву полностью, 'Усман хотел избавить мусульман от упомянутого зла.

'Усман старался, чтобы у мусульман не осталось никаких сомнений относительно его действия, и потому привёл все оправдания, которые имелись у него. Он сказал, что в Мекке у него есть жена, а в Таифе имущество и он, возможно, в ближайшее время переберётся в Таиф. Эти обстоятельства делают его уже не путником, а постоянным жителем данной местности, а обязанность постоянного жителя — совершать молитву полностью. Поведение 'Усмана свидетельствует о том, что он глубоко понимал религию.

Некоторые сподвижники считали, что и в пути молитва совершается в четыре рак'ата. Среди них 'Аиша, 'Усман, Сальман^[61]

[61] АбуАбдал-лах Сальман аль-Фариси. Его называли Сальман аль-Ислям и Сальман аль-Хайр. Услышав о Пророке ﷺ, он отправился искать его, но попал в плен и был продан в Медине. Участвовал в Битве у рва и последующих битвах и завоеваниях. Был правителем Аль-Мадаина. Передавал хадисы от Посланника Аллаха ﷺ. Умер до 34 года. Он всегда питался тем, что зарабатывал собственными руками.

и ещё 14 сподвижников Посланника Аллаха ﷺ. 'Усман не считал, что сокращать молитву в пути обязательно, придерживаясь того же мнения, что и факихи Медины впоследствии — имам Малик, имам аш-Шафи'и и другие. Как бы там ни было, это один из вопросов, в которых допускается иджтихад. Поэтому учёные разошлись во мнениях в этом вопросе, и какого бы из существующих мнений ни придерживался человек, его нельзя обвинить в неверии или нечестии на основании этого его мнения. Если же говорить о словах 'Абдаллаха ибн Мас'уда «Противоречие — зло» или, по другой версии, «Мне не нравятся противоречия», то это наставление нам и напоминание нам о том, что желательно избегать противоречия в вопросах, в которых допускается иджтихад. Хорошо бы мусульманину помнить об этом и стараться уменьшить споры по вопросам, в которых допустим иджтихад и по которым учёные высказали разные мнения, поскольку, особенно учитывая сложившиеся обстоятельства, не пристало мусульманину тратить время на споры и отвлекаться таким образом от других важных дел.

Поведение Ибн Мас'уда, который, стоя позади 'Усмана, совершал молитву так же, как и он, свидетельствует о стремлении сподвижников к сохранению единства, и это качество очень важно для любого мусульманина.

Дополнительный азан в пятницу. Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Вы должны следовать моей Сунне и сунне праведных халифов после меня»* [Абу Давуд]. Как мы видим, речь идёт не только о Сунне Посланника Аллаха ﷺ, но и о сунне его преемников — праведных халифов. А 'Усман, вне всяких сомнений, принадлежал к числу праведных халифов. Он счёл, что будет полезно ввести дополнительный азан для того, чтобы обратить внимание людей на приближение пятничной молитвы. Это было сделано уже после того, как границы Медины расширились. Это был иджтихад 'Усмана, одобренный всеми сподвижниками. Этот дополнительный азан произносился и во времена Али, и во времена Му'авии, и в эпоху Омейядов, и в эпоху Аббаси-

дов, и он произносится в наши дни и является сунной по со-

гласному мнению мусульман (*иджма'*). 'Усман основывал свой поступок на Сунне Посланника Аллаха ﷺ, который велел произносить перед наступлением времени утренней молитвы ещё один азан — для того, чтобы спящий проснулся, а бодрствующий и желающий поститься в этот день приготовился. Таким образом, 'Усман следовал Сунне Посланника Аллаха ﷺ. Учёные разошлись во мнениях относительно того, когда произносится этот азан: незадолго до наступления времени молитвы, как и в случае с дополнительным азаном утренней молитвы, или уже после наступления времени молитвы? Ибн Хаджар считал, что этот азан был объявлением о наступлении времени молитвы. Он пишет в «Фатх Аль-Бари»: «Ясно, что 'Усман ввёл этот азан для объявления людям о начале времени молитвы, приравняв пятничную молитву к остальным обязательным молитвам и оставив ей одну особенность — азан, произносимый уже в присутствии читающего проповедь. Таким образом, этот азан не противоречит основе и исходит из неё».

Если же говорить о тех, кто утверждал, что дополнительный азан произносится незадолго до наступления времени молитвы, то они говорят, обосновывая своё мнение, что цель этого азана — предупредить людей о том, что время совершения молитвы скоро наступит, как и в случае с дополнительным азаном утренней молитвы, и если бы этот азан произносился уже после наступления времени молитвы, то он не выполнял бы своего предназначения, а только приводил бы к откладыванию пятничной молитвы на некоторое время, что противоречит Сунне.

Ежедневное совершение полного омовения. 'Усман ибн Аффан совершал полное омовение ежедневно с тех пор, как принял ислам. Однажды он совершил с людьми утреннюю молитву в состоянии осквернения, не зная об этом, а когда рассвело, увидел на своей одежде следы поллюции и воскликнул: «Это очень серьёзно... Я оказываюсь в состоянии осквернения, не зная об этом!» После этого он повторил свою молитву, а те, кто совершал

Земной поклон, совершаемый при чтении определённых аятов. 'Усман ибн Аффан считал, что этот земной поклон (*суджуд ат-тилява*) должны совершать как читающий Коран, так и внимающий его чтению, а тот, кто услышал такой аят случайно, не обязан совершать этот земной поклон. Однажды один человек прочитал аят, при чтении которого следует совершать земной поклон, чтобы 'Усман совершил земной поклон вместе с ним. Однако 'Усман сказал: «Земной поклон должен совершать тот, кто слушает». И он пошёл дальше, не совершив земной поклон. Он также говорил: «Земной поклон должен совершать тот, кто сел, чтобы послушать Коран». От 'Усмана также передают мнение, что женщина, у которой менструация, услышав аят, при чтении которого следует совершать земной поклон, должна кивнуть головой, то есть не пропускать этот поклон, но и не совершать его так, как совершают земной поклон во время молитвы.

Пятничная молитва на берегах. Аль-Лейс ибн Са'д передаёт: «Жителям каждого города и поселения, в котором достаточно людей, чтобы совершать пятничные молитвы, было велено собираться для совершения пятничной молитвы. Жители Египта и прибрежной зоны собирались для совершения пятничной молитвы в эпоху 'Умара и 'Усмана по их велению, и среди них были сподвижники».

Короткий отдых между двумя частями проповеди. Катада رضي الله عنه передаёт, что Пророк ﷺ, а также Абу Бакр, 'Умар и 'Усман произносили проповедь в пятницу и 'Усмани было трудно стоять, и он сначала стоял немного, а потом сел. А Му'авия произносил первую часть проповеди сидя, а вторую — стоя.

Кунут перед поясным поклоном. Анас ибн Малик رضي الله عنه передаёт: «Первым, кто стал произносить мольбу-кунут перед поясным поклоном, стал 'Усман. Он сделал это для того, чтобы люди успевали совершать поясной поклон».

Лучше всех знающий правила совершения хаджа. Мухаммад ибн Сирин сказал: «Люди считали, что лучше всех правила совершения хаджа знал 'Усман ибн 'Аффан, а после него — Абдал-

лах ибн 'Умар (да будет доволен Аллах ими всеми)».

Глава вторая. Судопроизводство во времена 'Усмана. Иджтихады 'Усмана
215

Запрет облачаться в ихрам до миката⁴⁸. Открыв для ислама Хорасан, 'Абдаллах ибн 'Амир сказал: «Поистине, я непременно должен выразить свою благодарность Аллаху за эту победу, посланную Им.'И пусть благодарностью моей будет то, что я выйду отсюда облачённым в ихрам». И он надел ихрам в Нишапуре. Вместо себя в Хорасане он оставил аль-Ахнафа ибн Кайса. Совершив 'умру, он пришёл к 'Усману. Это было в год гибели 'Усмана. 'Усман сказал ему: «Ты неправильно поступил, надев ихрам для 'умры в Нишапуре» [Байхаки].

Совершение 'умры и хаджа женщиной, 'идда которой ещё не кончилась. Известно, что женщина в период 'идды должна находиться (ночевать) в своём доме и отправляться в путешествия она может только после окончания 'идды, поскольку путешествие предполагает, что она будет ночевать вне дома. А для совершения хаджа необходимо отправиться в путешествие. Поэтому 'Усман считал, что женщина не обязана совершать хадж, пока её 'идда не закончится, и он отправлял назад женщин, отправлявшихся в хадж или 'умру до окончания 'идды, от Аль-Джухфы и Зу-ль-Хуляйфы.

Запрет совершать хаджж ат-таматту' и хаджж аль-киран. 'Усман запретил совершать *хаджж аль-таматту'* не потому, что считал его запрещённым, а для того, чтобы люди делали то, что лучше. И 'Усман, и другие сподвижники прекрасно знали о том, что желающий облачиться в ихрам имеет право выбрать между совершением только хаджа (*хаджж аль-ифрад*), хаджа вместе с 'умрой (*хаджж аль-киран*) и хаджа с 'умрой, сопровождающегося кратковременным выходом из ихрама (*хаджж ат-таматту'*). Однако 'Усман считал, что совершать только хадж лучше, чем совмещать его с 'умрой. Марван ибн аль-Хакам передаёт: «Я застал 'Усмана и Али (да будет доволен

⁴⁸ Микат — место принятия ихрама. Ихрам — особое состояние паломника, для принятия которого выполняются определённые обряды и в

котором на паломника налагаются дополнительные ограничения; одевание паломника также называется ихрам.

Аллах ими обоими), и 'Усман запрещал совершать *хаджж ат-таматту'* и совмещать хадж с 'умрой. Увидев это, 'Али объявил о намерении совершить хадж с 'умрой. Он сказал: "О Аллах, вот я перед Тобой, собирающийся совершить 'умру и хадж". Он также сказал: "Я не стану оставлять Сунну Посланника Аллаха ﷺ ради чьих-то слов"» [Бухари].

И 'Усман не осуждал Али за это, поскольку Али боялся, что некоторые люди могут счесть совершение хаджа вместе с 'умрой запретным и недействительным. Али сказал: «Я не стану оставлять Сунну Посланника Аллаха ﷺ ради чьих-то слов», чтобы показать людям, что совершение хаджа вместе с 'умрой разрешено и является Сунной. Каждый из них поступил согласно своему иджтихаду, а, как известно, муджтахид получает награду и если его иджтихад был правильным, и если он ошибся.

Из хадиса можно почерпнуть полезные сведения и сделать важные выводы. Мы видим дискуссию между учёными и правителями с целью распространения знания и просвещения мусульман, спокойное отношение правителей к иджтихаду учёных в вопросах, в которых допускается иджтихад. Ещё один вывод, который можно сделать из этого хадиса, такой: муджтахид не должен принуждать другого муджтахида следовать его мнению, потому что, как мы видим, 'Усман не осуждал Али за его слова и поступок. Из хадиса также можно понять, что словам и действиям предшествует знание.

Употребление в пищу мяса дичи. Пребывающему в состоянии ихрама запрещается есть мясо дичи, добытой им или кем-то другим, не пребывающим в состоянии ихрама. Абд-ар-Рахман ибн Хатыб передаёт, что он совершал 'умру вместе с 'Усманом ибн Аффаном и ехал вместе с группой других всадников, и когда они были в Ар-Раухе, им подали мясо птицы. 'Усман сказал: «Ешьте». А сам не стал есть. Амр ибн аль-Ас спросил: «Нам есть то, что ты есть отказываешься?» 'Усман сказал: «В этом я не подобен вам, потому что эта птица была добыта для меня и умерщ-

влена ради меня». Это был не единственный случай. Абдаллах ибн Амир ибн Раби'а сказал: «Я видел 'Усмана ибн Аффана

в Аль-Арадже, когда он пребывал в состоянии ихрама в летний день. Он прикрыл лицо куском красной ткани. А потом ему принесли мясо животного, добытого на охоте, и он сказал своим товарищам: "Ешьте". Они спросили: "А разве ты не будешь есть?" Он ответил: "Я в этом не подобен вам, потому что это животное было поймано ради меня"» [Байхаки].

Нежелательность женитьбы на женщинах-родственницах. Аль-Халляль передаёт путём Исхака ибн Абдаллаха ибн Абу Тальхи от его отца, что Абу Бакр, 'Умар и 'Усман считали нежелательным жениться на женщинах, которых связывает родство, чтобы избежать возникновения неприязни между родственницами.

Вскармливание грудью. Ибн Джурайдж передаёт от Ибн Шихаба: «'Усман разделил супружескую пару из-за слов чернокожей женщины, выкормившей их обоих⁴⁹» ['Абд-ар-Раззак].

Развод по инициативе женщины. Ар-Рубаййи' бинт Му'аввиз передаёт: «У нас с моим двоюродным братом Киля-бом [он был её мужем — *Пер.*] были конфликты, и я сказала ему: "Забери всё, только расстанься со мной!" И он сказал: "Хорошо". И, клянусь Аллахом, он забрал всё, даже мою постель. И я пришла к 'Усману уже после того, как его дом осадили, и он сказал: "Условие должно выполняться. Возьми всё, даже косы с её головы"». А в другой версии говорится: «Я попросила у мужа развод с условием, что он заберёт всё, кроме кос с моей головы, и 'Усман разрешил такое условие».

Траур вдовы. Траур предполагает отказ от украшений. Женщина должна находиться (ночевать) в своём доме, то есть в доме, в котором скончался её муж, и не покидать его, кроме случаев необходимости. Ей разрешается выходить из дома днём по своим нуждам, однако тёмное время суток она должна проводить в своём доме.

⁴⁹ Речь идёт о мужчине и женщине, которые поженились, после чего одна женщина засвидетельствовала, что она выкармливала своим молоком и

этого мужчину, и эту женщину. Соответственно, они являются молочными братом и сестрой и не могут состоять в браке. Приняв свидетельство этой женщины, 'Усман велел мужчине и женщине расстаться.

Фурая бинт Малик ибн Синан, сестра Абу Са'ида аль-Худри, передаёт, что однажды она пришла к Посланнику Аллаха ﷺ, чтобы попросить у него разрешения вернуться в дом своей семьи в квартале бану Худра, потому что её муж отправился в погоню за беглыми рабами и, когда он нагнал их, они убили его. Она попросила Посланника Аллаха ﷺ: «Позволь мне переехать к моей семье, потому что он оставил меня в доме, который не принадлежал ему, и не оставил мне средств к существованию». Посланник Аллаха ﷺ сказал: «*Хорошо*». Она сказала: «Я вышла, и, когда я была в доме или в мечети, он позвал меня. Я пришла к нему, и Посланник Аллаха ﷺ сказал: *"Как ты сказала?"* Я повторила ему историю своего мужа, и он сказал: *"Оставайся в своём доме, пока не истечёт предписанный срок"*, и я соблюдала там 'идду четыре месяца и десять дней. А во времена 'Усмана ибн Аффана тот послал ко мне человека, чтобы спросить об этом. Я рассказала ему, как всё было, и он стал выносить в подобных случаях такое решение⁵⁰» [АбуДавуд].

Брак следует заключать только с желанием жить супружеской жизнью. Один человек пришёл к 'Усману в годы его правления и сказал: «У меня есть к тебе дело, о повелитель верующих». 'Усман сказал: «Сейчас я спешу, но, если желаешь, можешь сесть в седло позади меня и изложить своё дело». Он сел в седло позади него и сказал: «У меня есть сосед, который в гневе дал жене окончательный развод, а потом горько пожалел об этом, и я хотел пожертвовать собой и своим имуществом: жениться на ней, вступить с ней в супружеские отношения, а потом дать ей развод, чтобы она вернулась к своему первому мужу». 'Усман сказал: «Женись на ней, только если хочешь жить с ней⁵¹».

⁵⁰ Из хадиса можно понять, что вдове полагается жильё до окончания 'идды, которую она должна соблюдать в доме мужа.

⁵¹ То есть женись, если ты намерен заключить брак, создать нормальную семью и жить с этой женщиной, но ты не должен жениться на ней в случае, если хочешь сделать это только ради того, чтобы сделать её дозволенной для первого мужа.

Развод в состоянии опьянения. 'Усман ибн 'Аффан رضي الله عنه считал, что человек, находящийся в состоянии опьянения, не несёт ответственности за свои слова и они не имеют юридической силы. Заключаемые или расторгаемые им договоры недействительны, как и его признание в преступлении и его развод, потому что он не понимает, что говорит, и не имеет в виду то, что говорит, и нельзя возлагать на него ответственность за то, что он сказал или сделал неумышленно, невольно. 'Усман сказал: «Развод пьяного и умалишённого недействителен».

Подарок отца сыну. Если отец дарит что-то сыну, он должен найти свидетеля дарения, и как только дарение будет засвидетельствовано, оно считается состоявшимся, даже если подаренное по-прежнему остаётся в руках отца. От 'Усмана ибн Аффана رضي الله عنه передаются такие слова: «Если кто-то подарил нечто своему ребёнку настолько маленькому, что ему ещё рано дарить что-то подобное, и объявил об этом и призвал свидетелей, то этот подарок становится собственностью ребёнка, но остаётся под присмотром отца» [Байхаки].

Если же свидетелей не было и отец не передавал подаренное сыну, то он не обязан осуществлять это дарение. 'Усман رضي الله عنه сказал: «Почему некоторые люди дарят своим детям что-нибудь, а если ребёнок умирает, говорят: "Это моё имущество, и находится оно в моих руках", а если умирает он сам, то [перед смертью] говорит: "Я подарил его"? Подаренным является лишь то из имущества отца, что поступило во владение и распоряжение сына!»

Ограничение свободы действий человека, который бездумно растрчивает своё имущество. 'Усман ибн 'Аффан считал, что свобода действий человека, который бездумно растрчивает своё имущество, должна быть ограничена. Сообщается, что однажды Абдаллах ибн Джа'фар купил землю за 60 тыс.

динаров. Али ибн Абу Талиб узнал об этом и сказал, что эта земля не стоит таких денег и что Абдаллах оказался в огромном убытке из-за этой сделки и сам поступок его был глупым. И он пообещал Абдаллаху, что пойдёт к повелителю верую-



щих 'Усману ибн 'Аффану и потребует, чтобы тот ограничил его право на распоряжение своим имуществом. 'Абдаллах ибн Джа'фар поспешил к аз-Зубайру, который был опытным торговцем, и сказал ему: «Поистине, я купил землю за столько-то, и Али хочет пойти к 'Усману и попросить его ограничить моё право распоряжаться своим имуществом!» Аз-Зубайр сказал: «Я твой компаньон в торговле». Али пришёл к 'Усману ибн Аффану и сказал ему: «Сын моего брата купил за шестьдесят тысяч бесплодную землю, за которую я бы и свою сандалию не отдал. Ограничь его право распоряжаться его имуществом!» Аз-Зубайр сказал: «Я — его компаньон в этой покупке». 'Усман ибн Аффан сказал: «Как я могу ограничить право распоряжаться имуществом человека, компаньоном которого в заключённой им сделке является аз-Зубайр?» Другими словами, как мы можем считать, что Абдаллах ибн Джа'фар бездумно тратит своё имущество и заключает невыгодные до глупости сделки, если его компаньоном в заключённой им сделке является аз-Зубайр — опытный торговец?

Ограничения, налагаемые на разорившегося. 'Усман ибн Аффан считал, что несостоятельного должника нужно брать под контроль, то есть тем, кому он должен, следует делить между собой его имущество в соответствии с их долей долга. Если же кто-то из них обнаружит среди имущества разорившегося свой товар, то он имеет право расторгнуть сделку и забрать назад своё имущество, ибо он имеет больше прав на это имущество, чем кто-либо другой.

Запрет на удерживание товара. 'Усман ибн Аффан رضي الله عنه запрещал людям удерживать товар. Судя по всему, 'Усман, как и его предшественник 'Умар ибн аль-Хаттаб, не делал различий в этом вопросе между съестным и другими товарами, потому что запрет удерживать товар носил общий характер и не был конкретизирован,

тем более что от Посланника Аллаха ﷺ передаётся запрет как на удерживание конкретных видов товаров, так и на удерживание товаров вообще и запрет общего характера остаётся неконкретизированным.

Глава вторая. Судопроизводство во времена 'Усмана. Иджтихады 'Усмана
221

Потерявшиеся верблюды. Малик передаёт, что он слышал от Ибн Шихаба: «При 'Умаре потерявшиеся верблюды свободно паслись, принося потомство, и никто не трогал их. А 'Усман ибн 'Аффан, придя к власти, велел объявлять о найденных верблюдах, чтобы владелец мог прийти и забрать их, а потом, если владелец не объявлялся, этих верблюдов продавали. И если владелец потом приходил за ними, ему отдавали деньги, вырученные за его верблюдов». 'Умар поступал согласно хадису, который приводится в обоих «Сахихах». Зайд ибн Халид аль-Джухани передаёт: «Один бедуин пришёл к Пророку ﷺ, чтобы спросить его о находках, и Пророк ﷺ сказал ему: ***"Объявляй о находке в течение года, показывая то, в чём она лежала, и то, чем она была перевязана, и если владелец объявится, то отдай ему её, а если нет, то можешь распорядиться ею по своему усмотрению"***. Он спросил: "А потерявшиеся овцы, о Посланник Аллаха?" Он ответил: ***"Они достанутся либо тебе или твоему брату, либо волку"***. Тот человек спросил: "А потерявшиеся верблюды?" Пророк ﷺ сказал: ***"Что тебе до них? При них питьё их и ноги их. Пусть приходят к воде и объедают деревья, пока владельцы не найдут их"***».

Профессор аль-Хаджави считал, что это был иджтихад 'Усмана ибн Аффана ﷺ, основанный на желании позаботиться об интересах мусульман, относительно которых нет конкретного предписания в Коране и Сунне. Он увидел, что люди тайком подбирают потерявшихся верблюдов, и назначил пастуха, обязанного собирать потерявшихся верблюдов, которых потом продавали ради общего блага.

Однако профессор Абд-ас-Салям ас-Сулеймани ответил на это утверждение следующим образом: «Со словами профессора аль-Хаджави трудно согласиться, потому что не оговоренная

Шариатом польза (*масляха мурсаля*) — это польза, которая не была оговорена Шариатом и не была отменена им, тогда как в данном случае Пророк ﷺ озвучил постановление относительно потерявшихся верблюдов в приведённом выше хадисе. Таким образом, это польза, о которой говорил Пророк ﷺ. Следова-

тельно, мы не имеем права утверждать, что введённая 'Усманом продажа подобранных потерявшихся верблюдов — это не оговорённая Шариатом польза (*масляха мурсаля*), потому что польза не может относиться к этой категории, если существует конкретный текст, в котором она упоминается. Таким образом, мы видим, что в основе иджтихада 'Усмана в этом вопросе действительно лежала забота об общем благе, однако эта польза не относится к категории не оговорённых Шариатом (*масляха мурсаля*). Этот вопрос принадлежит к числу вопросов, в которых допускается иджтихад. Постановление в таких вопросах может меняться в зависимости от времени и обстоятельств. К тому же в данном случае учитываются интересы владельцев потерявшихся верблюдов, поскольку в подобных ситуациях требуется сохранить верблюдов — либо самих животных, либо их стоимость, ибо и то, и другое — благо для людей. Вне всяких сомнений, поступая так, 'Усман ﷺ заботился об общих интересах, потому что он понял, что дальше нельзя оставлять без внимания этих верблюдов, как это было в эпоху Посланника Аллаха ﷺ и вплоть до кончины 'Умара, потому что люди стали другими и начали протягивать руки к этим верблюдам. И 'Усман решил пресечь присвоение этих верблюдов. Этот иджтихад вполне обоснованный, и это мудрое решение — это не вызывает сомнений».

Развод перед смертью. Абд-ар-Рахман ибн Ауф дал своей жене развод во время своей предсмертной болезни, и по велению 'Усмана ей отдали её долю наследства после истечения её идды⁵².

Сообщается также, что в своё время Шурайх написал 'Умару ибн аль-Хаттабу о человеке, который дал своей жене трёхкратный развод во время своей предсмертной болезни, и 'Умар написал ему в ответ: «Если 'идда ещё не кончилась, отдай ей её долю наследства, а если кончилась, то у неё нет прав на наследство».

Таким образом, оба они считали, что развод, данный во вре-

⁵² Она получила свою долю наследства, как если бы оставалась его женой, то есть развода как будто не было.

мя предсмертной болезни, не устраняет супружескую связь, если говорить о наследовании жены. Однако 'Умар считал, что она имеет право получить наследство только в том случае, если её муж скончался раньше, чем закончилась её 'идда, тогда как 'Усман считал, что её право на наследство не ограничивается никакими сроками. Он сказал: «Она наследует ему в любом случае, и неважно, когда он умер, до истечения её 'идды или после». В этом вопросе нет текста, к которому можно было бы обратиться. В данном случае подобное решение принимается как противодействие мужу, из поступка которого следует, что он хочет оставить жену без наследства.

Получение наследства до истечения 'идды. 'Усман ибн 'Аффан сказал: «Если один из супругов скончался до начала третьей менструации у разведённой жены, то они наследуют друг другу». То есть это постановление остаётся в силе на протяжении всей 'идды. Оно распространяется и на тот случай, когда у разведённой жены прошла одна или две менструации, после чего менструации перестали приходить к ней. Хиббан ибн Мункиз дал своей жене развод, будучи здоровым. А она выкармливала своего ребёнка от него, и в течение семнадцати месяцев у неё не было менструаций по причине кормления грудью. Через семь или восемь месяцев после развода Хиббан тяжело заболел и ему сказали: «Твоя жена наследует тебе». Он попросил: «Отнесите меня к 'Усману». Его отнесли к 'Усману, и он рассказал ему о положении своей жены. В это время у 'Усмана находились 'Али ибн Абу Талиб и Зайд ибн Сабит. 'Усман спросил их: «Что вы думаете?» Они сказали: «Мы считаем, что она наследует ему, если он умрёт, и он наследует ей, если она умрёт, потому что она не относится к числу пожилых

женщин, которые уже не надеются на приход менструаций, как не относится она и к числу совсем молодых девушек, у которых менструации ещё не начались, и она должна высчитывать 'идду по менструациям независимо от того, с какой частотой они приходят к ней». После этого Хиббан забрал у жены своего ребёнка. Когда женщина перестала кормить грудью, к ней пришла



менструация, потом следующая. Но Хиббан умер до того, как к его жене пришла третья менструация. Она выждала 'идду, которую полагается выждать вдове, и получила наследство от своего мужа Хиббана ибн Мункиза [Байхаки].

Наследование между пленными. 'Усман также постановил, посоветовавшись с другими сподвижниками, что, если в плен к мусульманам попала женщина с ребёнком и кто-то из них потом умер, они наследуют друг другу только в том случае, если имеется доказательство того, что эта женщина действительно является матерью данного ребёнка.

Это некоторые иджтихады 'Усмана, оказавшие влияние на судебные постановления в области воздаяния равным (*кисас*), применения установленных Шариатом наказаний (*худуд*), преступлений и воспитательных наказаний (*та'зир*).

Он также внёс свой вклад в совершенствование исламских правовых школ своими иджтихадами, свидетельствующими об обширности его знаний в области религии и глубине понимания им ислама и целей Шариата. Он был праведным халифом и примером для всех мусульман.

Часть четвёртая

**Земли, открытые для ислама в
эпоху 'Усмана ибн 'Аффана ﷺ**

Известие об убийстве 'Умара ибн аль-Хаттаба رضي الله عنه придало смелости врагам мусульман, особенно в землях персов и византийцев, вселив в них надежду на возвращение утраченных владений. Йездигерд⁵³, правитель персов, находился в то время в Фергане и строил свои планы. Византийцы тем временем оставили страны Шама и перебрались в Константинополь, столицу Византии. В эпоху 'Усмана они начали искать способы вернуть ранее принадлежавшие им земли. Остатки византийских войск укрылись в александрийских крепостях ещё при 'Умаре, и Амр ибн аль-Ас попросил у 'Умара разрешения выбить их оттуда. Засевшие в Александрии византийцы построили столько укреплений, сколько им оказалось под силу, и на крепостных стенах стояли катапульты. Сам Ираклий собирался командовать войсками, и все византийцы должны были участвовать в сражении, потому что Александрия была их последним оплотом.

А в эпоху 'Усмана византийцы собрались в Александрии. Они искали способ вернуть себе утраченные владения. Дошло до того, что они нарушили мирный договор, заключённый с мусуль-

манами, и использовали флот. К ним прибыли триста кораблей

⁵³ Йездигерд III — последний шахиншах Персии из династии Саса-нидов, внук Хосрова II. В 632 году группа знати, во главе которой стоял полководец Рустам, провозгласила его правителем.

22

7

с воинами и оружием. В ответ на приготовления византийцев 'Усман принял решительные и действенные меры. Он действовал согласно следующему плану:

- 1) подавление восстаний персов и византийцев и возвращение охваченных восстаниями территорий под власть ислама;
- 2) продвижение дальше этих территорий и открытие новых земель для ислама, чтобы враг оказался окружён землями мусульман и ему неоткуда было ждать помощи;
- 3) создание гарнизонов для охраны границ и защиты территорий исламского государства от возможного вторжения;
- 4) создание военно-морских сил, в которых у исламского государства в то время появилась реальная потребность.

Главными военными базами мусульман в эпоху 'Усмана ﷺ были главные города исламского государства. Главными военными базами Ирака были Куфа и Басра, Шама — Дамаск (в то время, когда наместником всего Шама стал Му'авия ибн Абу Суфьян), Египта — Фустат. Эти города были главными крепостями исламского государства. Они давали государству снаряжение и воинов, которые отправлялись в походы, чтобы открывать для ислама новые земли. И они же были центрами распространения ислама.

Глава первая

Восточные области, открытые для ислама в эпоху 'Усмана

Походы жителей Куфы в 24 г. х. Жители Куфы предприняли походы на Рей и Азербайджан. Там несли дозор около 10 тыс. воинов-мусульман — шесть тысяч в Азербайджане и четыре тысячи в Рее. Куфийское войско насчитывало в общем 40 тыс. воинов, каждый из которых участвовал в походе в среднем каждые четыре года: каждый год в сражениях участвовало 10 тыс. воинов.

После того как 'Усман назначил наместником Куфы аль-Валида ибн 'Укбу, жители Азербайджана нарушили мирный договор, заключённый с мусульманами, от имени которых выступал Хузайфа ибн аль-Яман, в эпоху 'Умара, и отказались выплачивать то, что должны были выплачивать согласно этому договору. Они восстали против своего наместника 'Укбы ибн Фаркада, и 'Усман велел 'Укбе сражаться с ними. Он послал против них войско, которым командовал Сальман ибн Раби'а аль-Бахили. Он был отправлен вперёд с авангардом войска, а вслед за ним отправился аль-Валид с другой частью его

войска. Жители Азербайджана поспешили выйти к нему, запросив мира. Они попросили возобновить действие мирного договора, который они заключили с Хузайфой. Аль-Валид удовлетворил их просьбу и принял их покорность. Он также послал отряды к окрестным поселениям, с жителями которых у мусульман не было мирного договора. Потом он послал Абдаллаха ибн Шубайля аль-Ахмаси с 4 тыс. воинов к жите-

лям Мукана и Бабр-ат-Тайлясана и собрал военную добычу и пленных. Затем он послал Сальмана ибн Раби'а аль-Бахили в Армению с двенадцатитысячным войском. Он разбил противника и возвратился к аль-Валиду с военной добычей. Аль-Валид вернулся в Куфу.

Однако жители Азербайджана нарушали договор не один раз. Аль-Аш'ас ибн Кайс, наместник Азербайджана, написал аль-Валиду ибн 'Укбе, и тот послал к нему войско, состоявшее из куфийских воинов. Аль-Аш'ас преследовал восставших и наголову разбил их. Они запросили мира, и он возобновил действие мирного договора, который ранее заключили с ними мусульмане. Аль-Аш'ас опасался, что они могут напасть снова, а потому набрал дополнительно воинов из числа арабов, приписав их к военному ведомству, чтобы они получали оттуда жалованье, назначил им премии и велел им призывать людей к исламу. Когда должность наместника занял Са'ид ибн аль-Ас, жители Азербайджана восстали против нового наместника, и он отправил к ним Джарира ибн Абдаллаха аль-Баджали, и он нанёс им поражение и убил их предводителя. После этого большинство жителей стали мусульманами и изучили Коран, в результате чего обстановка стабилизировалась.

Что касается Рея, то халиф 'Усман написал Абу Мусе аль-Аш'ари в то время, когда тот был наместником Куфы, чтобы он послал туда войско. Абу Муса направил Курайзу ибн Ка'ба аль-Ансари, и тот заново покорил город.

Участие жителей Куфы в нарушении планов византийцев. Когда аль-Валид ибн 'Укба выполнил свою задачу в Азербайджане и вернулся в Мосул, он получил от халифа приказ следующего содержания: «И далее... Му'авия ибн Абу Суфьян написал мне,

сообщая о том, что византийцы наступают на мусульман огромными полчищами, и я решил, что их братья из Куфы должны поддержать их, так что, когда получишь это письмо, пошли человека, доблестью, отвагой, храбростью и исламом которого ты доволен, с восемью, девятью или десятью тысячами воинов с того места, в которое придёт к тебе мой посланец. Мир тебе».



Аль-Валид обратился к людям с речью, предварительно воздав хвалу Всевышнему. Он сказал: «И далее... О люди! Поистине, Аллах помог мусульманам добиться успеха в этих областях, вернув им их земли, жители которых впали в неверие, а также предал в их руки новые земли, и вернул их самих невредимыми, с добычей и наградой, и хвала Аллаху, Господу миров! Повелитель верующих написал мне, велел мне собрать из вашего числа от восьми до десяти тысяч добровольцев, чтобы помочь вашим братьям, жителям Шама, на которых напали византийцы, — это великая награда и явное достоинство. Отправляйтесь же, да помилует вас Аллах, вместе с Сальманом ибн Раби'а аль-Бахили». Добровольцы начали собираться, и не прошло и трёх дней, как войско, состоявшее из 8 тыс. воинов из числа жителей Куфы, отправилось в путь. Вместе с войсками Шама они вторглись на территорию византийцев. Войсками Шама командовал Хабиб ибн Масляма ибн Халид аль-Фихри, а войском Куфы — Сальман ибн Раби'а аль-Бахили^[62]. Они обрушились на византийцев и захватили пленных, собрали много добычи и отбили множество крепостей. Об этих походах сообщается следующее: «Я видел, как аш-Ша'би сел возле Мухаммада ибн Амра ибн аль-Валида ибн 'Укбы и Мухам-мад

[62] Абу'Абдал-лах Сальман ибн Раби'а ибн Язид аль-Бахили. Среди учёных существуют разногласия относительно того, был ли он спод-

вижником. Он был праведным человеком, участвовал в завоевании Шама, а потом поселился в Ираке. Участвовал в завоевании Армении во времена 'Усмана. Погиб в бою, не дожив до 30 г. х.

упомянул о походе Маслямы ибн Абд-аль-Малика. Аш-Ша'би сказал: "А что бы было, если бы вы застали аль-Валида, его походы и наместничество? Он отправлялся в поход и доходил дотуда и дотуда, не делая упущений, и никто не смел сказать ему слово поперёк, и так было до тех пор, пока его не сняли с его должности"».

Поход Са'ида ибн аль-Аса на Табаристан⁵⁴ в 30 г. х. В 30 году хиджры Са'ид ибн аль-'Ас выступил из Куфы со своими войсками, отправившись в поход на Хорасан. Его сопровождал Хузайфа ибн аль-Яман и другие сподвижники: аль-Хасан и аль-Хусейн — сыновья 'Али, Абдаллах ибн Аббас, Абдаллах ибн 'Умар, Абдаллах ибн Амр ибн аль-Ас и Абдаллах ибн аз-Зубайр. Абдаллах ибн Амир также выступил из Басры в направлении Хорасана. Он достиг своего пункта назначения раньше Са'ида и остановился в Абаршахре. Узнав об этом, Са'ид остановился в Кумисе, с жителями которого Хузайфа заключил мирный договор после сражения при Нахаванде. Он пришёл к Джурджа-ну и заключил с его жителями мирный договор с условием, что они должны выплачивать джизью в размере 200 тыс. дирхемов. Затем он подошёл к городу Тамиса в Табаристане (это город на берегу моря рядом с Джурджаном). Он сражался с его жителями, и ему пришлось совершать молитву страха, поскольку не было возможности совершать обычную молитву. Он спросил Хузайфу: «Как молился Посланник Аллаха \$1?» Тот рассказал ему, и Са'ид совершил эту молитву прямо во время сражения. После осады жители города наконец сдались и всё, что было в крепости, стало добычей мусульман.

Бегство Йездигерда в Хорасан. Ибн Амир прибыл в Басру, а оттуда пошёл к Фарсу⁵⁵ и завоевал его. Йездигерд бежал из

⁵⁴ Табаристан — средневековое название провинции, расположенной на южном побережье Каспийского моря (ныне территория Ирана), между Гилянском на западе и Хорасаном на востоке. С XIII в. известна как

Мазандаран. При Сасанидах представлял собой независимое владение мазандаранских правителей. В составе Арабского Халифата, при Саманидах, Сельджукидах и монголах здесь правили местные мазандаранские династии. В конце XVI в. при шахе 'Аббасе I местная династия была ликвидирована, а провинция была включена в государство Сефевидов.

⁵⁵ Фарс, или Парс, — ныне одна из 30 провинций (останов) Ирана, а также историческая область. Находится на юге страны, у Персидского залива. Административный центр — город Шираз. Провинция Фарс историческая родина персов и персидского языка, а также колыбель

Ваджуза (Ардашир-хуррат) в 30 г. х. Ибн 'Амир отправил за ним Муджаши' ибн Мас'уда ас-Сулями. Он преследовал его до Кермана. Муджаши остановился со своими воинами у Сирджана, а Йездигерд бежал в Хорасан.

Убийство Йездигерда, персидского царя, в 31 г. х. Есть разные версии этого убийства и его причин. Ибн Исхак сказал: «Йездигерд бежал из Кермана с небольшой группой людей в Мерв. Он попросил у местных жителей некоторое имущество, но они ничего не дали ему и, испугавшись его, послали к тюркам, натравливая их на него. Те пришли и убили людей Йездигерда. Йездигерд бежал, пока не наткнулся на человека, который молот муку на берегу реки. Йездигерд попросился к нему переночевать, и тот пустил его, а когда Йездигерд уснул, этот человек убил его».

Ат-Табари пишет, что Йездигерд покинул Керман до прихода арабов и поехал по дороге, ведущей в Табсин и Кухистан. Он подошёл к Мерву в сопровождении четырёх тысяч воинов. Он хотел собрать жителей Хорасана под своим началом и сразиться с арабами. Его встретили два командующих из Мерва, которые ненавидели друг друга и завидовали друг другу, — Бираз и Синджан, — и они подчинились ему. Он остался в Мерве и стал выказывать особое расположение к Биразу. Синджан начал завидовать, а Бираз — настраивать Йездигерда против него, пока Йездигерд не решил убить его. Узнав об этом, Синджан собрал своих людей и направился к дворцу, в котором поселился Йездигерд. Бираз испугался и не стал выступать против Синджана, а Йездигерд тайно покинул дворец и бежал, спасая свою жизнь. Он добрался до мельницы, стоявшей на берегу, и, выбившись из сил, зашёл туда. Мельник, увидев, что перед ним хорошо одетый человек

благородной наружности, оказал ему хороший приём, а когда пришло время платить за угощение, Йездигерд, у которого не было с собой серебра, отдал ему свой расшитый драгоцен-

иранской государственности. Латинизированное название Ирана — Персия — происходит от древнеперсидского названия этой области.

ными камнями пояс. А мельник, увидев драгоценности, решил убить его и, подойдя к нему сзади, ударил его топором по голове и убил. Забрав драгоценности и одежду Йездигерда, мельник выбросил тело в реку, желая скрыть своё преступление. Однако подоспевшие тюрки обнаружили, что Йездигерд убит. Они убили мельника и всю его семью, забрали вещи Йездигерда, а его тело положили в ларь и отвезли в Истахр.

Ат-Табари приводит две истории, одна длиннее другой, о том, через какие трудности и испытания пришлось пройти Йездигерду прежде, чем он встретил свою смерть. В одной из версий говорится, что Йездигерд сказал тем, кто вознамерился убить его: «Горе вам! Ведь в наших Писаниях сказано, что осмелившихся убить царя Бог покарает — сожжёт его в этом мире... Не убивайте меня. Отведите к дихкану⁵⁶ или отпустите к арабам — поистине, они оставляют в живых царей, подобных мне». Йездигерд правил двадцать лет, и только четыре года он правил спокойно, как законный царь, а все остальные годы был царём в изгнании. Он бежал из города в город, боясь ислама и мусульман. Он был последним персидским царём. Пречист Обладатель величия и власти, Истинный Владыка, Живой, Который не умирает, нет божества, кроме Него! Всё тленно, кроме Лица Его. Ему принадлежит власть, и к Нему вы вернётесь. Посланник Аллаха ﷺ сказал о правителях персов и византийцев: *«Когда погибнет кесарь, то другого уже не будет, и когда погибнет хосрой, другого уже не будет. И клянусь Тем, в Чьей Длани душа моя, вы будете расходовать их сокровища на пути Аллаха»* [Муслим].

Христиане сочувствуют Йездигерду. Согласно одной из версий,

когда Йездигерда убили, о его смерти стало известно главе христиан Мерва по имени Илия. Он собрал христиан и сказал им: «Персидский царь, сын Шахрияра, сына Хосрова, убит. А Шахрияр был сыном Ширин, которая была верующей и кото-

⁵⁶ Дихкан — землевладелец-феодал из старинной иранской знати.

рая, как вам известно, сделала много добра для своих единоверцев. Таким образом, этот царь имеет отношение к христианству, не говоря уже о том, что при его деде Хосрове христиане жили в почёте, и при некоторых его предках тоже. Он даже построил христианам несколько храмов и позволил им спокойно исповедовать их религию. И мы должны скорбеть об этом царе, учитывая благодеяния, оказанные нам его бабушкой Ширин. И я считаю, что мы должны вытесать склеп для него и похоронить там его тело с должными почестями». Христиане сказали: «Мы покорны тебе и согласны с тобой и сделаем, как ты считаешь нужным». И он отправился вместе с ними к реке. Они вытащили тело, положили его в гроб, отнесли в вытесанный специально для него грот, положили его туда и завалили вход.

Походы Абдаллаха ибн Амира в 31 г. х. В 31 году хиджры Абдаллах ибн Амир отправился в Хорасан и завоевал Абаршахр (город Нишапур), Туе, Буюрд и Насу. Он дошёл до Сарах-са, где заключил мирный договор с жителями Мерва. В сообщении ас-Сакана ибн Катады аль-Урайни говорится: «Ибн Амир завоевал Фарс и вернулся в Басру. Он оставил в Истахре Шурай-ка ибн аль-Авара аль-Хариси. Шурайк построил мечеть Истахра. К Ибн Амиру зашёл человек из бану Тамим, которого мы называли аль-Ахнаф и которого звали Аус ибн Джабир аль-Джушум из Джушума-Тамима. Он сказал ему: "Поистине, враг твой бежит от тебя и боится тебя. А земля широка. Иди же, ибо, поистине, Аллах поможет тебя и дарует могущество Его религии". И Ибн Амир снарядил войско и велел людям готовиться к выступлению. В Басре он оставил Зияда. Он отправился в сторону Кер-мана, а потом двинулся к

Хорасану. Люди говорили: "Он идёт по дороге, ведущей в Исфахан". Но он пошёл к Хорасану». В Кермане он оставил Муджаши ибн Мае'уда ас-Сулями. Покорив Вабар, он отправился к Табасину, направляясь в Абаршахр. Авангардом его войска командовал аль-Ахнаф ибн Кайс. Он направился к Кухистану и вышел к Абаршахру, где его встретили жители Герата. Аль-Ахнаф сражался с ними и нанёс им поражение, а потом пришёл к Ибн Амиру в Нишапур.

Ибн 'Амир покорил области, окружавшие Абаршахр, — Туе, Буюрд, Насу и Хумран. Добравшись до Сарахса, Ибн 'Амир послал аль-Асвада ибн Кульсума аль-Адви из Раба-ба в область, которая прилежала к Абаршахру. Мусульмане одержали победу, но аль-Асвад погиб. А он был праведным, богобоязненным человеком и одним из товарищей Амира ибн Абдаллаха аль-Анбари. После ухода Ибн Басры Амир говорил: «Я не скучаю ни по чему в Ираке, кроме жажды в жаркий полдень, перекликающихся муаззинов и братьев вроде аль-Асвада ибн Кульсума».

Ибн Амир смог подчинить себе Нишапур и отправился в Сарахс. Он отправил Хати-ма ибн ан-Ну'мана аль-Бахили к жителям Мерва, и тот заключил мирный договор с Биразом, правителем Мерва, с условием, что они выплатят джизью в размере 2,2 млн дирхемов.

Поход на Баб^[63] и Беленджер⁵⁷ в 32 г. х. Са'ид ибн аль-'Ас получил от 'Усмана ибн

⁵⁷ Земля, принадлежавшая хазарам, севернее Дербента.

[63] Речь идёт о городе Дербент, который арабы называли «Баб-аль-абваб» или коротко: «Аль-Баб». Как известно, в наше время это город в Дагестане. Об истории открытия этого города для ислама писал ат-Табари и другие мусульманские историки. Сурака ибн Амр дошёл до Баба, который был одним из ключевых поселений на кавказском побережье Каспийского моря. Авангардом командовал Абд-ар-Рахман ибн Раби'а. Букейр опередил его и ждал со своим войском у Баба. Наконец Абд-ар-Рахман ибн Раби'а подошёл к Бабу. Правителем этой области был Шахрираз. Он написал Абд-ар-Рахману, что не желает войны, и пригласил его к себе. Когда они встретились, Шахрираз сказал: «Поистине, я окружён врагами: бесчисленные народы ополчились против меня, и они таковы, что благоразумный никогда не станет помогать им, однако вы не похожи на армян и им подобных. Вы обрели власть над моими землями и моим народом, и я с вами. Мои руки в ваших руках, моя джизья принадлежит вам, и победа — за вами. Только не делайте джизью слишком большой, чтобы не ослабить нас перед вашим врагом». Абд-ар-Рахман послал его к Сураке, и тот, выслушав его, сказал: «Кто останется на своей земле и не выступит против врага, тот обязан выплачивать джизью». Он согласился, 'Умар одобрил его действия. Сурака написал жителям Баба послание, в котором говорилось: «С именем Аллаха, Милостивого, Милосердного! Сурака ибн Амр, помощник повелителя верующих 'Умара ибн аль-Хаттаба, обещает Шахриразу, жителям Армении и армянам безопасность и неприкосновенность их жизни и имущества. Они имеют право исповедовать свою религию, и им никто не причинит вреда. Жители Армении и Баба, как коренные, так и приезжие, обязаны участвовать в каждом сражении с врагом и подчиняться любому велению наместника, которое он считает уместным. Кто согласится участвовать в сражениях, с того снимается джизья. А кто желает оставаться на своей земле и отказывается участвовать в сражениях, тот обязан, подобно жителям Азербайджана, выплачивать джизью, указывать воинам-мусульманам путь и принимать их

у себя в течение одного дня и одной ночи. Если они сражаются, с них снимается эта обязанность». Сурака вскоре скончался, перед смертью назначив командующим Абд-ар-Рахмана ибн Раби'а. 'Умар одобрил его назначение и отправил его в военный поход против тюрков. Он двинулся в путь. Когда он дошёл до Баба, Шахрираз спросил его, куда он направляется. Он ответил: «Я иду в Беленджер и к тюркам». Он сказал: «Мы хотим от них лишь одного, чтобы они не трогали нас в нашем Бабе». 'Абд-ар-Рахман сказал: «А мы не успокоимся, пока не совершим поход на их земли. Клянусь Аллахом, с нами люди, которые, разреши им это их предводитель, дошли бы до самой Преграды». Шахрираз спросил: «Кто же они?» Он ответил: «Люди, которые были сподвижниками Посланника Аллаха ﷺ и вошли в ислам с чистым намерением». Он дошёл до Беленджера. Увидев его, местные жители сказали: «Не иначе как с ним ангелы. А если нет, то разве бы он решился пойти на нас?» И они не стали оказывать сопротивление. Он остановился в 200 фарсахах от Беленджера, после чего вернулся и оставил там предводителя войска Баба [Табари. Т. 4. С. 155-160; Камиль. Т. 3. С. 28; Ибн Касир. Би-дайа. Т. 7. С. 122; Ибн Хальдун. Т. 2. С. 561-562].

[64] Абд-ар-Рахман ибн Раби'а аль-Бахили, брат Сальмана. 'Умар ﷺ назначил его судьёй после того, как послал Са'да в Кадисийю. Он был помощником 'Умара в Бабе и сражался с турками. Погиб в Беленджере за 8 дней до кончины 'Усмана ﷺ. Его называли Зу-н-нур.

[65] Мухаммад аль-Худари пишет: «В 32 г. х. Абд-ар-Рахман ибн Раби'а в третий раз отправился в военный поход против тюрков. Против него выступили тюрки и хазары. Они сражались с ним до тех пор, пока не убили его. Его войско разделилось на две части. Одна часть направилась в сторону Баба и встретилась с Сальманом ибн Раби'а аль-Бахили, братом Абд-ар-Рахмана, которого Са'ид отправил на помощь Абд-ар-Рахману. Они спаслись вместе с ним. А вторая часть отправилась в Джилян и Джурджан. Среди них были Сальман аль-Фариси и Абу Хурайра ад-Дауси».

Аффана приказ послать Сальмана в Баб, а Абд-ар-Рахману ибн Раби'а^[64], который находился у Баба, 'Усман наказал не предпринимать никаких походов, поскольку считал это опасным. Но тот всё же предпринял поход на Беленджер в девятом году правления 'Усмана^[65]. Началась осада, но на помощь к жителям Беленджера пришли тюрки, и во время сражения Абд-ар-Рахман ибн Раби'а был убит, а мусульмане потерпели поражение и разделились. Одни направились к Сальману ибн Раби'а, к Бабу, а другие (среди них был Сальман аль-Фариси и Абу Хурайра) двинулись в направлении хазарских земель. Они вышли к Джилян и Джурджану. Люди забрали с собой тело Абд-ар-Рахмана.

В одной из версий сообщается, что, когда Абд-ар-Рахман погиб, знамя подхватил его брат Сальман ибн Раби'а аль-Бахили и начал сражаться, держа это знамя. Кто-то закричал: «Терпите, о семейство Сальмана!» Сальман сказал ему: «Ты видишь смерть?» Сальман вместе с Абу Хурайрой, который стоял в Джиля-

не, прошли через Джилян к Джурджану, покидая поле неравной битвы, исход которой был уже предрешён. Так Сальману удалось спасти остатки войска Абд-ар-Рахмана. Он похоронил брата возле Беленджера.

Из этой версии следует, что Сальман со своим войском присоединился к войску брата 'Абд-ар-Рахмана в этой битве и объединённое войско не было разбито, но организованно покинуло поле боя под командованием Сальмана. Эта версия ближе к истине, особенно если учесть, что ранние историки часто использовали слово «поражение», имея в виду уход войска с поля битвы. Это важное обстоятельство, поскольку если поражение подразумевает беспорядочное бегство, когда люди бегут в панике, то уход войска с поля битвы предполагает спланированный и упорядоченный процесс, который, по сути, является одной из стадий сражения, и конечная цель которого — восстановление сил для повторной атаки. Поэтому хорошо бы нам различать эти понятия, несущие столь разные значения.

Первый конфликт в Куфе в 32 г. х. Са'ид назначил Сальмана командовать войсками погибшего Абд-ар-Рахмана, и он отправился в Баб. А Хузайфу ибн аль-Ямана он назначил командующим для жителей Куфы. 'Усман رضي الله عنه послал к ним на помощь жителей Шама под командованием Хабиба ибн Маслямы. Сальман ибн Раби'а должен был командовать и жителями Шама, однако Хабиб отказался подчиняться ему. Жители Шама сказали: «Мы возьмёмся за Сальмана!» А жители Куфы сказали: «Тогда мы возьмёмся за Хабиба и задержим его, а если вы откажетесь, будет много убитых и с нашей, и с вашей стороны!»

Однако мусульмане смогли преодолеть разногласия с помощью Всевышнего. Не последнюю роль в улаживании конфликта сыграли сподвижники — например, Хузайфа ибн аль-Яман, который командовал жителями Куфы во время походов. Войско предприняло три военных похода, а во время третьего был убит 'Усман ибн 'Аффан رضي الله عنه.

Походы Ибн 'Амира в 32 г. х. В этом году Ибн Амир завоевал Мервируз, Таликан и Фариаб, Джузджан и Тахаристан. Жители

осаждённого Мервируза написали аль-Ахнафу послание, в котором просили о мире и выражали готовность выплачивать джи-зью в размере 60 тыс. дирхемов.

Аль-Ахнаф написал им ответ: «С именем Аллаха, Милостивого, Милосердного. От Сахра ибн Кайса, командующего войсками, Базану, марзбану Мервируза. Мир тем, кто следует прямым путём, уверовал и боится Аллаха... И далее. Сын брата твоего пришёл ко мне и исполнил твоё поручение должным образом и донёс до меня твоё послание. Я ознакомил с содержанием твоего послания мусульман, которые здесь со мной, и мы с ними единодушны относительно твоих обязанностей. Мы удовлетворяем твою просьбу и согласны на твоё предложение отдавать нам то, о чём ты сказал, с твоих крестьян и земель, которые, как ты утверждаешь, были даны несправедливым к самому себе правителем деду твоего отца, убившему змею, которая портила землю и нападала на людей. Земля принадлежит Аллаху и Его Посланнику, и Он дарует её в наследство, кому пожелает. И ты обязан помогать мусульманам и сражаться с их врагом вместе со своими военачальниками, если мусульмане пожелают этого. А в ответ мусульмане будут помогать тебе, когда твои единоверцы будут сражаться. Я оставляю тебе этот договор, чтобы он оставался у тебя и после моего ухода. Ты, равно как и твои близкие, не обязан выплачивать харадж. А если ты примешь ислам и последуешь за Посланником ﷺ, то тебе полагается от мусульман содержание, достойное положение и удел и ты станешь для них братом. Тебе гарантирует всё это моя совесть, и совесть моего отца, и совесть мусульман и их отцов». Свидетелями выступили Джаз ибн Му'авия (или Му'авия ибн Джаз) ас-Са'ди, Хамза ибн аль-Хирмас, Хумайд ибн аль-Хияр аль-Мазниан и 'Ияд ибн Варка аль-Усайди. Договор записан Кайсаном, союзником бану Са'ляба, в воскресенье в месяц мухаррам и запечатан перстнем аль-Ахнафа ибн Кайса, командующего войсками мусульман, а на перстне его было выгравировано: «Мы поклоняемся Аллаху».

Сражения между войском аль-Ахнафа и жителями Тахаристана, Джузджана, Таликану и Фариаба. Ибн Амир заклю-

чил мир с жителями Мерва и послал аль-Ахнафа с четырьмя тысячами воинов в Тахаристан. Аль-Ахнаф остановился недалеко от Мервируза. У жителей Тахаристана, а также Джузджана, Таликана и Фариаба было три войска — 30 тысяч воинов. Узнав о численности врага, аль-Ахнаф посоветовался со своими людьми, и они разошлись во мнениях. Одни сказали: «Нужно вернуться в Мерв». Другие сказали: «Нужно идти в Абаршахр». Третьи говорили: «Нужно оставаться на месте и попросить подмоги». Четвёртые предлагали: «Пойдёмте и сразимся с ними». Вечером аль-Ахнаф прошёл по лагерю, чтобы послушать, о чём говорят люди. Он прошёл мимо сидевших под навесом и людей, которые варили похлёбку или замешивали тесто и в это время говорили о враге. Один считал, что нужно встретиться с врагом и сразиться на его земле, ибо это больше устроит его. А второй считал, что войску следует остановиться между рекой Мерва и горой, потому что в этом месте сразиться с ним сможет только небольшая часть вражеского войска и силы будут равны. Аль-Ахнаф велел разбить лагерь в месте, о котором говорил тот человек. В это время жители Мерва послали к нему, выражая готовность присоединиться к его войску и сражаться на его стороне. Однако аль-Ахнаф сказал: «Я не хочу пользоваться помощью многобожников. Оставайтесь на своём месте на тех условиях, о которых мы договорились. И если мы одержим победу, то наш с вами договор остаётся в силе, а если победят они, то сражайтесь с ними, защищая себя». С началом времени предвечерней молитвы многобожники обрушились на мусульман. Оба войска держались стойко до самого вечера. А согласно другой версии они сражались и большую часть ночи, после чего Всевышний Аллах послал многобожникам поражение. Мусульмане оттеснили их к Раскану, что в 12 фарсах⁵⁸ от места, где находил-

⁵⁸ Фарсах, или фарсанг, — мера длины; расстояние, которое в среднем проходит караван до очередного отдыха, привала.

ся аль-Ахнаф ибн Кайс. А правитель Мервируза тем временем собрал джизью, которую должен был согласно договору выплатить мусульманам, но не стал отправлять им собранное, зная о сражении и ожидая его исхода. Аль-Ахнаф послал к нему двух человек, велел им не говорить ему ни слова, а только молча забрать то, что с него причиталось, и уйти. Они исполнили веление аль-Ахнафа, и правитель города понял, что если мусульмане ведут себя так, значит они одержали победу. Посланцы беспрепятственно забрали собранную джизью.

Аль-Ахнаф также направил аль-Акра' ибн Хабиса ат-Тамими с конным отрядом, чтобы он сразился с остатками персидского войска в Джузджане. Мусульмане атаковали персов и потеряли в этом бою несколько всадников. Но в конце концов они всё-таки одержали победу.

Аль-Ахнаф заключает мирный договор с жителями Балха^[66]. От Мервируза аль-Ахнаф отправился к Балху и осадил его. Жители города предложили ему заключить мирный договор с условием, что они выплатят ему 400 тыс. дирхемов. Аль-Ахнаф согласился, оставил в городе своего двоюродного брата Усайда ибн аль-Муташаммиса, чтобы он взял у них оговорённую джизью, а сам отправился к Хорезму, однако наступление зимы остановило дальнейшее продвижение мусульманского войска. Аль-Ахнаф спросил своих воинов: «Чего вы желаете?» Они ответили, цитируя Амра ибн Ма'ди-Якриба, что если человек не может сделать что-то из за-

[66] При'Умаре ибн аль-Хаттабе رضي الله عنه аль-Ахнаф ибн Кайс отправился в Хорасан, чтобы встретиться с Йездигердом, правителем персов, который остановился в Мерве и неустанно призывал свой народ сражаться с мусульманами. Дойдя до Герата (город на территории современного Афганистана), он завоевал его, после чего направился в Мерв-Шахиджан. Йездигерд покинул город и отправился в Мервируз (оба города находились

думанного, то ему следует оставить это дело и заняться тем, что он может делать.

Аль-Ахнаф велел собираться в обратный путь, после чего отправился в Балх. К этому времени его двоюродный брат уже собрал с жителей города то, что они должны были выплатить согласно мирному договору, который заключили с мусульманами.

В городе устроили праздник и преподнесли ему подарки — золотую и серебряную посуду, динары и дирхемы, вещи и одежду. Двоюродный брат аль-Ахнафа спросил их: «Это то, о выплате чего мы договорились с вами?» Они сказали: «Нет. Так мы одариваем в этот день нашего предводителя, задабривая его». Он спросил: «А что это за день?» Они ответили: «Михраджан»⁵⁹. Он сказал: «Я не знаю, что это такое, но не хотел бы отвергать эти дары. Возможно, у меня есть на них право. Отложу пока в сторону и посмотрю, что сделать с ними». Когда вернулся аль-Ахнаф, он рассказал ему обо всём. Аль-Ахнаф спросил жителей города об этих дарах, и они сказали ему то же самое, что ранее говорили его двоюродному брату. Он сказал: «Отвезу к командующему». И он отвёз дары к Ибн Амиру, рассказал ему обо всём. Тот сказал: «Оставь это себе, о Абу Бахр. Пусть

между Гератом и Балхом). Йездигерд написал правителям тюрков, Согда и Китая, прося у них помощи. Аль-Ахнаф завоевал Мерв-Шахиджан и оставил там часть воинов. Затем он отправился в Мервируз. Йездигерд переехал в Балх (город на реке Джейхун (Амударья)). Завоевав Мервируз, аль-Ахнаф отправил пришедшее из Куфы подкрепление в Балх. Там они встретились с войсками Йездигерда. Сражение закончилось поражением персов, и Йездигерд переправился на другую сторону реки. Аль-Ахнаф не застал сражения, поскольку подошёл уже после разгрома персов. Он вернулся в Мерв и остался там. Разделив военную добычу, он послал 'Умару ﷺ известие о победе и пятую часть трофеев. Он также сообщил 'Умару о том, что Йездигерд переправился на другую сторону реки. 'Умар запретил ему преследовать персидского правителя.

⁵⁹ М и х р а д ж а н — древнеперсидский праздник зимнего солнцеворота; во времена 'аббасидских халифов отмечался в конце сентября; в день михраджана было принято дарить друг другу подарки, а двор и войска получали зимнюю одежду.

оно будет твоим». Тот ответил: «Я не нуждаюсь в этом». Тогда Ибн Амир сказал: «О Мисмар, сложи это к себе». И курайшит присоединил эти дары к добыче.

После того как упомянутые города были открыты для ислама, Ибн 'Амир решил выразить Всевышнему свою благодарность, облачившись в ихрам для паломничества уже в Ниша-пуре. Он совершил 'умру, однако 'Усман упрекнул его за его поступок и сказал: «О, если бы ты облачился в ихрам так же, как это делают все люди!»

Поражение Карина в Хорасане. Когда Ибн Амир вернулся из своих походов, он оставил в Хорасане Кайса ибн аль-Хайсама. Позже прибыл Карин с сорокатысячным тюркским войском. Абдаллах ибн Хазим ас-Сулями решил сразиться с ним. Его сопровождало четыре тысячи воинов. Авангард он составил из 600 воинов. Они напали на тюрков ночью, причём на копье каждого воина, стоявшего в авангарде, горел огонь. Тюрки бросились навстречу мусульманам, и пока они отвлеклись на авангард, остальные воины окружили их. Многобожники побежали. Мусульмане преследовали их, и среди других был убит и Карин. Мусульманам досталось много пленников и богатая военная добыча. Потом Абдаллах ибн Хазим послал Ибн Амиру известие о победе, и тот одобрил его действия и оставил его править Хорасаном место прежнего наместника.

Так праведный халиф 'Усман подавил восстания на востоке и продолжил открытие новых территорий для ислама. Восстания ничуть не ослабили мусульман и не уменьшили решимости 'Усмана, который реагировал на них быстро, продуманно и своевременно. Он отправлял войска туда, где требовалось их присутствие, и назначал на должности тех, кто больше всего подходил для этих должностей. Это замечает каждый, кто изучает труды ат-Табари, Ибн Касира и аль-Каляи, в которых описываются события той эпохи. Вне всяких сомнений, 'Усман великолепно подбирал командующих, которые одержали описанные выше победы и погасили пла-

мя этих восстаний. При этом не следует забывать и о том, что организация походов, снаряжение и переправка войск и сохранение контроля над ситуацией в разных регионах были делом нелёгким, учитывая огромные расстояния, отделявшие друг от друга области, в которых почти одновременно вспыхивали смуты и велись сражения.

Столкнувшись после своего избрания со всеми этими трудностями, 'Усман ибн 'Аффан رضي الله عنه, тем не менее, достойно выдержал испытание, обнаружив решительность, благоразумие, быстроту реакций и осторожность, что свидетельствовало о силе его личности и его проницательности и дальновидности.

Государство, которое разом ослабло с гибелью 'Умара, смогло подняться вновь после сокрушительного удара и вернуть себе свой авторитет только благодаря помощи Всевышнего, а после неё — благодаря мудрым и решительным действиям 'Усмана رضي الله عنه.

Ниже упомянуты некоторые плоды деятельности 'Усмана в этот исторический период.

Усмирение бунтовщиков и возвращение их под власть исламского государства.

Открытие для ислама территорий, прилегающих к охваченным смутами и восстаниями областям, дабы бунтовщики не могли найти убежище там и эти земли не стали источником смут и интриг против мусульман.

У мусульман появились гарнизоны в приграничных областях Халифата. Там постоянно находились войска, охранявшие территории, которые входили в состав исламского государства.

Эти великие завоевания, эта мудрая политика, эта стабилизация обстановки в разных регионах — разве всё это могло бы произойти, если бы 'Усман был слабым и нерешительным правителем, неспособным принимать решения, как характеризуют его на основе ложных сообщений некоторые рафидиты, враждебно настроенные востоковеды и их единомышленники?!

Аль-Ахнаф ибн Кайс — один из командующих мусульман, открывавший восточные земли для ислама в эпоху 'Усмана

В эпоху 'Усмана мусульмане продолжили одерживать грандиозные победы и открывать новые земли для ислама. В связи с этим хотелось бы пролить свет на некоторых командующих мусульманскими войсками, которые совершали свои подвиги в эпоху 'Усмана. Поскольку эта глава посвящена открытию для ислама восточных земель, то и речь мы должны вести об одном из тех, кто командовал мусульманскими войсками, выполнявшими свою задачу в упомянутых областях. Я выбрал аль-Ахнафа ибн Кайса.

Его звали Абу Бахр аль-Ахнаф ибн Кайс ибн Му'авия ибн Хусейн ибн Хафс ибн Убада ат-Тамими. Его настоящее имя — ад-Даххак, а согласно другой версии — Сахр. Его матерью была Хибба бинт Амр ибн Курт аль-Бахилийя. Её брат аль-Ахталь ибн Курт был очень храбрым и доблестным воином. Аль-Ахнаф гордился своим дядей по матери и говорил: «У кого есть такой дядя, как у меня?..»

Он принадлежал к числу наиболее известных и влиятельных последователей сподвижников, был господином для своих соплеменников, которые охотно подчинялись ему, и господином жителей Басры. Ему доверяли все люди, каким бы ни было их положение в обществе, пристрастия и склонности. Он слыл разумным, проницательным и мудрым человеком, известным своей богобоязненностью, выдающимся умом и красноречием, был господином своего народа и отличался острым умом, проницательностью, знаниями и кротостью. Его кротость была известна всем и каждому.

Халид ибн Сафван сказал о нём: «Аль-Ахнаф бежал от славы, но слава преследовала его». Остановимся подробнее на некоторых качествах аль-Ахнафа.

Кротость. Кротость аль-Ахнафа, как мы уже сказали, была общеизвестна. Однажды его спросили о том, что есть кротость, и он ответил: «Смирение в сочетании с терпением».

А когда люди дивились его кротости, он говорил: «Я такой же, как вы, просто терпеливый. А кротости я научился у Кайса ибн Асыма аль-Минкари^[67]. Его племянник убил кого-то из его сыновей, и убийцу привели к нему со связанными руками, чтобы он воздал ему равным, то есть казнил его. Он же сказал: "Вы напугали юношу". Потом повернулся к юноше и сказал: "Скверно то, что содеял ты. Свою же семью уменьшил и ослабил, порадовал врага и причинил горе соплеменникам. Отпустите его и отнесите матери убитого выкуп — поистине, она из чужих краёв". После этого убийца ушёл, а великодушие Кайса осталось при нём, и он даже не изменился в лице».

Один человек попросил аль-Ахнафа: «Научи меня кротости». Тот сказал в ответ: «Это унижение, о сын брата моего... Стерпишь ли ты его?»

Также сообщается, что однажды какой-то человек обругал его, но он промолчал в ответ. Тот обругал его снова, но аль-Ахнаф опять промолчал. Он снова обругал его, но аль-Ахнаф по-прежнему молчал. Тогда этот человек воскликнул: «Горе мне! Он не отвечает мне лишь потому, что я пред ним — ничто!»

Аль-Ахнаф говорил: «Я не кроток, но стараюсь быть таковым».

Он также говорил: «Тот, кто не может терпеть одно слово, услышит много таких слов, и я порой сдерживаю гнев и проявляю терпение во избежание ещё худшего».

Однако кротость его была кротостью сильного, способного отомстить и ответить, а не кротостью слабого и неспособного постоять за себя.

[67] Кайс ибн 'Асым ибн Синан.

Сподвижник. Прибыл к Посланнику Аллаха ﷺ в 9 г. х. в составе делегации бану Тамим и принял ислам. Был известен своим острым умом, щедростью, снисходительностью, кротостью и терпением. Жил в Басре. Оставил после себя 32 сыновей.

Разум. Аль-Ахнаф отличал острый ум и благоразумие. Он говорил: «Обладающий четырьмя качествами станет предводителем для своего народа, не встретив сопротивления: это человек, у которого есть религия, оберегающая [от скверных и неправильных поступков], благородство, защищающее его, разум, направляющий его, и стыдливость, удерживающая [от деяний греховных и неблагоприятных]».

[68] Например, аль-Ахнаф ибн Кайс передаёт: «Я вышел, чтобы принять участие в сражении, и встретил Абу Бакру, который сказал: "Возвращайся, ибо я слышал, как Посланник Аллаха сказал: <Если два мусульманина скрестят мечи, то и убийца, и убитый окажутся в Огне>. Люди спросили: <О Посланник Аллаха! С убийцей всё ясно, но почему и убитый тоже?> Посланник Аллаха сказал: <Он ведь тоже хотел убить своего товарища!/>» [АбуДавуд, достоверный хадис].

[69] АбуЗарраль-Гифари — сподвижник, известный своей воздержанностью, равнодушием к мирским благам, скромностью и честностью. Существует несколько версий относительно его имени. Согласно наиболее достоверной из них, его звали Джун-дуб ибн Джунада ибн Сакан. Принял ислам одним из первых. Передавал хадисы от Пророка ﷺ. Обладал почти такими же знаниями, как и Ибн Мас'уд. Призывал к умеренности в пользовании мирскими благами. На него пожаловались 'Ус-ману, и он отпустил его в Рабзу, где он и скончался в 31 г. х.

Аль-Ахнаф говорил: «Разум — лучший спутник, воспитанность — лучшее наследие, а содействие Всевышнего — лучший товарищ». А когда о ком-то плохо отзывались в его присутствии, он говорил: «Оставьте его в покое! Пусть вкушает свой удел и дожидается своего конца».

Однажды его племянник пожаловался ему на зубную боль, а аль-Ахнаф сказал в ответ: «Я лишился глаза⁶⁰ тридцать лет назад, и никому не рассказывал об этом!»

Знания. Аль-Ахнаф много знал, был надёжным передатчиком и передал некоторое количество хадисов^[68]. Он передавал хадисы от 'Умара ибн аль-Хаттаба, 'Усмана ибн Аффана, Али ибн Абу Талиба, Абу Зарра аль-Гифари^[69] и других. От него передавали сообщения аль-Хасан аль-Басри, Урва ибн аз-Зубайр и другие. В эпоху Му'авии входил в число известных факихов.

Мудрость. Аль-Ахнаф произносил мудрые речи и прекрасные наставления. Когда ⁶⁰ То есть глаз его перестал видеть в результате ранения или по иным причинам, но внешне это было незаметно.

да его спросили о мужественности, он ответил: «Это богобояз-

ненность в сочетании с выносливостью». А в другой раз на тот же вопрос он дал следующий ответ: «Это целомудрие в религии, терпение в горе, почтение к родителям, сдерживание гнева и прощение, когда можешь ответить».

Он также говорил: «О человеке говорит его благовоспитанность, и нет блага в словах, если их не подкрепляют действия, и в красивом внешнем виде, коль ты не красив душою, и в имуществе без щедрости, и в дружбе без верности, и в знании и понимании без благочестия, и в милостыне без правильного намерения».

Аль-Ахнаф также говорил: «Оживляйте благие дела, умерщвляя упоминание о них».

Он также говорил: «Тот, кто много смеётся, теряет почтение и уважение людей, а тот, кто много шутит, лишается своей мужественности, ибо о человеке судят по тому, что он делает постоянно».

Аль-Ахнаф также считал, что человек по-настоящему достоин и имеет право занять достойное место среди людей лишь тогда, когда все они, обычные люди, хорошего мнения о нём и уважают его, тогда как восхищение и похвала нескольких приближённых не приносит пользы и не свидетельствует о самом человеке.

Красноречие. Аль-Ахнаф отличался красноречием, и в его рассуждениях всегда звучала логика. Однажды к аль-Ахнафу пришли несколько человек. Они хотели, чтобы аль-Ахнаф вынес решение по их делу, которое касалось воздаяния за пролитую кровь. Он сказал им: «Вынесите решение». Они сказали: «Выносим: следует выплатить два возмещения за пролитую кровь». Аль-Ахнаф сказал в ответ: «Хорошо. Я дам вам это». А когда они замолчали, добавил: «Я дам вам то, о чём вы просите. Однако сначала я скажу вам кое-что... Поистине, Всевышний Аллах предписал выплачивать одну компенсацию. И Пророк ﷺ предписал выплачивать одну компенсацию. И сегодня требуете вы, но я боюсь, что завтра вам самим придёт-

сейчас хотите потребовать от них». Они сказали: «Хорошо, пусть будет только одна компенсация».

А однажды аль-Ахнаф услышал, как один человек сказал: «Мне неважно, хвалят меня или порицают!» Аль-Ахнаф сказал ему: «Ты отдохнул там, где утомлялись благородные!»

Альтруизм. Аль-Ахнаф желал другим того же, чего желал он самому себе. Более того, он предпочитал других себе, отдавая им благо, которое могло бы достаться ему самому, и делая людям добро. Он спокойно и без зависти взирал на то, что другие люди добывали своим трудом, своими усилиями, и радовался за них. Когда аль-Ахнаф приехал к 'Умару в Медину после своих славных походов, тот предложил ему вознаграждение за труды, однако аль-Ахнаф сказал: «О повелитель верующих! Клянусь Аллахом, мы пересекали пустыни, шли и сражались утром и вечером не ради наград. Мои нужды — нужды тех, кто за мной...» И 'Умар укрепился в своём высоком мнении о нём.

Честность. Аль-Ахнаф был очень честным, надёжным, заслуживающим доверия человеком.

Однажды его двоюродный брат уже собрал с жителей города то, что они должны были выплатить согласно мирному договору, который заключили с мусульманами. В городе устроили праздник и преподнесли ему подарки — золотую и серебряную посуду, динары и дирхемы, вещи и одежду. Двоюродный брат аль-Ахнафа спросил их: «Это то, о выплате чего мы договорились с вами?» Они сказали: «Нет. Так мы одариваем в этот день нашего предводителя, задабривая его». Он спросил: «А что это за день?» Они ответили: «Михраджан». Он сказал: «Я не знаю, что это такое, но не хотел бы отвергать эти дары. Возможно, у меня есть на них право. Отложу пока в сторону и посмотрю, что сделать с ними». Когда вернулся аль-Ахнаф, он рассказал ему обо всём. Аль-Ахнаф спросил жителей города об этих дарах, и они сказали ему то же самое, что ранее говорили его двоюродному брату.

Он сказал: «Отвезу к командующему». И он отвёз дары к Ибн

Амиру и рассказал ему обо всём. Тот сказал: «Оставь это себе, о Абу Бахр. Пусть оно будет твоим». Тот ответил: «Я не нуждаюсь в этом». Он даже подарки не желал принимать, обходясь полагавшейся ему наравне с остальными воинами долей военной добычи.

Степенность. Аль-Ахнаф никогда ничего не делал сгоряча. К любому делу он подходил обстоятельно и принимался за дело, лишь тысячу раз всё обдумав и обмерив. Ему как-то сказали: «О Абу Бахр, ты очень степенен». Он же сказал в ответ: «Я тороплюсь лишь в трёх вещах. Я спешу совершить молитву, когда наступает её время, спешу предать земле тело покойного, чьи погребальные носилки я провожаю, и спешу выдать замуж дочь, если к ней посватался достойный человек» [Ибн Са'д. Табакат].

Благочестие. Аль-Ахнаф был глубоко верующим, благочестивым и праведным человеком. Он принял ислам, как только до него дошёл призыв, и его соплеменники приняли ислам вслед за ним, и он взял первых проповедников под свою защиту. Он остался привержен исламу, когда после кончины Пророка ﷺ большинство его соплеменников и большинство арабов отrekliсь от ислама. Он приложил немало усилий для защиты и распространения ислама. Аль-Хасан аль-Басри сказал: «Не приходилось мне видеть благородного представителя своего народа лучше аль-Ахнафа».

Сам аль-Ахнаф рассказывал: «'Умар задержал меня у себя в Медине на целый год. Он заходил ко мне каждый день и не видел от меня ничего такого, что бы ему не понравилось». После того, как аль-Ахнаф с честью выдержал экзамен 'Умара — а его экзамены выдержать было непросто, — тот отправил аль-Ахнафа в Басру с письмом к наместнику Басры, в котором говорилось: «Аль-Ахнаф ибн Кайс — господин жителей Басры».

'Умар велел Абу Мусе аль-Аш'ари советоваться с аль-Ахнафом и прислушиваться к его мнению.

вал тебя, и не увидел ничего, кроме блага. Наружность у тебя благая, и надеюсь, что внутренность твоя соответствует твоей наружности».

Аль-Ахнаф был праведным человеком. Он много молился по ночам при свете лампы и плакал. Порой до самого утра. И он подносил палец к лампе и говорил себе: «Если ты не можешь вытерпеть жара лампы, то как вытерпишь ты великий Огонь?!» Он много постился и старался не обращаться за помощью к другим. Он часто обращался к Аллаху с мольбой и читал Коран, глядя в мусхаф по обычаю первых мусульман. Обращаясь к Всевышнему Аллаху с мольбой, аль-Ахнаф говорил: «Если Ты простишь меня, то ведь это приличествует Тебе, а если накажешь, то ведь я этого заслуживаю». Он также обращался к Всевышнему с такой мольбой: «О Аллах, даруй мне такую убеждённость, что благодаря ей все испытания мира этого покажутся мне ничтожными!»

А однажды, когда мимо него проходила похоронная процессия, аль-Ахнаф сказал: «Да помилует Аллах того, кто боролся с душой своей для такого вот дня!»

Это некоторые личные качества аль-Ахнафа, благодаря которым он снискал доверие людей, их любовь и уважение. Это качества, делающие своего обладателя сильной личностью, которых во все времена и во всех местах было мало. Редко, редко появляются такие в нашем мире...

Аль-Ахнаф командовал войсками мусульман во время открытия новых земель для ислама в эпоху 'Усмана ибн Аффана رضي الله عنه. Его командование продемонстрировало способность аль-Ахнафа строить успешные военные планы, принимать быстрые и правильные решения. Его личная храбрость и решительность сыграла немалую роль в осуществлении его планов и претворении в жизнь его решений. Аль-Ахнаф прикладывал огромные усилия при подготовке своих военных планов и не только советовался с теми, кто мог дать полезный совет, но и ходил вечером по лагерю, оставаясь неузнанным, чтобы

послушать, о чём говорят воины. Услышав высказанное кем-то из них мнение, которое казалось ему разумным и правильным, он

спешил поступить согласно этому мнению. Его не волновало, из какого источника черпал он мудрость.

Этот военачальник эпохи 'Усмана رضي الله عنه сражался с врагом своим мечом и своим разумом. Он был очень храбрым человеком и предпочитал подвергать опасности себя, а не своих солдат. Он готов был рисковать собой. А воинам старался обеспечить отдых и безопасность. При этом аль-Ахнаф был очень проницательным и умным человеком и его острый ум и дальновидность берегали силы его войску и избавляли его от многих трудностей.

Это был человек в общине и целая община в одном человеке, господин жителей Востока, называемый не своим именем, как говорил о нём 'Умар ибн аль-Хаттаб رضي الله عنه.

Глава вторая

Открытие новых земель для ислама в Шаме

[70] АбуАбд-ар-Рахман Хабиб ибн Масляма ибн Малик аль-Фихри аль-Хиджази, сподвижник. Когда Пророк ﷺ скончался, ему было двенадцать лет. Принимал участие в третейском суде между 'Али и Му'авией. Его называли «любителем византийцев», потому что он много сражался с ними. Он завоевал Армению, и Му'авия назначил его своим наместником в ней. Умер в Армении в 42 г. х. Его мольбы обычно не оставались без ответа.

Земли, открытые Хабибом ибн Маслямой аль-Фихри^[70]. Как мы уже говорили, в начале правления 'Усмана византийцы собрали в Шаме большое войско, готовясь сражаться с мусульманами, и 'Усман написал в Куфу аль-Валиду ибн 'Укбе, чтобы он послал подкрепление в Шам, и аль-Валид отправил в Шам 8 тыс. воинов под командованием Сальмана ибн Раби'а аль-Бахили. Встретившись с византийцами на их территории, мусульмане нанесли врагу поражение. Им досталось много пленных и военной добычи.

Византийцы заключили союз с тюрками, чтобы вместе сражаться против мусульман, в том числе и тех, которые предприняли поход на Армению с территории Шама. Мусульманами командовал Хабиб ибн Масляма, которые был знатоком военных хитростей. Посоветовавшись, мусульмане решили напасть на командующего вражеским войском Мориана и его людей ночью. Услышав об этом, его жена спросила: «Куда именно ты пойдёшь?» Он ответил: «К шатрам Мориана или в Рай». И он

он обнаружил, что жена опередила его и уже ждёт его там.

После этого события Хабиб продолжал свои походы, открывая для ислама территории Армении и Азербайджана. Иногда он встречал сопротивление, и ему приходилось сражаться. А иногда жители сдавались без боя.

Хабиб ибн Масляма аль-Фихри принадлежит к числу наиболее известных военачальников, сражавшихся с византийцами в Армении. Он сметал целые войска врага, брал приступом крепости, покорял города. Он также предпринимал походы на византийские территории, лежавшие за иракской Джазирой⁶¹, и взял несколько стоявших там крепостей.

А в 25 году Му'авия предпринял поход против византийцев и дошёл до Амории. Он обнаружил, что крепости Тартуса и Ан-такии пусты. Оставив там большое число жителей Шама и Джа-зиры, он вернулся, и на следующее лето туда отправилось войско под командованием Кайса ибн аль-Хурра аль-Абси, который разрушил некоторые из стоявших там крепостей, чтобы враг не смог воспользоваться ими в своих целях.

'Усман ибн Аффан — первый халиф, разрешивший морские походы. В эпоху правления 'Умара ибн аль-Хаттаба رضي الله عنه Му'авия ибн Абу Суфьян, который в то время был наместником Шама, просил у него разрешения предпринять морской поход против византийцев. Однако 'Умар, посоветовавшись с Амром ибн аль-Асом, счёл, что риск слишком велик, и ответил Му'авие отказом. Смирившись с решением Умара и подчинившись ему, Му'авия в душе не переставал лелеять надежду однажды отправиться в морской поход, чтобы открыть для ислама подвластные византийцам территории.

Когда к власти пришёл 'Усман, Му'авия обратился к нему с тем же вопросом, и Усман ответил ему: «Поистине, мне

⁶¹ Джазирой называются северные земли в бассейне рек Тигр и Евфрат, между городами Мосул в Ираке и Ракка в Сирии.

[71] Абуаль-Валид 'Убада ибн ас-Самит ибн Кайс аль-Ансари аль-Хазраджи. Один из тех, кто присягнул в Акабе. Участвовал в битве при Бадре и во всех остальных битвах. Абу 'Убайда назначил его правителем Хомса. Принимал участие в завоевании Египта. Передал много хадисов от Посланника Аллаха ﷺ - Один из тех, кто собирал Коран при жизни Посланника Аллаха ﷺ. Жил в Палестине, обучая верующих Корану. Известны истории, в которых фигурирует он и Му'авия. Они указывают на выдающийся ум и сообразительность 'Убады. Умер в Рам-ле в 34 г. х. Согласно другой версии, он дожил до правления Му'авии и умер в 45 г. х.

попросил у него разрешения предпринять морской военный поход». Но через некоторое время Му'авия снова написал 'Усмани, убеждая его в том, что на самом деле передвижение по морю не так уж трудно, и прося разрешение предпринять морской поход на Кипр. 'Усман написал ему в ответ: «Если твоя жена взойдет на корабль вместе с тобой, то можешь отправляться в путь — я даю тебе своё разрешение. А в противном случае — нет». Халиф 'Усман поставил Му'авиие ещё одно условие: «Не отбирай людей сам и не заставляй их бросать жребий. Возьми с собой только тех, кто добровольно вызовется сопровождать тебя в этом походе, и помоги им». Прочитав послание 'Усмана, Му'авия воодушевился и начал готовиться к походу на Кипр. Он написал жителям прибрежной зоны, чтобы они приводили в порядок суда и собирали их к берегу, на котором стояла крепость Акка. Именно оттуда Му'авия планировал отправиться вместе с мусульманами на Кипр.

Поход на Кипр. Приготовив суда, на которых должно было отправиться в поход войско мусульман, Му'авия выбрал пристань Акки в качестве отправного пункта для своей многочисленной флотилии. Му'авия взял с собой свою жену Фахиту бинт Карзу. 'Убада ибн ас-Самит^[71] также взял с собой в этот поход свою жену Умм Харам бинт Мильхан. История Умм Харам широко известна.

Анас ибн Малик رضي الله عنه рассказывает: «Посланник Аллаха ﷺ нередко заходил к Умм Харам

нажды Пророк ﷺ зашёл к ней, и она накормила его. После еды Посланник Аллаха ﷺ задремал, а проснулся, улыбаясь, и она спросила: "Почему ты улыбаешься, о Посланник Аллаха?" Он сказал: **"Во сне некоторые люди из моей общины были показаны мне как участники военного похода на пути Аллаха, которые восседали посреди этого моря, как цари на тронах"**».

Умм Харам сказала: «Я попросила: "О Посланник Аллаха, обратись к Аллаху с мольбой, чтобы Он причислил к ним и меня!"»

Передатчик этого хадиса сказал: «И Посланник Аллаха ﷺ обратился к Аллаху с такой мольбой за неё».

Умм Харам сказала: «Затем он преклонил голову, а потом проснулся, улыбаясь, и я спросила: "Почему ты улыбаешься, о Посланник Аллаха?" — на что Пророк ﷺ ответил: **"Во сне некоторые люди из моей общины были показаны мне как сражающиеся на пути Аллаха"**, сказав то же, что и в первый раз. Я попросила: "О Посланник Аллаха, обратись к Аллаху с мольбой, чтобы Он причислил к ним и меня!" — и он сказал: **"Ты из числа первых"**» [Бухари].

Умм Харам приняла участие в морском военном походе Му'авии ибн Абу Суфьяна, сойдя же на берег, она упала со своего верхового животного и разбилась насмерть.

Несмотря на то что Му'авия никого не принуждал к участию в этом походе, желающих оказалось столько, что в этот поход Му'авия отправился в сопровождении огромного войска. Это свидетельствует о том, что мир этот с его благами сделался ничтожным в глазах мусульман и не мог завлечь их, несмотря на то что мирские блага окружали их со всех сторон и сделались легкодоступными.

Мусульмане благодаря своему воспитанию понимали, что **«то, что у Аллаха, лучше и долговечнее»**, и что Аллах избрал их

⁶² Посланник Аллаха ﷺ часто навещал Умм Суляйм и её сестру Умм Харам бинт Мильхан. Умм Суляйм он сообщил благую весть о Рае, а Умм Харам предрёк участие в морском военном походе вместе с другими сражающимися на пути Аллаха.

Зайд ибн Куляйб ан-Наджжари аль-Ансари. В его доме остановился Посланник Аллаха ﷺ по приезду в Медину. Один из величайших сподвижников. Принимал участие в битве при Бадре. Рано принял ислам, передавал ха-дисы от Пророка ﷺ, участвовал в некоторых сражениях вместе с Пророком ﷺ и завоеваниях после его кончины до самой своей смерти. Абу Айюб аль-Ансари скончался в 50 г. х., находясь среди воинов, выступивших в поход на Константинополь. Его могила известна и находится под крепостной стеной Стамбула.

ния справедливости, распространения нравственных достоинств и возвышения ислама. Они были убеждены в том, что выполнение этой задачи и есть их истинное предназначение в этой жизни и усердие на пути Аллаха — путь к обретению довольства Всевышнего, и если они будут делать упущения в выполнении этой задачи и уклоняться от исполнения своих обязанностей перед Всевышним, Он лишит их Своей помощи в этом мире и Своего довольства в мире вечном, а это — явный убыток! Поэтому они поспешили присоединиться к Му'авие и устремились к приготовленным судам, опережая друг друга. Возможно, хадис, переданный Умм Харам, произвёл на них впечатление и подтолкнул их к участию в осуществлении предсказания Посланника Аллаха ﷺ о морском походе, в который отправятся мусульмане. Поход состоялся в 28 г. х. (649 г.), как только закончилась зима.

Войско Шама отправилось из Акки к Кипру. Когда мусульмане сошли на берег, Умм Харам подошла к своему верховому животному, чтобы сесть на него, однако животное вскинулось и сбросило Умм Харам. Та упала и сломала себе шею. Мусульмане похоронили Умм Харам на Кипре и оставили её тело там как символ жертв, которые пришлось принести мусульманам ради распространения своей религии. Её могила известна как могила праведной женщины.

Му'авия собрал своих сподвижников, среди которых были и Абу Айюб Халид ибн Зайд аль-Ансари^[72], Абу ад-Дарда, Абу Зарр

аль-Гифари, 'Убада ибн ас-Самит, Василя ибн аль-Аска, Абдаллах ибн Бишр аль-Мазини, Шаддад ибн Аус ибн Сабит, аль-Микдад ибн аль-Асвад, Ка'б аль-Ахбар ибн Мати и Джубайр ибн Нуфайр аль-Хадрами. Посоветовавшись, они послали к киприотам, чтобы сказать им, что они пришли не для того, чтобы захватить остров, а для того, чтобы призвать жителей острова к исламу, а также обезопасить границы исламского государства со стороны Шама, потому что византийцы, отправляясь в военный поход, использовали Кипр как место для отдыха и брали на острове необходимое для походов продовольствие, когда его запасы у них истощались. Таким образом, византийцы представляли для Шама постоянную угрозу. И до тех пор, пока мусульмане не убедились в лояльности и покорности жителей острова, Кипр оставался стрелой, направленной в сторону границ исламского государства. Однако жители острова не сдались и не открыли им ворота, а укрылись в крепостях в столице. Они не вышли к мусульманам, боясь сражения, а ждали, когда византийцы придут и защитят их. Тогда мусульмане пошли в атаку.

Капитуляция и требование о заключении мирного договора. Мусульмане подошли к главному городу Кипра, Константине. Не прошло и нескольких часов, как жители попросили заключить с ними мирный договор, и мусульмане удовлетворили их просьбу. При этом обе стороны огласили свои условия. Если говорить об условиях жителей Кипра, то они поставили мусульманам условие о том, что мусульмане не должны требовать того, из-за чего могут испортиться их отношения с византийцами, потому что у них не было сил сражаться с ними. Мусульмане со своей стороны поставили следующие условия.

1. Мусульмане не обязаны защищать жителей острова от нападений извне.
2. Жители острова обязаны докладывать мусульманам о действиях византийцев.
3. Жители острова обязаны выплачивать мусульманам джизью в размере 7 200 динаров ежегодно.

4. Жители острова не должны помогать византийцам, если те решат напасть на земли мусульман, и выдавать их секреты.

После заключения договора мусульмане вернулись в Шам. Этот поход показал способность мусульман к морским походам и сражениям и стал прекрасной тренировкой, позволившей мусульманам подготовиться к сражениям на море с византийцами, которые хотели напасть на Шам и мечтали вернуть Александрию.

[73] 'Абдаллах ибн Кайс аль-Хариси, командующий флотом. Жил в Шаме. Му'авия отправил его завоёвывать Кипр в 27 г. х. Он участвовал в пятидесяти военных походах и сохранил своё войско. Византийцы убили его, когда он следил за ними, в 53 г. х.

Абдаллах ибн Кайс^[73] — **командующий флотом мусульман в Шаме.** Му'авия поручил командование флотом Абдаллаху ибн Кайсу аль-Джаси, союзнику бану Фаззара. Он предпринял пятьдесят военных походов в зимнее и в летнее время, и при этом ни один из его воинов не утонул и не погиб. Он постоянно просил у Аллаха благополучия для своих солдат и молил Его, чтобы Он не взыскивал с него, командующего, за то, что может случиться с ними.

Однажды он отправился на разведку. Его лодка причалила к пристани, стоявшей в византийских владениях. По пристани ходили люди, просившие подаяния, и Абдаллах подал им. Одна женщина из числа этих попрошайек вернулась в свою деревню и сказала: «Не хотите ли заполучить Абдаллаха ибн Кайса?» Они спросили: «А где он?» Она ответила: «На пристани». Люди спросили: «Да как же ты узнала его?» Она ответила, упрекая их: «Абдаллаха каждый узнал бы!» И они бросились к нему, и он погиб в неравном бою, а его помощник-моряк убежал. Добравшись до лаге-

ря мусульман, он рассказал обо всём воинам Абдаллаха. Суфьян ибн 'Ауф аль-Азди, который должен был в случае гибели Абдаллаха занять его место, сразился с византийцами.

Когда женщину, указавшую на Абдаллаха, спросили, как она узнала его, она ответила: «Он выглядел, как торговец, однако, когда я попросила у него подавание, он подал мне, как подают цари, и я поняла, что это Абдаллах ибн Кайс».

Такими были командующие мусульман. Они вершили великие дела и подавали пример своим преемникам. Абдаллах отправился на разведку сам, рискуя жизнью, хотя мог бы поручить это кому-то из своих воинов. И он воплощал исламскую нравственность, даже когда речь шла о женщинах и слабых людях из числа врагов. Он протягивал им руку помощи, выражая сочувствие и участие, и раздавал деньги, в которых многие так сильно нуждаются. К своим воинам он относился мягко и терпеливо, не проявляя жестокости и высокомерия. А когда случалась беда, он демонстрировал свой оптимизм и надежду на скорое избавление и благополучный исход. Он не давал отчаянию и растерянности овладеть собой, зная, что они приводят дела человека в беспорядок и не приносят ничего, кроме вреда.

Киприоты нарушают договор. В 32 г. х. киприоты нарушили договор, который заключили с мусульманами, под давлением византийцев, которые потребовали обеспечить их кораблями для походов против мусульман.

Узнав о вероломстве киприотов, Му'авия твёрдо решил установить власть исламского государства над Кипром. Он напал на остров с одной стороны, а Абдаллах ибн Са'д со своими воинами — с другой. Они сражались с жителями Кипра, нанесли им поражение и собрали много пленных и военной добычи. Под давлением мусульманских сил правитель Кипра вынужден был попросить о заключении мирного договора. Му'авия восстановил нарушенный киприотами договор, оставив в силе прежние условия.

Но на этот раз Му'авия не стал уводить войска с Кипра, опасаясь оставлять город без воинов, которые могли бы защитить остров и обеспечить безопасность его жителям, чтобы они боль-

ше не восставали против мусульман. Он оставил на острове 12 тыс. воинов, отправив к ним и отряды из Баальбека, построил там город с мечетью и гарантировал воинам выплату жалованья за порученную им службу. После этого на острове воцарилось спокойствие, и мусульмане больше не ожидали внезапных нападений византийцев с этой стороны.

Мусульмане заметили, что у Кипра нет военной мощи и византийцы подчиняли себе его жителей и заставляли помогать им. И они решили, что должны защищать этих людей и избавить их от ига византийского господства. Исма'иль ибн Айяш сказал: «Жители Кипра слабы и бессильны, и византийцы подчинили их самих и используют их женщин, и мы обязаны защитить их».

[74] 'Абд-ар-Рахман ибн Джубайр ибн Нуфайр передаёт со слов своего отца: «После завоевания Кипра я видел, как Абу ад-Дарда сидел в одиночестве и плакал. Я спросил его: "О Абу ад-Дарда! Что заставляет тебя плакать в день, в который Аллах возвеличил ислам и мусульман?" Он ответил: "Горе тебе, о Джубайр! Как ничтожны люди пред Аллахом, когда они ослушиваются Его велений... Это была могущественная община, обладавшая властью, однако они отвернулись от велений Аллаха, и с ними случилось то, что ты видишь!"» [Ахмад]..

«Как ничтожны пред Аллахом его рабы, когда они ослушиваются Его». Во время кипрских походов Абу ад-Дарда посмотрел на взятых в плен врагов и заплакал, а потом изрёк: «Как ничтожны пред Аллахом его рабы, когда они ослушиваются Его! Посмотри на этих людей... Когда-то они были могущественными победителями и им не смели перечить, а когда они перестали исполнять веления Всевышнего и ослушались Его, то стали такими, каким ты видишь их сейчас!»^[74]

Эти слова свидетельствуют о глубоком понимании религии и жизни. Этот благородный сподвижник плакал об этих людях, потому что, упрямо и высокомерно отвергая обращенный к ним призыв, они обрекли себя на ничтожное существование. Будь они более благоразумными, они вняли бы призыву

и тем самым сохранили бы свою власть, а их страны процветали бы под защитой и покровительством исламского государства, но они не захотели этого, и их постигла печальная участь...

'Убада ибн ас-Самит делит военную добычу, собранную на Кипре. 'Убада ибн ас-Самит сказал Му'авие (да будет доволен Аллах ими обоими): «В моём присутствии Посланник Аллаха ﷺ сказал во время похода на Хунайн, когда люди заговорили с ним о военной добыче: "Из этой добычи, дарованной вам Аллахом, я не имею права ни на что, кроме хумуса, да и тот вернётся к вам же". Так что бойся Аллаха, о Му'авия, и дели военную добычу, как полагается, и не давай из неё никому больше того, что принадлежит ему по праву». Му'авия сказал: «Я поручаю раздел военной добычи тебе, ибо нет в Шаме никого более достойного и более знающего, чем ты. Дели же её между теми, кому она полагается, и бойся Аллаха». И 'Убада разделил военную добычу между воинами. Ему помогали Абу ад-Дарда и Абу Умама [аль-Мухибб. Рийад].

Египет и прилегающие к нему области, открытые для ислама

Подавление восстания в Александрии. Для византийцев потеря Александрии стала тяжким испытанием, и они ждали удобного момента, чтобы попытаться вернуть себе город. И они стали побуждать находившихся в Александрии византийцев к восстанию и выходу из-под власти мусульман. Причиной была убеждённость византийцев в том, что они не смогут жить спокойно на своей земле после потери Александрии. Побуждения эти пришлись византийцам, жившим в Александрии, по душе, и они написали Константину, сыну Ираклия, что мусульман мало, а византийцы живут в унижении.

'Усман отозвал Амра ибн аль-Аса из Египта и назначил на его место Абдаллаха ибн Са'да ибн Абу Сарха. Как раз в это время командующий силами византийцев прибыл в Александрию, чтобы вернуть город под византийское владычество и отбить его у мусульман. Его огромное войско прибыло на трёхстах судах, которые вместе с воинами везли всё необходимое — оружие, снаряжение и так далее.

Узнав о прибытии византийского войска, жители Александрии написали 'Усману, прося вернуть в Египет Амра ибн аль-Аса, чтобы он возглавил мусульман в сражении с приплывшими византийцами, поскольку у Амра был большой опыт сражений с ними и они боялись его. 'Усман удовлетворил их просьбу и отправил Амра обратно в Египет.

Ворвавшиеся в город византийцы разграбили его и, ничего после себя не оставив, продолжили начатое в окрестных поселениях. 'Амр не спешил вмешиваться: он хотел, чтобы жители Египта увидели разницу между жизнью под властью мусульман и жизнью под властью византийцев и чтобы их сердца наполнились ненавистью к византийцам и они уже не ощущали ни малейшей симпатии или склонности к ним.

Предводитель византийцев тем временем повёл свои войска в Нижний Египет. 'Амр так и не встретился с ним. Никто не оказывал ему сопротивления. Амр считал, что враг сам должен прийти к нему и что нечестие, творившееся византийцами в Египте, в ближайшем будущем обеспечит мусульманам, когда они выступят против византийцев, поддержку и помощь местного населения. Амр сформулировал свою политику следующим образом: «Пусть идут ко мне, ибо, поистине, они вредят тем, мимо кого проходят, и им достанется друг от друга». Расчёт Амра оказался точным: встревоженные безумствами и бесчинствами византийцев, египтяне стали искать способ освободиться от высадившейся на их землях орды.

Когда предводитель византийцев дошёл до Nikeи, Амр приготовился к встрече с ним и повёл свои войска в наступление. Два войска встретились у крепости на берегу Нила. Они сражались насмерть, стояли до последнего, проявляя невероятное упорство и стойкость. Видя это, Амр въехал верхом в войско врага и стал разить вражеских героев направо и налево. В его коня попала стрела, и он пал под Амром. Спешившийся Амр присоединился к пехоте мусульман и продолжил храбро сражаться. Увидев его, мусульмане воодушевились и стали сражаться как львы, и звон мечей вокруг больше не внушал им страха. Увидев воодушевление мусульман, византийцы, напротив, сникли и пали духом. Мусульмане начали теснить их. Отступая, византийцы устремились к Александрии, надеясь найти в её крепостях и за её стенами надёжное укрытие и спасение от замаячившего перед их глазами призрака смерти.

Увидев, что византийцы терпят поражение, египтяне вышли и принялись чинить для мусульман дороги и мосты, испорчен-

ные отступающим врагом. Они не скрывали своей радости от победы мусульман над византийцами, которые принесли в Египет разорение и горе и посягнули на имущество и честь местных жителей. Египтяне покрыли нехватку оружия и продовольствия у мусульман.

Подойдя к Александрии, 'Амр осадил город, направил на него метательные орудия и продолжал обстрел крепостных стен до тех пор, пока они не потеряли свою прочность. Силы осаждённых и их решимость таяли с каждым днём...

Наконец городские ворота распахнулись, и мусульмане вступили в город. С боем продвигались они к центру города, разя врага и забирая в плен женщин и детей. Те, кому удалось спастись бегством, бросились к кораблям, на которых приплыли, чтобы убраться восвояси. Их предводитель погиб. Бои продолжались до тех пор, пока мусульмане по приказу Амра ибн аль-Аса не остановились в центре города. К тому времени оставшиеся в городе уже почти не оказывали сопротивления мусульманскому войску. После завершения боёв Амр велел построить мечеть на том месте, где было прекращено сражение. Эта мечеть получила название *масджид ар-рахма* — 'мечеть милосердия'.

В древнюю столицу вернулось спокойствие. Успокоились и сердца египтян. В город вернулись те, кто бежал, когда византийцы вторглись в город. Среди них был и коптский патриарх Вениамин. Он попросил Амра не причинять зла коптам, поскольку они не нарушали договора с мусульманами и не уклонялись от исполнения взятых на себя обязательств. Он также попросил Амра не заключать мир с византийцами.

Египтяне пришли со всех сторон к Амру, чтобы поблагодарить его за освобождение их от византийского гнёта. Они также попросили вернуть им их имущество, отобранное у них византийцами и оказавшееся в руках мусульман после поражения византийцев, мотивировав это тем, что они, египтяне, не выступали против мусульман и сохраняли свою лояльность по отношению к ним, — и Амр удовлетворил их просьбу. Каждый, кто мог представить доказательства, получил право забрать назад свою собственность.

'Амр велел разрушить крепостную стену, окружавшую Александрию. Это произошло в 25 г. х. Несмотря на отсутствие стены, жителям Александрии не о чем было тревожиться. Земли, которые прилегали к Александрии с восточной и южной стороны, были в руках мусульман. Западную сторону Амр ибн аль-Ас обезопасил, открыв для ислама Барку, Зувайлю и Триполи. Он заключил с жителями этих областей мирный договор с условием, что они будут выплачивать джизью, и они выплачивали её добровольно. Если же говорить о северной стороне, которая оставалась под властью византийцев, то византийцы получили хороший урок от мусульман — такой, что о возвращении города они и думать забыли. И даже если бы они думали об этом, то как им было войти в город, в котором не было у них помощников и союзников? Тем более что мусульмане зорко наблюдали за морем.

Открытие Нубии для ислама. С разрешения халифа 'Умара ибн аль-Хаттаба ﷺ Амр ибн аль-Ас отправился в Нубию, чтобы открыть эту область для ислама. Однако боевая тактика местного населения оказалась для мусульман совершенно новой: они метко стреляли из луков, выбивая глаза воинам. В первой же битве нубийцы выбили в общей сложности 150 глаз. Мусульмане согласились на мирный договор, однако Амр отказался заключать его, желая добиться более выгодных для мусульман условий.

Когда наместником Египта стал Ибн Са'д, он предпринял поход на Нубию в 31 г. х. Мусульмане встретили яростное сопротивление нубийцев и снова лишились многих глаз.

Нубийцы попросили Ибн Са'да заключить с ними перемирие. Оно было заключено и продержалось шесть веков. Они подписали договор, согласно которому Нубии гарантировалась независимость, а нубийцы избавляли мусульман от необходимости беспокоиться о южных границах исламского государства. Нубия и исламское государство могли вести торговлю. Мусульмане получили возможность для более близкого общения с нубийцами и в результате многие из них приняли ислам.

Африканские земли, открытые для ислама. К главным целям Амра ибн аль-Аса, предпринявшего походы на Барку, Триполи и другие районы Ливии, относилось открытие этих областей для ислама и освобождение от византийского ига не только страны, но и сердец, чтобы они обрели возможность увидеть истинное положение вещей и получили право самостоятельно выбирать свой путь в этой жизни. Амр принёс свет на эти земли, погружённые во мрак язычества и идолопоклонства, где совершались жертвоприношения лжебогам и люди поклонялись друг другу вместо Бога. Он помог им выйти из мрака к свету и из поклонения себе подобным к поклонению Господу людей. Как пишет профессор Салих Мустафа об африканских походах Абдаллаха ибн Са'да, в 26 г. х. (646 г.) Амр ибн аль-Ас был снят с должности наместника Египта и на его место был назначен Абдаллах ибн Са'д. Абдаллах посылал конные отряды к окраинам африканских земель, как это делалось во времена Амра ибн аль-Аса, и они возвращались после этих коротких набегов с военной добычей. Набеги на эти области (Тунис) имели вполне конкретную цель: ознакомиться с положением, провести разведку. Эти набеги стали своеобразным предисловием к открытию названных областей для ислама. Собрав необходимые, стратегически важные сведения об особенностях местности, численности и вооружении проживающих в этих областях людей, Абдаллах попросил у халифа разрешения приступить к открытию этих областей для ислама, и 'Усман разрешил ему.

Когда Абдаллах обратился к 'Усману с этой просьбой, тот по своему обычаю собрал сподвижников и начал советоваться с ними. Все они высказались за то, чтобы Абдаллах приступал к открытию африканских земель для ислама, за исключением Абу аль-А'вара Са'ида ибн Зайда, которой продолжал придерживаться мнения 'Умара ибн аль-Хаттаба, считавшего, что никто из мусульман не должен предпринимать поход на Африку. Когда было достигнуто согласие в этом вопросе, 'Усман призвал мусульман готовиться к походу. Медина — столица исламского халифата —

приготовилась принимать добровольцев и снаряжать их, чтобы потом отправить в Египет для участия в африканских походах под командованием Абдаллаха ибн Са'да.

Эти походы были очень важными, и им уделялось немало внимания. Об этом свидетельствует и тот факт, что в них участвовали сподвижники: вместе с воинами в Египет отправились аль-Хасан и аль-Хусейн, Ибн 'Аббас, Ибн Джа'фар и так далее.

Только из трёх племён о своём желании принять участие в походе заявило соответственно 600, 700 и ещё 700 человек. 'Усман обратился к выступавшим с речью, побуждая их сражаться на пути Всевышнего, и сказал: «Я поручаю командовать вами аль-Харису ибн аль-Хакаму — до тех пор, пока вы не доберётесь до Абдаллаха ибн Са'да. После этого он должен командовать вами. Вручаю вас Аллаху...»

Говорят, что 'Усман помог мусульманам, отправлявшимся в поход, дав им тысячу верблюдов, на которых должны были ехать слабые участники похода. Добравшись до Египта, это войско присоединилось к войску Абдаллаха ибн Са'да. Из Фустата двадцатитысячное войско под командованием Абдаллаха ибн Са'да отправилось через Египет к границе Египта с Ливией. Когда они дошли до Барки, к ним присоединился 'Укба ибн Нафи' аль-Фихри со своими воинами. Во время этого перехода мусульмане не встретили никаких препятствий и трудностей. Жители Барки были верны договору, заключённому с мусульманами ещё при Амре ибн аль-Асе: они посылали в Египет то, что должны были выплачивать согласно договору, сами, не дожидаясь, когда к ним явится сборщик. Сам Амр ибн аль-Ас говорил: «Если бы не моё имущество в Хиджазе, я поселился бы в Барке. Я не знаю более спокойного и далёкого от всяких смут места».

После присоединения 'Укбы к войску Абдаллаха мусульмане продолжили движение. Несмотря на спокойную обстановку, Абдаллах не терял бдительности и посылал небольшие отряды на разведку во всех направлениях, чтобы вовремя заметить любую опасность, которая могла угрожать его войску. Развед-

ка дала результаты: были замечены боевые корабли, принадлежавшие византийцам. Они стояли на якоре у ливийского берега недалеко от Триполи. Спустя некоторое время всё, что было на этих кораблях, стало военной добычей мусульман, и около 100 человек были взяты в плен. Это была первая ценная добыча мусульман на пути, который они проделали ради открытия Африки для ислама.

'Абдаллах ибн Са'д со своим войском продолжил своё продвижение к намеченным африканским областям. Он по-прежнему посылал небольшие отряды на разведку во всех направлениях. Войско дошло до города Субайтла (Сбейтла), не подвергнувшись ни одному нападению. Там и встретились два войска — войско Абдаллаха ибн Са'да и войско Георгия, правителя африканских областей. Последнее насчитывало около 120 тыс. воинов. Командующие поддерживали связь: Абдаллах призывал Георгия к исламу и убеждал его подчиниться велению Аллаха или согласиться на джизью и признать над собой власть исламского государства, сохранив верность своей религии. Однако тот отверг все предложения Абдаллаха, проявив упрямство и высокомерие вместе со своими воинами. У мусульман не оставалось выбора — приходилось сражаться. Сражение продолжалось несколько дней, а потом к мусульманам пришло подкрепление под командованием Абдаллаха ибн аз-Зубайра, от руки которого и пал Георгий.

Об этом походе также передаётся, что Абдулах ибн аз-Зубайр сказал Абдаллаху ибн Са'ду: «Наше пребывание здесь затягивается, а к нам регулярно прибывают подкрепления. Да и они на своей земле, тогда как мы отрезаны от мусульман и их земель. И я считаю, что завтра нам следует оставить группу героев-мусульман в палатках наготове, а самим сражаться с византийцами в их лагере до тех пор, пока они не устанут. А когда они вернутся к своим шатрам и мусульмане вернутся, ожидающие в палатках — не участвовавшие в сражении и отдохнувшие — нападут на них неожиданно. Быть может, Аллах дарует нам победу над ними».

Они, посоветовавшись с другими сподвижниками и заручившись их согласием, так и сделали. Обычно после сражения мусульмане и византийцы расходились в полдень. Однако на этот раз 'Абдаллах не позволил врагу отойти. Сражение продолжалось до тех пор, пока византийцы не выбились из сил. Наконец они разошлись. И мусульмане, и византийцы опустили оружие, падая от усталости. Тогда 'Абдаллах ибн аз-Зубайр собрал отдохнувших воинов, не принимавших участия в сражении, и повёл их на византийцев. Нападение было столь неожиданным, что те даже не успели надеть своё оружие и доспехи. Ибн аз-Зубайр убил Георгия. Абдаллах осадил город. Осада закончилась взятием города, которое принесло мусульманам огромную военную добычу: каждый пеший воин получил тысячу, а конный — три тысячи динаров.

Византийцы, находившиеся на берегу, увидев, в каком положении оказался Георгий и жители Субайтлы, собрались вместе и стали вести переписку по поводу Абдаллаха ибн Са'да, который явился, чтобы сражаться с ними. Испугавшись его, они решили начать переговоры с ним и написали ему, что готовы откупиться от него, лишь бы он ушёл вместе со своим войском. Они же со своей стороны обязались ни в чём не препятствовать ему. Они послали ему 300 кинтаров золота (по другим данным, 100) в качестве джизьи с условием, что он должен перестать сражаться с ними и покинуть их территорию. Абдаллах согласился на эти условия и забрал посланную ими джизью. Согласно условиям договора, захваченное мусульманами до заключения договора оставалось им, а захваченное после его заключения они должны были вернуть.

Покорив Субайтлу, Абдаллах послал войска в соседние области. Они дошли до Кафсы, захватив пленных и военную добычу. Он также послал отряды к крепости Аджум, в которой укрылись жители этой области. Мусульмане осадили крепость и осада, как мы уже говорили, завершилась заключением мирного договора с жителями африканских областей. 'Абдаллаху ибн аз-Зубайру досталась дочь Георгия, попавшая

в плен. 'Абдаллах ибн Са'д послал 'Абдаллаха ибн аз-Зубайра к 'Усману, чтобы сообщить ему об одержанных победах.

Геройство 'Абдаллаха ибн аз-Зубайра. Ибн Касир упоминает о подвигах Абдаллаха ибн аз-Зубайра во время этого похода. В Африку отправились 20 тыс. мусульман под командованием Абдаллаха ибн Са'да ибн Абу Сарха. В составе войска были Абдаллах ибн "Умар, Абдаллах ибн аз-Зубайр и другие сподвижники. Их встретил правитель берберов Георгий с огромным войском, которое насчитывало 120 тыс. воинов, а по другим данным — 200 тыс. Когда два войска встретились, правитель берберов велел им окружить мусульман. Положение мусульман было чрезвычайно трудным и опасным. Абдаллах ибн аз-Зубайр сказал: «И я посмотрел на царя Георгия, который находился позади рядов, сидя верхом на неарабском коне. При этом две рабыни обмахивали его опахалами, сделанными из павлиньих перьев. Тогда я отправился к Абдаллаху ибн Са'ду ибн Абу Сарху и попросил его дать мне людей, которые могли бы прикрыть меня, чтобы я мог подобраться к правителю берберов. Он снарядил отряд, состоявший из смелых и доблестных воинов, и велел им прикрывать меня. Я сумел пройти сквозь ряды, поскольку берберы решили, что я гонец, который везёт послание их правителю. Когда я приблизился, царь, почуяв недоброе, обратился в бегство на своём коне. Я догнал его и пронзил копьём. Потом я взял меч, отрубил ему голову, насадил её на своё копьё и крикнул: "Аллаху акбар!" Увидев это, берберы пришли в ужас и разбежались, словно куропатки». Мусульмане начали преследовать бежавших вражеских воинов, разя одних и захватывая в плен других. Им досталась богатая военная добыча. Это произошло в Субайтле, в двух днях пути от Кейруана. Это было первое сражение, в котором отличился Абдаллах ибн аз-Зубайр [Ибн Касир. Бидайа].

Кажущаяся на первый взгляд безрассудной смелость Абдаллаха, который подверг себя смертельной опасности, при том что за 27 лет, прожитые им до этого похода, ничего подобного за ним не замечали, объясняется либо пониманием того, что

уничтожение предводителя приведёт к рассеиванию вражеского войска и избавит мусульман от жестокого и трудного сражения, либо стремлением 'Абдаллаха к мученической смерти.

Не следует забывать и о героях, которые прикрывали 'Абдаллаха ибн аз-Зубайра во время его героического поступка и рисковали жизнью вместе с ним. История не сохранила для нас их имена, но их подвиг остался на её страницах.

Африканские походы не были лёгкими для мусульман. Им пришлось пожертвовать многим. Немало мусульман полегло на полях сражений. Среди тех, кто нашёл свою смерть во время этих походов, — Абу Зуайб аль-Хузали, известный поэт.

Сражение Зат-ас-Савари. Африканские походы мусульман стали серьёзным ударом для византийцев. Их берега оказались в опасности после того, как флот мусульман захватил побережье Средиземного моря от Родоса до Триполи. Константин, сын Ираклия, собрал корабли византийского флота и повёл в бой тысячу судов, решив отомстить мусульманам за постоянные потери, которые византийцы несли на суше. 'Усман رضي الله عنه разрешил отражать агрессию. Му'авия послал суда мусульман под командованием Буера ибн Артаа^[75], к которому присоединился Абдаллах ибн Са'д с египетскими судами. Всего было 200 судов. Войско мусульман, в составе которого было много героев, опытных, доблестных воинов, участвовавших в прежних сражениях и не единожды наносивших поражение византийцам, а пото-

[75] АбуАбд-ар-Рахман Буер ибн Артаа аль-Амири аль-Кураши. Отважный предводитель и доблестный воин. Родился в Мекке до переселения. Принял ислам в раннем возрасте. Был одним из воинов Му'авии. Му'авия направлял его в Медину, Мекку и Йемен сражаться со сторонниками Али. Затем он назначил его наместником Басры. Позже он выступил против византийцев и дошёл до Константинополя, после чего заболел и сошёл с ума. Умер в 86 г. х. в возрасте около 90 лет.

му никакого страха перед ними не испытывавших, отправилось в путь. Численное превосходство врага не пугало мусульман. Они вышли в море, думая лишь о том, как укрепить религию Аллаха и сломить могущество византийцев. Эта историческая битва имела несколько причин. Ниже приводятся некоторые из них.

Мусульмане нанесли византийцам в Африке сильные удары.

Византийцы потеряли контроль над восточными и южными берегами после того, как эти территории перешли под контроль мусульманского флота.

Византийцы боялись, что флот мусульман усилится и они пойдут на Константинополь.

Константин, сын Ираклия, хотел вернуть своей империи её прежнее могущество и авторитет, потерянные в результате постоянных поражений на суше и сражений на берегах Шама, Египта и Барки.

Это была битва за господство в Средиземном море. Византийцы, затевая это сражение, думали, что её исход предрешён и победа им обеспечена. Сражение, к которому византийцы готовились, представлялось им прекрасной возможностью вернуть себе потерянные острова, а потом напасть на берега арабских земель.

Византийцы хотели предпринять ещё одну попытку вернуть себе Александрию из-за её огромной стратегической важности. Существуют исторические доказательства переписки Константина, сына Ираклия, с жителями города.

Это некоторые причины сражения Зат-ас-Савари.

Место сражения. Историки не дают однозначного ответа на этот вопрос. Арабские источники не называют точного места, за исключением, согласно нашему знанию, одного источника.

«*Фатих Миср ва ахбаруха*»: приводится речь Абдаллаха ибн Са'да ибн Абу Сарха, в которой упоминается только, что у византийцев была тысяча кораблей, однако место сражения не называется.

«*Тарих* = История» ат-Табари: сражение упоминается при описании событий 31 г. х. Автор связывает это сражение с победами, которые мусульмане одержали над византийцами в Африке,

и пишет: «Византийцы никогда не собирали войско, подобное тому, которое собрали для этого сражения».

«*Аль-Камиль фи ат-тарих* = Полный труд по истории»: место сражения также не упоминается, а причины связываются с победами, которые мусульмане одержали в Африке.

«*Аль-Бидайа ва ан-нихайа* = Начало и конец»: упоминается, что войско византийцев было очень многочисленным — такого они не собирали раньше для мусульман, и у них было 500 судов и сражение состоялось где-то у берегов Магриба⁶³.

«*Тарих аль-умам аль-ислямиййа* = История мусульманских народов»: точное место сражения также не названо, однако профессор Шауки Абу Халиль считает, что сражение имело место на берегах Александрии, и называет следующие причины: в книге «*Ан-Нуджум ас-захира фи мулюк Миср ва аль-кахира* = Яркие звёзды: цари Египта и Каира» говорится, что битва Зат-ас-Савари была на море со стороны Александрии, а в «Тарихе» Ибн Хальдуна упоминается о том, что, когда Абдаллах вернулся из африканских походов, Константин, сын Ираклия, повёл 600 судов к Александрии. Вообще арабские источники связывают эту битву с потерями византийцев в Северной Африке.

У византийцев флот был давно, и они контролировали Средиземное море. Поэтому логично было бы предположить, что, потеряв стратегически важную для них Александрию, они направятся именно к её берегам, дабы попытаться вернуть себе город. Особенно если учесть, что ранее жители вели переписку с прежним византийским императором. В случае удачного исхода византийцы получали возможность уничтожить совсем молодой, только зарождавшийся флот мусульман, а также вернуть себе контроль над Средиземным морем.

Неарабские источники называют точное место сражения: у берегов Финикии, недалеко от города Мерса-Матрух.

⁶³ Магриб (букв. 'запад') — страны Северной Африки, расположенные западнее Египта.

Ход сражения. Малик ибн Аус ибн аль-Хадасан рассказывает: «Я был вместе с мусульманами в сражении Зат-ас-Савари. Мы встретились в море и увидели столько кораблей византийцев, сколько нам не приходилось видеть раньше. Ветер был против нас, и мы встали на якорь. Византийцы встали на якорь недалеко от нас. Мы сказали им: "Не будем пока нападать друг на друга". Они ответили: "Хорошо, пусть будет по-вашему, если вы гарантируете нам то же". Мы предложили им: "Если вы согласитесь, мы сойдём на берег и сразимся с вами там. А если нет, тогда будем сражаться на море". Однако они в один голос закричали: "Море! Море!"»

Это свидетельствует о том, что византийцы всецело полагались на свой немалый опыт морских сражений. Рассчитывая на свои основательные знания в этой области военной науки, византийцы предпочитали сражаться на воде, тем более что они знали о том, что мусульмане лишь недавно построили свой флот.

Эту ночь оба войска провели на море, причём положение мусульман было трудным. Командующий мусульман сказал своим товарищам: «Дайте мне совет». Они сказали: «Выждем ночь и разузнаем всё, что можно, о враге». Эту ночь мусульмане провели, совершая молитву, обращаясь к Всевышнему Аллаху с мольбами и поминая Его. А византийцы на своих кораблях ударяли в колокола. Утром Констант⁶⁴ хотел скорее начать сражение. Однако Абдаллах ибн Са'д, закончив совершать утреннюю молитву с мусульманами, посоветовался со своими товарищами, и вместе они придумали великолепный план: перевести сражение на сушу, несмотря на то что и они, и противник находились на море. Как же был осуществлён этот план? Корабли мусульман подошли вплотную к кораблям византийцев, а потом, прыгнув в воду, мусульмане привязали свои корабли к кораблям византийцев прочными верёвками.

⁶⁴ Констант II (7 ноября 630 — 15 сентября 668) — византийский император (641-668), сын Константина III, внук Ираклия. Пришёл к власти, устранив мачеху Мартину и дядю Ираклона.

В море покачивалось 1 200 кораблей, каждые 10 или 20 из которых были привязаны друг к другу. Получились островки, на которых, согласно плану мусульман, и должно было состояться сражение. 'Абдаллах велел мусульманам построиться рядами на кораблях, обратился к ним с наставлением и увещанием и велел им читать Коран, особенно суру «Добыча», потому что в ней упоминаются единство, стойкость и терпение.

Византийцы начали сражение, считая, что, выбрав море, они уже почти победили. Воодушевлённые этой надеждой, они устремились к кораблям мусульман, нанося им первый решительный удар. Сражение было жестоким и кровопролитным — настолько, что вода вокруг кораблей окрасилась кровью. Тела сбрасывали в воду, кто-то падал в неё сам. Волны подогнали корабли к берегу. Византийский летописец Феофан⁶⁵ назвал эту битву вторым Ярмуком.

Византийцы пытались потопить корабль 'Абдаллаха ибн Са'да, командующего мусульман. Византийский корабль хотел взять корабль Абдаллаха на abordаж, однако положение спас Алькама ибн Язид аль-Гутайфи, перерубивший своим мечом цепь, которой византийцы зацепили корабль Абдаллаха.

Мусульмане проявили стойкость и терпение в этом сражении, как обычно поступали во всех своих битвах, и Всевышний Аллах даровал им победу за проявленное ими терпение. Оставшиеся корабли противника дрогнули, сам Константин едва не попал в плен к мусульманам, как упоминает Ибн Абд-аль-Хакам. Он ударился в бегство, после того как увидел, что силы византийского флота тают, множество тел его солдат плавают на поверхности моря и волны постепенно прибывают их к берегу. Он увидел, что его флот, на который он возлагал столько надежд, теряет корабль за кораблём, и, раненный, скорбящий и униженный, бежал прочь от места сражения.

⁶⁵ Феофан Византийский (758-817) - византийский хронограф (летописец), церковный деятель. Автор очень популярной в IX в. хро-нографии, описывающей события с конца III в. по начало IX в.

Результаты сражения Зат-ас-Савари

1. Для мусульман это был первое масштабное сражение на море, и молодой мусульманский флот продемонстрировал терпение и веру, выдержку и благоразумие. Мусульмане придумали план, сделавший сражение трудным для византийцев: они не могли с лёгкостью прорвать ряды мусульман, как собирались. К тому же, мусульмане использовали крючья на длинных палках, которыми цепляли мачты и паруса византийских кораблей, что для последних обернулось настоящей катастрофой.
2. Это сражение стало решающим для политики византийцев в отношении мусульман. Они осознали невозможность возвращения былого могущества, а также Египта или Шама. Мусульмане установили контроль над морем, которое много лет до этого называли византийским. Оно лишилось этого названия навсегда. Мусульмане открыли для ислама Кипр, Крит, Корсику, Сардинию, Сицилию, Балеарские острова.
3. После убийства Константа к власти пришёл его юный сын Константин⁶⁶. Таким образом, после сражения сложились обстоятельства, весьма благоприятные для похода мусульман (по суше или по морю) на Константинополь, византийскую столицу.
4. Воодушевление солдат перед боем помогает войску одержать победу. Сердца устремляются к Аллаху со всей искренностью. В этом сражении верующие провели ночь перед боем в поклонении Всевышнему и приняли все возможные меры, чтобы победить. И когда они встретились с врагом, их моральный дух был чрезвычайно высок. Они не боялись смерти, зная, что всё зависит от Аллаха и Он властен над всем

⁶⁶ Константин IV (652-685), часто неверно называемый в историографии «Погонат» (Бородатый), — в действительности это прозвище его отца — византийский император с 668 по 685 год. Старший сын Константа II. Остался в Константинополе после отъезда отца в Италию (где тот был убит в Сиракузах). Был провозглашён горожанами столицы императором.

сущим, и своим безграничным упованием на Него подали достойный пример многим поколениям верующих.

5. Контроль над Средиземным морем перешёл к мусульманам. Однако они использовали доставшееся им господство не в захватнических целях, а для призыва людей к религии Аллаха, сдерживания напора многобожников и распространения цивилизации, в основу которой были положены Книга Аллаха и Сунна Его Посланника ﷺ.
6. Мусульмане взялись за изучение наук, связанных с морем, строительством, оснащением и вооружением судов и искусства морских боёв. Они также начали изучать астрономию, поскольку эти знания были необходимы им для определения направления и помогали не сбиться с пути. Познакомившись с астролябией⁶⁷, они усовершенствовали этот прибор таким образом, что впоследствии им стали пользоваться даже западные моряки, в частности Христофор Колумб и Америго Веспуччи.
7. Это сражение наглядно продемонстрировало, что убеждения и вера важнее военного опыта, численности войска и качества вооружения. Византийцы сражались на море издавна, у них был большой опыт в этой области, тогда как мусульмане построили свой флот и стали плавать по морю лишь недавно и опыта морских сражений у них почти не было. Однако Всевышний Аллах даровал мусульманам победу над византийцами, несмотря на упомянутое превосходство последних, потому что Всевышний поручил этим верующим распространение

⁶⁷ Астролябия — один из первых астрономических приборов для показа вида небесной сферы в определённый момент и для определения высоты небесных тел. Основная форма астролябии состояла из двух концентрических дисков, на один из которых наносилась карта звёздного неба, а на другой — угловая шкала, расположенная по краю; диски соединялись между собою в центре и делались подвижными (как в современной планисфере). К ним присоединялось оптическое устройство. Астролябиями пользовались со времён Древней Греции до XVII века для целей навигации, для измерения времени, а на суше — для измерения высот и углов.

Своей религии и возвышение Слова Своего на земле. Следует отметить также хладнокровие командующего мусульман 'Абдаллаха ибн Са'да, который обнаружил способности к командованию, продуманному управлению ходом сражения и умение прекрасно организовывать действия своих воинов. Нельзя не упомянуть и о смелости и самостоятельности мусульман в сражениях, которые они вели ради возвышения своей религии и защиты своего государства.

Важнейшие уроки и выводы

- Исполнение обещания, которое Всевышний Аллах дал верующим. Ибн Касир пишет об 'Усмани ибн Аффане: «.. Всевышний Аллах открыл через него для ислама много областей и городов. Границы исламского государства расширились... Послание Мухаммада ﷺ достигло запада и востока земли, и люди узрели исполнение обещания Всевышнего: **"Аллах обещал тем из вас, которые уверовали и совершали праведные деяния, что Он непременно сделает их наместниками на земле, подобно тому как Он сделал наместниками тех, кто был до них. Он непременно одарит их возможностью исповедовать их религию, которую Он одобрил для них, и сменит их страх на безопасность. Они поклоняются Мне и не приобщают сотоварищей ко Мне. Те же, которые после этого откажутся уверовать, являются нечестивцами"** (сура 24 "Свет", аят 55). А также обещания Всевышнего: **"Он — Тот, Кто отправил Своего Посланника с верным руководством и истинной религией, чтобы превознести её над всеми остальными религиями, даже если это ненавистно многобожникам"** (сура 9 "Покаяние", аят 33). Исполнилось и предсказание Посланника Аллаха ﷺ: *"Когда погибнет кесарь, то другого уже не будет, и когда погибнет хос-рой, другого уже не будет. И клянусь Тем, в Чьей Длани душа моя, вы будете расходовать их сокровища на пути Аллаха"* [Муслим]. Эти обещания исполнились в эпоху 'Усмана».

— Совершенствование в военном искусстве и политике. Войны на земле разгорались из-за куска земли или из-за того, что одно племя нападало на другое или жители одной области пытались захватить другую. Однако в эпоху Посланника Аллаха ﷺ и праведных халифов причины были иными, и, встречаясь с врагом, мусульмане предлагали ему выбрать одно из трёх: ислам, джизью или сражение. Это изменение породило политику, которой остались довольны целые народы. И только те, чьим сердцам была противна справедливость и равенство и кто испытывал склонность к смутам и ослушанию, не принимали её, и с такими людьми мусульманам порой приходилось поступать жёстко, дабы они образумились, одумались и перестали вредить и творить зло.

Воинская повинность. История воинской повинности в исламском государстве началась в эпоху 'Умара ибн аль-Хаттаба, со сражения при Кадисии. Он велел наместникам собрать всех способных воевать — знающих военное дело, способных держать оружие и приносить пользу на войне. Он велел им всем явиться в обязательном порядке, наказав со своей обычной решимостью: «Не оставляйте никого — отправляйте их всех ко мне. И спешите, спешите!»

'Умар думал о введении обязательной воинской службы ещё до создания канцелярий и назначения окладов мусульманам. Одновременно с созданием канцелярии он воплотил и эту свою идею. Воинам было назначено жалованье из казны. А когда 'Усман разрешил Му'авие отправиться в морской поход к берегам Кипра, он наказал ему не принуждать людей к участию в этом походе, а взять с собой только добровольцев. Он не хотел, чтобы кто-то из мусульман отправлялся в такого рода походы по принуждению. Что же касается военной службы на суше, то в эпоху 'Усмана رضي الله عنه она осталась обязательной и на неё призывались те, кто получал жалованье из государственной казны. Призываемые воины участвовали в открытии новых областей для ислама.

Забота о безопасности границ. Расширение границ исламского государства за счёт открытых для ислама областей повлекло

за собой укрепление границ для защиты их от нападений внешнего врага. На границах строили гарнизоны, в которых находились солдаты, чьей обязанностью была охрана границ исламского государства. В самом начале своего правления 'Усман ибн 'Аффан رضي الله عنه написал обращение к воинам и их командующим, охранявшим государственные границы: «И далее... Поистине, вы — защитники мусульман и их опора, и 'Умар установил для вас правила, о которых всем нам известно, и пусть не доходят до меня известия о том, что вы изменили установленное, потому что иначе Аллах изменит ваше положение [в худшую сторону]. Следите же за собой, ибо, поистине, я слежу за тем, за чем Аллах обязал меня следить и чем Он поручил мне распоряжаться».

Дабы облегчить административную работу, халиф 'Усман رضي الله عنه поручил Му'авие следить за границами Шама и Джазиры и велел ему лично предпринять поход на армянский город Смесат или поручить это опытным и отважным военачальникам, которые желают сражаться с византийцами. Он также написал Му'авие, чтобы тот оставил воинов в Антакии⁶⁸ для охраны границы.

А в 25 году Му'авия предпринял поход против византийцев и дошёл до Амории. Он обнаружил, что крепости Тартуса⁶⁹ и Антакии пусты. Оставив там большое число жителей Шама, Джазиры и Киннастрина⁷⁰, он вернулся и на следующее лето (а по другим данным спустя два года) туда отправилось войско под командованием Язида ибн аль-Хурра аль-'Абси⁷¹, который сле-

⁶⁸ В древности Антиохия, ныне турецкий город Антакья.

⁶⁹ Тартус — ныне второй по величине портовый город в Сирии после Латакии, административный центр провинции Тартус. На латыни город назывался Антарадус (Antaradus), крестоносцы его называли Антартус (Antartus) или Тортоса (Tortosa). Тартус расположен в 220 км к северо-западу от Дамаска и менее чем в часе езды к югу от Латакии.

⁷⁰ Киннастрин — город и область в Сирии. Хамдуллах Казвини упоминает Киннастрин в числе знаменитых мест Шама [Нузхат аль-кулюб. С. 286].

⁷¹ Язид ибн аль-Хурр аль-'Абси — сподвижник Му'авии, участвовал в улаживании конфликта между ним и Али.

лал то же самое, что и Му'авия. Командующие летних и зимних походов делали так, вступая на византийские территории. Они оставляли войска на этих территориях до самого выхода из вражеских земель. Му'авия внёс большой вклад в укрепление берегов Шама в дни своего наместничества.

'Усман написал 'Абдаллаху ибн Са'ду ибн Абу Сарху: он велел ему охранять границу с Александрией, оставив там солдат, которые были призваны на военную службу и получали жалованье из казны. Он также велел солдатам сменять друг друга. Он сказал ему: «Я знаю, как повелитель верующих тревожился об Александрии, тем более что византийцы дважды пытались захватить её. Оставь же в Александрии воинов-пограничников, выплачивай им жалованье и меняй их каждые шесть месяцев». Во времена 'Усмана командующие войск поступали так же, как и их предшественники: взяв крепость, они оставляли там солдат, которые должны были охранять открытые для ислама территории от вторжения врага. Кроме того, мусульмане строили новые укрепления в покорённых городах. Например, известно, что Му'авия ибн Абу Суфьян отреставрировал крепости, стоявшие на Евфрате, в частности крепости Смисата, Малатья, Камха, Каликали⁷². Восстановив крепости, Му'авия поселил там воинов, которые должны были охранять эти территории. Эти крепости были взяты мусульманами во время открытия Армении для ислама. Они были отреставрированы, и там жили воины.

В Каликале командующий мусульман Хабиб ибн Масляма аль-Фихри поселил 2 тыс. воинов. Он дал им земельные наделы, чтобы они жили там и одновременно охраняли границы. Халиф 'Усман обязал Хабиба ибн Масляму оставаться на границе Шама и Джазиры и охранять её.

⁷² Смисат — город на западном берегу Евфрата. До прихода мусульман был под властью византийцев. Малатья — город в Восточной Турции, административный центр (центральный район, меркези) провинции Малатья. Каликала — город в восточной части Турции, современный Эрзурум.

[76] Абу'Умара аль-Бара ибн 'Азиб ибн аль-Харис ибн 'Ади аль-Ансари аль-Ауси, как и его отец, был известным

сподвижником. Он не принял участие в сражении при Бадре, поскольку был ещё слишком юн. Его первым сражением стала битва при Ухуде (по другим данным, Битва у рва). Он возглавлял мусульманские войска при покорении Рея. Впоследствии он принимал участие в Верблюжьей битве, а также в сражениях при Сыффине и Нахраване на стороне Али ибн Абу Талиба. Скончался в Ку-фе в 72 г. х.

Открыв для ислама Казвин⁷³, Аль-Бара ибн Азиб^[76] оставил там 500 воинов, назначил предводителя для них и дал им земельные наделы на никому не принадлежавших территориях. И они преобразили эту местность, прорыли реки, выкопали колодцы.

Когда Са'ид ибн аль-'Ас открыл для ислама Тумайсу⁷⁴, он оставил там 2 тыс. воинов, назначив для них предводителя.

Можно привести и другие примеры.

Халиф 'Усман ﷺ уделял внимания войскам, которые отправлялись в летние и зимние военные походы. Эти войска отправлялись ежегодно. Ими командовали самые известные

⁷³ Казвин — в настоящее время город на севере Ирана, административный центр и крупнейший город остана Казвин. Об истории и топографии Казвина имеются сравнительно подробные сведения, так как из него происходил историк и географ XIV в. Хамдаллах Казвини. Основателем города считается Шапур, сын Ардашира, родоначальника династии Сасанидов. Долгое время, даже при Аббасидах, был одним из пограничных пунктов халифата, так как Дейлем, горная часть нынешнего Гиляна, не был завоёван арабами. Жители ещё в XIV в. оставались большей частью суннитами шафиитского толка и, по словам Хамдаллаха Казвини, никогда не подчинялись исмаилитам, главные твердыни которых находились непосредственно к северу от города, в местности Рудбар. Здесь было до 50 сильных крепостей; главными были Аламут и Меймундиз. Пришахе Тахмаспе I (1524-1576) Казвин был некоторое время столицей империи Сефевидов. По отзывам путешественников XVII века, он не уступал ни одному городу Персии, кроме Исфахана.

⁷⁴ Тумайса — область на равнинах Табаристана.

и авторитетные командующие — например, Му'авия ибн Абу Суфьян (да будет доволен Аллах им и его отцом), построивший мост в Мембидже⁷⁵, которым пользовались мусульманские воиска во время летних военных походов.

'Усман поручил своему наместнику Му'авие назначать командующих войсками для летних походов. Му'авия назначил Суфьяна ибн Ауфа, который оставался на этой должности до конца правления 'Усмана رضي الله عنه.

В эпоху 'Усмана предпринимались не только ставшие уже привычными летние и зимние сухопутные военные походы, но и морские военные походы, которых не было во времена 'Умара и его предшественника Абу Бакра (да будет доволен Аллах ими обоими).

Раздел военной добычи между жителями Шама и Ирака. Хабибу ибн Масляме удалось разбить византийцев в Армении до того, как к нему пришло подкрепление аль-Валида ибн 'Укбы из Куфы. Воины Шама собрали богатую военную добычу. После прибытия куфийских воинов среди мусульман возникли разногласия по поводу раздела добычи. Хабиб ибн Масляма написал об этом Му'авие, а тот — халифу 'Усману. 'Усман رضي الله عنه велел разделить собранную добычу между воинами Шама и воинами Ирака. Получив ответ 'Усмана, Хабиб зачитал его воинам Шама, и те сказали: «Слушаем и повинемся повелителю верующих!» И добыча была поделена между воинами Шама и воинами Ирака.

Стремление к единодушию при встрече с врагом. В эпоху 'Усмана رضي الله عنه Абдаллах ибн Амир поручил Кайсу ибн аль-Хайсаму аль-Сулями командовать войсками мусульман в Хорасане⁷⁶, ког-

⁷⁵ Мембидж, Иераполь Сирийский, позже у греков Бамбика — со времён Константина Великого главный город Евфратской провинции; те перь от него сохранились одни развалины у нынешнего Мембиджа.

⁷⁶ Хорасан (перс, 'место, откуда приходит солнце') — историческая область, расположенная в Восточном Иране. Название «Хорасан» из вестно со времени Сасанидов.

да покинул его. Карин собрал огромное войско со стороны Табасина, Бадгиса, Герата и Кустхана⁷⁷. Его войско насчитывало 40 тыс. воинов. Кайс посоветовался с Абдаллахом ибн Хазимом, спросив: «Что ты думаешь?» Он ответил: «Я считаю, что тебе лучше уйти, а я буду командующим. Ибн 'Амир наказал мне командовать войсками, если будет война в Хорасане». Во избежание разногласий Кайс подчинился и покинул область, понимая, что разногласия между командующими могут ослабить боевой дух и стать причиной поражения. После самоустранения Кайса мусульмане победили войска Карина.

Учёт потребностей войска при заключении мирных договоров. В эпоху 'Усмана ﷺ было открыто для ислама много новых областей. Это заставило командующих мусульманских войск ставить при заключении мирных договоров с жителями открываемых для ислама областей условие о том, что они будут выделять некоторую часть еды, питья и скота для обеспечения нужд войска, чтобы воинам не приходилось доставлять необходимое продовольствие с главной военной базы⁷⁸.

Сбор сведений о противнике. В эпоху 'Усмана ﷺ открытие новых областей для ислама продолжалось. Халиф уделял особое внимание разведке и сбору сведений о враге. Его командующие собирали сведения о врагах, следуя примеру своих предшественников. При заключении мирных договоров с жителями открытых для ислама областей и городов командующие мусульман ставили условие о том, что местные жители обязаны снабжать их

⁷⁷ Табасин — город на территории современного Ирана. Б а д г и с — провинция на северо-западе Афганистана. Граничит на юге с провинцией Герат, на северо-востоке с Фарьябом, а на востоке — с провинцией Гор. Название провинции происходит от персидского слова *бадхез*, означающего 'место, где зарождается ветер'. Герат — город на северо-западе Афганистана в долине реки Герируд.

⁷⁸ Эта мера позволила облегчить обеспечение войск всем необходимым, избежать многих неудобств, которые возникали при доставке продовольствия из отдалённых мест, а также сократить сроки этой доставки и, соответственно, сэкономить время.

информацией о действиях врага: предупреждать о готовившихся нападениях, а также вести разведку и докладывать мусульманам о том, что удалось узнать.

Абд-ар-Рахман ибн Раби'а аль-Бахили — один из командующих в эпоху 'Усмана رضي الله عنه. 'Абд-ар-Рахман был опытным и талантливым командующим и благодаря своей глубокой приверженности исламу заслужил доверие как тех, кому подчинялся он, так и тех, кто находился у него в подчинении.

Он был известен своей доблестью и смелостью, а также обширными познаниями в области религии. После кончины Сураки ибн Амра^[77] он стал правителем Баба (современный Дербент) и командующим находившихся там войск. Он занимал эту должность до самой гибели, несмотря на смену халифов, наместников Куфы и командующих. Абд-ар-Рахман был сторонником благородных, честных сражений и не любил военные хитрости и удары с тыла. Если говорить о Бабе и юго-западных областях у Хазарского моря, то Абд-ар-Рахман сыграл очень важную роль в стабилизации положения в этом регионе и воцарении мира и спокойствия на названных землях, которые стали отправной точкой для распространения ислама и открытия расположенных севернее областей для ислама. Ислам остался на этих территориях и в наши дни, несмотря на тяжкие испытания, которые выпадали на долю мусульман за прошедшие 14 веков.

История сохранила для нас несколько эпизодов с участием этого благородного воина.

[77] Зу-н-нур Су-рака ибн 'Амр ибн Любна. Сподвижник. Командовал войсками во время некоторых завоеваний и заключил мир с жителями Армении. Умер в Армении в 30 г. х.

Когда он дошёл до Баба, Шахрияр⁷⁹ спросил его, куда он направляется. Он ответил: «Я иду в Беленджер⁸⁰ и к тюркам». Он сказал: «Мы хотим от них лишь одного, чтобы они не трогали нас в нашем Бабе». 'Абд-ар-Рахман сказал: «А мы не успокоимся, пока не совершим поход на их земли. Клянусь Аллахом, с нами люди, которые, если бы их предводитель разрешил им, дошли бы до самой Преграды⁸¹». Шахрияр спросил: «Кто же они?» Он ответил: «Люди, которые были сподвижниками Посланника Аллаха ﷺ и вошли в ислам с чистым намерением. Ещё во времена невежества они были стыдливými и щедрыми, и с приходом ислама их стыдливость и щедрость увеличились, и они остаются таковыми по сей день. И они будут побеждать до тех пор, пока не изменит их тот, кто одолеет их, и пока не перестанут они быть такими, какие они сейчас».

Он дошёл до Беленджера во времена "Умара ибн аль-Хаттаба. Увидев его, местные жители (тюрки) сказали: «Не иначе как с ним ангелы, оберегающие их от смерти. А если нет, то разве бы он решился пойти на нас?» И они не стали оказывать сопротивление. Он остановился в двухстах фарсах от Беленджера, после чего вернулся, не потеряв ни одного воина [Табари. Т. 4. С. 155-160; Ибн аль-Асир. Т. 3. С. 28; Ибн Касир. Бида'я. Т. 7. С. 122; Ибн Хальдун. Т. 2. С. 561-562].

Очевидно, что боевой дух мусульман в те годы был чрезвычайно высок. Они одерживали победу за победой и твёрдо придерживались своей религии, тогда как боевой дух их противника, напротив, был сломлен. Поэтому тюрки ограничились тем, что укрылись в крепостях и не стали сражаться. И, как следствие, мусульмане вернулись без потерь.

⁷⁹ Шахрияр (Шахрбараз) — сасанидский наместник Дербента.

⁸⁰ Беленджер (Баланджар) (возможно, от перс. *боланд* и *джор* — 'длинная расселина') — средневековый город на территории современного Дагестана. В VII-IX вв. крупный центр Хазарского каганата, по некоторым данным — его первая столица.

⁸¹ Согласно некоторым толкованиям, имеется в виду Великая Китайская стена.

'Абд-ар-Рахман ибн Раби'а был очень богобоязненным и благонравным человеком, и его отношение к побеждённым сыграло немалую роль в стабилизации положения в регионе, воцарении мира и распространении ислама. Он был очень честным и всегда исполнял обещания. До того как мусульмане покорили его земли, правитель Баба послал дары китайскому императору, и его посланец вернулся из своей поездки уже после того, как Баб оказался под властью мусульман. Он вёз ответные дары из Китая, среди которых был очень ценный рубин. Когда привезли дары, правитель Баба как раз сидел вместе с 'Абд-ар-Рахманом. Взяв камень, правитель протянул его Абд-ар-Рахману, но тот, едва взглянув на камень, вернул его Шахрияру. Удивлённый правитель воскликнул: «Да этот камень стоит больше, чем весь этот город! Ей-богу, вы мне милее, чем правители из семейства хосроя. Если бы я был под их властью и они узнали об этом камне, они бы тут же забрали его у меня... Ей-богу, ничто не устоит перед вами, пока вы так честны и пока ваш верховный правитель так честен» [Табари. Тарих].

Правителя города и его окружение удивляла честность командующего мусульман. А удивляться было чему... Всю жизнь прожил он в атмосфере интриг, обмана и вероломства, и честность и надёжность мусульман покорила его сердце. Взволнованный, он забыл о прежних своих правителях и открыто выказал свои чувства.

'Абд-ар-Рахман знал, что ни он сам, ни казна исламского государства не имеет права брать этот бесценный камень. И это сокровище в его глазах ничем не отличалось от обыкновенной земли.

'Абд-ар-Рахман был великодушным, щедрым, гостеприимным, добродетельным человеком, благочестивым и богобоязненным, глубоко понимавшим религию. У него почти не было имущества, несмотря на то что он большую часть жизни провёл, занимая должность наместника и командующего. Он погиб в 32 г. х. близ Беленджера. Абд-ар-Рахман ибн Раби'а аль-Бахили — один из самых известных командующих мусульманских войск, открывавших для ислама новые области в эпоху 'Усмана ибн Аффана رضي الله عنه. Абд-ар-Рахман был сподвижником, хотя ислам принял поздно.



Сальман ибн Раби'а аль-Бахили — один из командующих мусульманских войск, открывавших для ислама новые области в эпоху 'Усмана. Этот сподвижник был первым судьёй в Куфе. 'Умар ибн аль-Хаттаб послал его в Куфу до того, как судьёй там стал Шурайх. Когда Са'д ибн Абу Ваккас был назначен наместником Куфы во второй раз уже при 'Усмани, он также поручил Сальману судопроизводство. Он участвовал в сражении при Кадисии и продолжал выносить судебные решения и там, а после — в Мадаине (Ктесифоне)⁸².

Судьёй может быть не каждый — особенно строго это правило соблюдалось в эпоху 'Умара ибн аль-Хаттаба. И особенно это правило заслуживало применения к Куфе, в которой проживало огромное количество влиятельных арабов и благородных сподвижников, с одной стороны, и многообразное смешение других народностей — с другой. Таким образом, тот факт, что Сальман занимал этот важный и ответственный пост, свидетельствует о том, что у него были очень глубокие знания в области религии, а сам он был праведным, справедливым и богобоязненным человеком, обладавшим острым умом и сильной, цельной натурой. Благодаря указанным достоинствам, он снискал доверие людей. Именно он делил добычу после покорения Мадаина, а также после покорения Баба — ещё одно доказательство его кристальной честности и беспристрастности. Он был праведным человеком, ежегодно совершал хадж. От него передавали хадисы некоторые старшие последователи сподвижников. Этот человек являл собой редкий пример благонравия и высокой морали. Он был щедрым, великодушным, гостеприимным человеком, ревностно относившимся к религии, искренним, честным и правдивым, любил делать добро. Он желал людям того же, че-

⁸² Мадаин (букв. 'города') — арабское название Ктесифона, столицы сасанидского Ирана, разрушенной арабами при завоевании. Впоследствии на месте одного из пригородов Ктесифона была построена сто-

лица халифата Багдад, сохранившая первоначальное персидское название, означающее «богом данный».

го желал самому себе. Он не оставил после себя ни динара, ни дома, прожив всю жизнь воином, судьёй и командующим.

Если говорить о командовании, то Сальман обнаружил большие способности к нему, чем его товарищи. И когда 'Усман ибн Аффан رضي الله عنه написал своему наместнику в Куфе аль-Валиду ибн 'Укбе, велел ему послать в Шам отважных воинов Куфы под командованием того, кого он сам выберет и чьей доблестью, храбростью и религией он доволен, аль-Валид не колебался ни секунды. Из большого числа командующих, участников многих сражений, он выбрал для исполнения этой важной, ответственной и опасной миссии Сальмана, потому что он действительно был эталоном храбрости и воинской доблести в сочетании с богобоязненностью и благочестием. Он был опытным воином, совершившим немало подвигов и хорошо знавшим все премудрости военного искусства. Он был метким стрелком и отличным наездником, хорошо разбирался в лошадях и занимался ими ещё при 'Умаре ибн аль-Хаттабе. 'Умар велел держать при каждом городе мусульман лошадей, предназначенных для войны. В Куфе было 4 тыс. лошадей. Если враг нападал на город, воины могли в одночасье сесть на лошадей и бросить в бой конницу. Сальман отвечал за содержание лошадей в Куфе.

О его смелости свидетельствует его признание: «Я убил этим мечом сто воинов в полной боевой готовности, и среди них не было ни одного связанного⁸³».

Сальман был образцом честного и искреннего воина, надеющегося обрести награду от Всевышнего, сражающегося только ради возвышения Слова Аллаха и не боящегося смерти. Он погиб в бою, так и не выпустив меч из рук, в 32 или 33 г. х. Да будет доволен им Всевышний Аллах!

⁸³ Эти слова означают, что Сальману приходилось убивать врага в бою, но он никогда не казнил уже схваченного, не способного оказать сопротивление врагу и не нападал сзади или неожиданно, а честно предупреждал, вызывал на бой и вступал в поединок. Его слова свидетель-



Хабиб ибн Масляма аль-Фихри — один из командующих мусульманских войск, открывавших для ислама новые области в эпоху 'Усмана. Несмотря на свою молодость, Хабиб принимал живейшее участие в открытии новых областей для ислама. Он был покорителем городов. А иногда его вместе с его воинами посылали в качестве подкрепления другому войску. И он выигрывал каждое сражение, в котором ему доводилось участвовать. Он прибыл к Пророку ﷺ, будучи совсем юным, желая сражаться вместе с ним, и участвовал в походе на Табук под знамёнами Посланника Аллаха ﷺ. Это было его первое сражение. Тогда ему не было ещё и 20 лет. Он прожил короткую жизнь. Увидев, что он силен и вынослив, 'Умар ибн аль-Хаттаб решил испытать его, чтобы понять, что он за человек. Он открыл перед ним хранилища сокровищ и хранилище оружия и предложил выбрать что-нибудь. Хабиб выбрал оружие и не стал брать деньги. Этот поступок свидетельствует о том, что совершивший его любит воинскую службу больше богатства, а именно это качество отличает командующего от других людей. В битве при Ярмуке Хабиб командовал одним из отрядов. Ему было в то время 24 года. Это свидетельствует о том, что способности к командованию проявились у него довольно рано. Умар ибн аль-Хаттаб поручил ему управление Джазирой. А 'Умар, как известно, никогда не назначал на важный и ответственный пост человека, если не был уверен в нём до конца. 'Умар очень тщательно выбирал наместников и командующих и предъявлял к ним высокие требования.

И, наконец, 'Умар поручил ему управление Арменией и Азербайджаном — обширными областями, управление которыми было делом трудным и очень ответственным, учитывая гордость местного населения и его отдалённость от основных правил, которые были известны мусульманам и которых они придерживались.

При 'Умаре Хабиб был и правителем, и командующим. Он был очень смелым и отважным. Когда он отправился сражаться с Морианом, его войско насчитывало всего 6 тыс. воинов, тогда как Мориан вёл за собой 70 тыс. воинов.

Хабиб сказал своим воинам: «Если вы проявите терпение и

стойкость, то у вас больше оснований надеяться на помощь Ал-

лаха, чем у них, и если вы будете терпеть, несмотря на страх, то ведь Аллах с терпеливыми». И он сразился с вражеским войском ночью. Перед битвой Хабиб обратился к Всевышнему Аллаху с такой мольбой: «О Аллах! Задержи для нас луну этой ночи, и отдали от нас дождь этой ночи, и сбереги кровь товарищей моих, и запиши их у Тебя мучениками!» И Всевышний Аллах даровал мусульманам победу в этом сражении. Вера была, несомненно, очень важным фактором. Но был и другой — внезапное нападение ночью: враг растерялся, его боевой дух упал, и он обратился в бегство.

Хабиб подавал своим воинам живой пример храбрости и отваги. Он был впереди и говорил им: «Следуйте за мной», а не оставался в задних рядах, где было относительно безопасно. Хабиб решил напасть на командующего вражеским войском Мориана и его людей ночью. Услышав об этом, его жена спросила: «Куда именно ты идёшь?» Он ответил: «К шатрам Мориана или в Рай». И он напал на них ночью и одержал победу. Подойдя к шатрам Мориана, он обнаружил, что жена опередила его и уже ждёт его там.

Хабиб был не единственным героем, показавшим остальным пример бесстрашия и готовности к самопожертвованию. Его жена была под стать ему...

Хабиб советовался со своими товарищами и следовал их советам. Он не принимал решения единолично, а выслушивал мнения своих воинов и следовал тому из них, которое считал наиболее правильным и подходящим в данной ситуации. Не говоря уже о том, что перед сражениями он собирал своих товарищей, и они обсуждали предстоящую битву. Подобные собрания созывались не только перед сражениями, но и во время них и после их завершения. Однажды он услышал, как один из его воинов говорил: «Если бы я был одним из тех, к чьим советам Хабиб прислушивается, я дал бы ему совет, который помог бы нам одержать победу с позволения Аллаха». Хабиб внимательно прислушивался к его словам. Другие воины спросили этого человека: «Что же ты хотел ему посоветовать?» Он ответил: «Я бы посоветовал ему послать вперёд конницу, а самому держаться позади

неё. Пусть конница начнёт сражение, а на рассвете Хабиб сно-

ва подойдёт со своими воинами. Они решат, что к мусульманам пришло подкрепление, и Аллах вселит страх в их сердца, и, охваченные страхом, они потерпят поражение».

Хабиб так и сделал, и его войско одержало победу и захватило богатую военную добычу.

Хабиб хорошо разбирался в военных хитростях. Он продумывал, рассчитывал и планировал, а затем советовался со своими товарищами и прорабатывал вместе с ними каждый этап намеченного сражения. При этом он сначала собирал всю необходимую информацию о противнике и, принимая её во внимание, разрабатывал план сражения.

Все сражения Хабиба были продуманными и просчитанными заранее, и связанные с ними решения не принимались спонтанно. Это помогало ему одерживать победу в тяжелейших сражениях. Но главное — Хабиб был искренним верующим и при встрече с врагом или взятии крепости непременно говорил: «Нет способности изменить что-то и силы для этого ни у кого, кроме как от Аллаха Всевышнего, Великого!»

Хабиб был выдающимся командующим. Врождённый талант соединился в нём с приобретёнными знаниями и опытом, и он всецело полагался на Всевышнего Аллаха.

Хабиб ибн Масляма внёс неоценимый вклад в открытие новых областей для ислама и был, вне всяких сомнений, одним из самых видных командующих в эпоху 'Усмана. Он скончался в 42 г. х. в возрасте 54 лет (по лунному календарю). Его жизнь была недолгой, но он успел совершить много великих дел и славных подвигов и оставить свой след в истории. Да будет доволен Аллах этим благородным сподвижником!

Глава четвёртая

Одно из великих деяний 'Усмана: сведение способов чтения Корана к одному

Этапы письменной фиксации Корана

Этап первый (эпоха Посланника Аллаха ﷺ). Достоверно известно, что Посланник Аллаха ﷺ велел записывать Откровение, которое ниспосылалось ему, и что у него было несколько писарей, которые записывали ниспосланное ему. Самым известным из них был Зайд ибн Сабит, которого прозвали «писцом Корана» за это его занятие. Аль-Бухари включил в свой сборник, в Книгу Корана, главу о писцах Пророка ﷺ. В этой главе он приводит два хадиса.

Абу Бакр сказал Зайду (да будет доволен Аллах ими обоими): «Поистине, ты записывал Откровение для Посланника Аллаха ﷺ...»

Аль-Бара رضي الله عنه сказал: «Когда был ниспослан аят: **"Не равны отсуживающиеся из верующих..."**, Пророк ﷺ сказал: **"Позови ко мне Зайда, пусть придёт с дощечкой и чернильницей или с лопаткой и чернильницей"**».

По велению Пророка ﷺ ниспосылаемые аяты записывались и в Мекке, до переселения. Среди тех, кто записывал для Пророка ﷺ Откровение, был и Абдаллах ибн Са'д ибн Абу Сарх, который потом отрёкся от ислама, но снова принял его в день покорения Мекки, — его история хорошо известна. Известно, что все четыре праведных халифа знали грамоту. Вполне возможно, что они также записывали Откровение в Мекке. О том, что Коран записывался в Мекке, свидетельствует и история принятия ислама 'Умаром ибн аль-Хаттабом, который вошёл в дом своей сестры, в

«Та ха». Да и в самом Коране Всевышний Аллах сообщил нам, что Коран представляет собой собрание свитков: **«Посланник от Аллаха, читающий очищенные свитки»** (сура 98 «Ясное знамение», аят 2).

Таким образом, на момент кончины Посланника Аллаха ﷺ Коран был полностью зафиксирован письменно, однако записи были разрозненны и не были собраны в единую книгу. Кроме того, он был заучен наизусть сподвижниками. Кроме того, Джибриль عليه السلام каждый год приходил к Посланнику Аллаха ﷺ для сверки Корана, а в последний год земной жизни Пророка ﷺ Джибриль приходил к нему с этой целью дважды [Бухари].

Возможно, Посланник Аллаха ﷺ не стал собирать записи Корана в единую книгу, потому что предполагал, что некоторые содержащиеся в аятах постановления или сами аяты будут отменены. А когда ниспослание Корана завершилось с кончиной Посланника Аллаха ﷺ, Всевышний Аллах внушил праведным халифам собрать записи воедино во исполнение Своего обещания хранить и оберегать Коран для мусульманской общины.

Этап второй (эпоха Абу Бакра رضي الله عنه). В сражении при Ямаме погибло много чтецов Корана, и Абу Бакр последовал совету 'Умара ибн аль-Хаттаба, утверждавшего о необходимости собрать Коран в единую книгу. Он велел собрать все суры и аяты, записанные на кусках кожи, костях и других предметах, а также всё, что сподвижники хранили в своей памяти. Абу Бакр поручил это важное дело благородному сподвижнику Зайду ибн Сабиту аль-Ансари. Зайд ибн Сабит передаёт: «Абу Бакр رضي الله عنه послал за мной, потому что многие из участников битвы при Ямаме погибли. У него был 'Умар ибн аль-Хаттаб. Абу Бакр رضي الله عنه сказал: "Ко мне пришёл 'Умар и сказал: <В день битвы при Ямаме погибло много чтецов Корана, и я боюсь, что постепенно погибнут и все остальные чтецы и многое из Корана потеряется... Я считаю, что тебе следует приказать собрать Коран>. Я же сказал 'Умару: <Как могу я сделать то, чего не сделал Посланник Аллаха ﷺ?!> 'Умар сказал: <Это, клянусь Аллахом, благое дело! И он настаивал до тех пор,

пока Аллах не раскрыл сердце моё для того же, для чего ра-

Глава четвертая. Из великих деяний Усмана: сведение способов чтения Корана к одному
295

нее раскрыл сердце 'Умара, и теперь моё мнение совпадает с мнением 'Умара. А ты человек молодой, разумный и заслуживающий доверия, и ты записывал Откровение для Посланника Аллаха ﷺ. Так собери же Коран воедино". Клянусь Аллахом, если бы они поручили мне передвинуть гору с одного места на другое, это было бы не труднее, чем собрать Коран! Я стал собирать ая-ты, записанные на пальмовых ветвях и камнях, кусках кожи и костях, а также ая-ты, которые люди знали наизусть. Окончание суры "Покаяние" я обнаружил только у Абу Хузаймы аль-Ансари: "К вам пришёл Посланник из вашей среды. Тяжко для него то, что вы страдаете. Он старается для вас. Он добр и милосерден к верующим". Этот список Корана хранился у Абу Бакра ас-Сыддика رضي الله عنه до самой его смерти, а потом — у 'Умара до самой его смерти, а потом — у Хафсы бинт 'Умар» [Бухари].

Из хадиса можно сделать следующие выводы^[78].

Собирание Корана явилось результатом опасения потерять его из-за гибели мно-

[78] Аль-Багави прокомментировал этот хадис следующим образом: «Из этого хадиса следует, что сподвижники (да будет доволен Аллах ими всеми) собрали в один список Коран, который Всевышний Аллах ниспослал Своему Посланнику ﷺ, и они ничего не добавляли к нему и ничего не отнимали у него. Причиной собирания Корана, как следует из хадиса, явилось то, что он был записан и сохранён в разрозненном виде, то есть в виде отдельных аятов, записанных на пальмовых ветвях и камнях и заученных некоторыми мусульманами наизусть. Мусульмане испугались, что часть Корана потеряется со смертью тех, кто знал эти аяты и суры наизусть или хранил их у себя в записанном виде. Поэтому они поспешили к преемнику Посланника Аллаха ﷺ и призвали его собрать Коран. Он согласился с их мнением и велел собрать его воедино, причём относительно всего, что предстояло записать, все они должны были быть согласны. И они записали Коран так, как слышали его от Посланника Аллаха ﷺ, ничего не переставляя. Порядок следования аятов они также переняли от Посланника Аллаха ﷺ. Посланник Аллаха ﷺ учил своих сподвижников Корану, соблюдая порядок, перенятый им от Джibriля. При ниспослании каждого аята Посланнику Аллаха ﷺ сообщалось, следом за каким аятом и в какой суре следует записать этот аят»

о том, что в те времена чтецы Корана и учёные участвовали в сражениях наравне с простыми людьми и даже опережали их в этом. Они не только сражались, но и поднимали моральный дух верующих, давали им благие наставления и служили для остальных примером твёрдой веры, бесстрашия и высокой нравственности.

Собирание Корана осуществлялось на основе пользы, не оговорённой в Шариате (масляха мурсаля). Это подтверждает диалог между Абу Бакром и 'Умаром перед тем, как было принято решение собрать Коран. Абу Бакр спросил: «Как мы можем сделать то, чего не делал Посланник Аллаха ﷺ?» 'Умар ответил: «Это благо». А в другой версии он ответил: «Клянусь Аллахом, в этом благо и польза для мусульман». Зайд ибн Сабит задал тот же вопрос Абу Бакру, и Абу Бакр дал ему такой же ответ. Вне зависимости от степени достоверности второй версии ответа, упомянутое в первой благо имеет тот же смысл. Коран был собран ради блага мусульман, и сначала в основе этого действия лежала польза, не оговорённая Шариатом (масляха мурсаля), а потом появилось согласное мнение членов мусульманской общины (иджма*) — после того, как все одобрили это действие либо прямо, либо косвенно, то есть не высказав возражений или осуждения. А это свидетельствует о том, что не оговорённая Шариатом польза может служить основанием для согласного мнения. Таково мнение тех, кто признаёт эту пользу в качестве довода, о чём упоминается в трудах по фикху

Из этого события можно сделать вывод о том, что **сподвижни-ки делали иджтихад в атмосфере спокойствия, взаимной любви и уважения.** Их целью было прийти к решению, в котором благо для всех верующих. Они подчинялись правильному мнению и принимали его без сомнений и стеснения в груди. Убедившись в правильности того или иного мнения, они отстаивали его, как если бы это было их изначальным мнением. Это способствовало формированию согласного мнения мусульман по некоторым вопросам, в которых допускается иджтихад.

Абу Бакр ас-Сыддик رضي الله عنه выбрал в качестве исполнителя Зайда ибн Сабита⁸⁴ по нескольким причинам.

1. Зайд был молодым (21 год) и полным сил, что и требовалось для совершения столь важного и в то же время трудного дела.
2. Он был человеком разумным и сознательным и лучше остальных подходил для этого дела, ибо тому, кого Всевышний наделил острым умом и сознательностью, легче даётся совершение благих и полезных дел.
3. Зайд был человеком надёжным, заслуживавшим доверия. Абу Бакр ас-Сыддик رضي الله عنه и остальные сподвижники знали, что на него можно положиться.
4. Зайд ранее записывал ниспосылаемое Откровение. Следовательно, у него уже был необходимый опыт для исполнения поставленной перед ним задачи.
5. Зайд был одним из четырёх сподвижников, собравших Коран при жизни Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم. Катада رضي الله عنه передаёт: «Я спросил Анаса ибн Малика: "Кто собрал Коран при жизни Пророка صلى الله عليه وسلم?" Он сказал: "Четыре человека. Все они из числа ансаров: Убайй ибн Ка'б, Му'аз ибн Джабаль, Зайд ибн Сабит и Абу Зайд"».

Зайд ибн Сабит записывал только то, что было записано при Пророке صلى الله عليه وسلم и заучено наизусть. Если же это было только заучено, но не записано, он не писал, опасаясь, что при заучивании могла быть допущена ошибка. Зайд не принимал от человека аят или суру, если тот не мог привести двух свидетелей, которые подтвердили бы, что это действительно было записано в присутствии Пророка صلى الله عليه وسلم и что это — Коран, ниспосланный Всевышним. На протяжении всей своей работы Зайд не отступал от этих правил, чтобы добиться точности и исключить вероятность любого добавления, искажения или потери аятов Книги Всевышнего.

⁸⁴ Зайд был одним из тех, кто делал списки Корана и во времена 'Усмана ибн 'Аффана رضي الله عنه.

Различия между записанным во времена Посланника Аллаха ﷺ и записанным во времена Абу Бакра заключалось в том, чья при жизни Пророка ﷺ Коран был полностью записан, однако оставался в виде разрозненных записей, сделанных на разных подручных материалах — кусках кожи, пальмовых ветвях, костях животных и так далее. А при Абу Бакре все записи были собраны воедино и все суры и аяты были написаны последовательно, по порядку. Задача Зайда ибн Сабита состояла в том, чтобы записать на свитках собранное в точно установленном порядке, на который будут опираться мусульмане впоследствии.

Этап третий (эпоха 'Усмана ибн Аффана ﷺ). Анас ибн Малик передаёт, что Хузайфа ибн аль-Яман приехал к 'Усману в то время, когда жители Шама вместе с жителями Ирака открывали для ислама Армению и Азербайджан. Хузайфа сказал 'Усману: «О повелитель верующих! Останови эту общину, прежде чем они впадут в разногласия относительно Писания подобно иудеям и христианам!» Он послал к Хафсе: «Пошли нам свитки, и мы сделаем несколько списков с них, а потом вернём их тебе». Хафса послала свитки 'Усману и он велел Зайду ибн Сабиту, Аб-даллаху ибн аз-Зубайру, Са'иду ибн аль-'Асу и Абдур-Рахману ибн аль-Харису ибн Хишаму сделать несколько списков. 'Усман сказал троим курайшитам: «Если разойдётесь в чём-то с Зайдом ибн Сабитом, пишите на языке Курайша, потому что ниспослан он был на их языке». Они так и сделали. Когда списки были готовы, 'Усман отослал свитки Хафсе, послал по одному новому списку в каждую область и велел сжечь все остальные записи Корана [Бухари].

Причиной повторного собирания Корана в эпоху 'Усмана стали разногласия, возникшие между людьми. Предметом разногласия стало чтение Корана, собранного и записанного при Абу Бакре. Мусульмане оказались на пороге опаснейшей смуты, грозившей затронуть Книгу Всевышнего Аллаха, которая была основой Шариата и главной опорой религии, а также социальным, политическим и нравственным фундаментом мусульманской общины. Люди начали говорить друг другу: «Моё чтение лучше тво-

его!» Хузайфа пришёл в ужас, услышав подобные высказывания, и он поспешил к правителю и предводителю мусульман и потребовал, чтобы тот принял меры до того, как мусульманскую общину начнут раздирать разногласия и случится раскол. Он просил 'Усмана رضي الله عنه уберечь мусульманскую общину от большой беды, которая угрожала ей, а Книгу Аллаха — от искажений и изменений, как случилось с иудейскими и христианскими писаниями.

Из достоверного хадиса мы знаем доподлинно, что во времена Абу Бакра разрозненные записи Корана были упорядочены и собраны в одну книгу, и все мусульмане признавали, что этот список и есть Коран, ниспосланный Пророку ﷺ, и именно таким он был, когда Посланник Аллаха ﷺ и Джibrиль عليه السلام сверяли его в последний раз перед кончиной Посланника Аллаха ﷺ. После кончины Посланника Аллаха ﷺ этот список находился в ведении первого халифа Абу Бакра ас-Сыддика رضي الله عنه, а после кончины Посланника Аллаха ﷺ перешёл ко второму халифу 'Умару ибн аль-Хаттабу. 'Умар перед смертью не стал назначать преемника, а выбрал совет из шести человек, которыми Посланник Аллаха ﷺ был доволен. Этот совет должен был избрать халифа. Список Корана 'Умар поручил заботам своей дочери, матери верующих Хафсе (да будет доволен ею Аллах), и именно на этот список опирался 'Усман, когда собирал Коран заново. Именно с него был списан «официальный» мусхаф, известный как Коран 'Усмана. Он поручил повторное собирание Корана четырём самым искусным чтецам Корана, правильно выговаривавшим каждую его букву, знавшим его досконально и хорошо понимавшим смысл каждого аята. Среди них был Зайд ибн Сабит, собиравший Коран в первый раз, то есть при Абу Бакре, который велел собрать его по совету 'Умара. Зайд был единственным ан-саром в этой четвёрке: остальные были курайшитами. Согласно другим версиям, веление собрать Коран заново во времена Усмана получили 12 человек, среди которых был и Убайй ибн Као. В их числе были и курайшиты, и ансары.

Из хадиса можно сделать вывод о том, что в эпоху Усмана новые области открывались для ислама с его разрешения, военные

указы издавались в Медине, все регионы исламского государства подчинились 'Усману и сподвижники и их последователи во всех областях исламского государства единодушно признавали 'Усман законным правителем. А прибытие Хузайфы ибн аль-Ямана в Медину ради устранения возникших между людьми разногласий в чтении Корана свидетельствует о том, что по таким важным шариатским вопросам люди советовались с халифом в Медине, которая оставалась обителью Сунны и местом собрания учёных и факихов из числа сподвижников.

Совет сподвижников. 'Усман رضي الله عنه созвал мухаджиров и ансаров, чтобы обсудить с ними вопрос о собирании Корана. Среди собравшихся были самые достойные представители мусульманской общины, включая имамов и учёных из числа сподвижников. В их числе был и 'Али ибн Абу Талиб رضي الله عنه. 'Усман вынес этот жизненно важный вопрос на обсуждение лучших людей общины, предводителей, ведомых прямым путём и указывавших прямой путь другим. Вместе с халифом они всесторонне изучили и обсудили предложенный им проект. Он выслушал их мнения и высказал своё. Люди с готовностью согласились с мнением 'Усмана. Это было согласное мнение мусульман, поскольку никто из них не возражал против предложенного 'Усманом и не осуждал его за его идею. Даже простые мусульмане понимали важность обсуждавшегося вопроса, не говоря уже об учёных и имамах.

Решив собрать Коран, 'Усман не изобретал что-то принципиально новое. Он лишь последовал примеру своего предшественника Абу Бакра ас-Сыддика. Кроме того, он сделал это не по личному желанию, а по решению созданного им совета. Сподвижники одобрили его предложение и сказали: «То, что ты предлагаешь, замечательно!» Они также говорили о нём, что он сделал благое дело.

Мус'аб ибн Са'д, заставший сподвижников, утверждает, что они одобрили действие 'Усмана, когда тот велел сжечь все записи Корана, кроме собранного им списка. А Али запрещал людям плохо говорить об 'Усмани. Он говорил: «О люди! Не говорите о нём ничего, кроме благого, ибо, клянусь Аллахом, он сделал то,

что сделал, только с нашего общего согласия, и, клянусь Аллахом, будь я на его месте, я сделал бы то же самое!»

Учитывая одобрение, которое достойнейшие представители мусульманской общины высказали на этом собрании, созванном ради обсуждения повторного собрания Корана, каждый беспристрастный мусульманин обязан удовлетвориться этим поступком 'Усмана رضي الله عنه, посредством которого Всевышний Аллах уберёт Коран от исчезновения.

Аль-Куртуби сказал в своём толковании Корана: «'Усман رضي الله عنه сделал это лишь после того, как собрал мухаджиров и ансаров и посоветовался с ними. Они единодушно высказались за повторное собрание Корана с закреплением правильного, известного чтения, передававшегося от Посланника Аллаха ﷺ, и за отказ от всех остальных. Они согласились с мнением 'Усмана, которое было правильным и разумным».

Разница между собиранием Абу Бакра رضي الله عنه и собиранием 'Усмана رضي الله عنه

Ибн ат-Тин сказал: «Разница между собиранием Абу Бакра и собиранием 'Усмана заключалась в том, что Абу Бакр собрал Коран для того, чтобы никакая его часть не оказалась утраченной по причине гибели его носителей, поскольку до этого записанный Коран никогда не собирался воедино. При Абу Бакре Коран был собран воедино и все его аяты были расположены в указанном ещё Посланником Аллаха ﷺ порядке. А 'Усман решил собрать Коран после того, как возникли разногласия в чтении Корана. Каждый читал по-своему, учитывая особенности наречия, на котором говорил. Результатом стали взаимные обвинения в неправильности чтения. Опасаясь возникновения серьезных конфликтов и смуты на этой почве, 'Усман велел собрать составленные при Абу Бакре свитки в единую книгу, причём все должно было быть записано на наречии курайшитов. Он мотивировал это тем, что именно на их наречии Коран и был ниспослан, хотя людям и было изначально дано разрешение читать его на

разных наречиях с целью облегчения. 'Усман счёл, что потребности

в подобном облегчении больше нет, и свёл все чтения к наречию курайшитов».

Кади Абу Бакр аль-Бакиляни сказал: «'Усман, собирая Коран, имел целью оставить людям только известные способы чтения, передававшиеся от Пророка ﷺ, и наложить табу на все остальные и обязать их следовать списку, не допускающему чтение аятов в разном порядке, списку, в котором к аятам не примешивались толкования и в который не были включены отменённые аяты. Всё это было сделано во избежание возникновения отклонений и сомнений у представителей последующих поколений».

Аль-Харис аль-Мухасаби сказал: «Бытует мнение, что Коран собрал 'Усман, однако в действительности это не так. Он лишь ввёл единый способ чтения Корана, выбранный им вместе с мухаджирами и ансарами, находившимися при нём, когда стал опасаться, что между жителями Ирака и жителями Шама возникнет конфликт из-за различий в чтении. До 'Усмана списки Корана допускали чтение всеми семью способами, которыми Коран был ниспослан. А собрал Коран воедино ас-Сыддик. 'Али ﷺ сказал: "Будь я правителем, я сделал бы со списками Корана то же, что сделал 'Усман"».

Аль-Куртуби сказал: «Кто-то может спросить: зачем 'Усман собирал Коран, если Абу Бакр уже собрал его раньше? Ответ таков. Целью 'Усмана не было собственно собирание Корана. Мы знаем, что он послал к Хафсе с просьбой: "Пошли нам свитки, и мы сделаем несколько списков с них, а потом вернём их тебе". 'Усман сделал то, что сделал, потому что люди впали в разногласия из-за чтения Корана, а сподвижники разъехались по разным областям. Это привело к возникновению споров и конфликтов, и между жителями Шама и Ирака началось то, о чём и сообщил 'Усману Хузайфа ﷺ» [Куртуби].

Допускают ли мусхафы 'Усмана чтение всеми семью способами? Учёный и исследователь Садик 'Арджун (да помилует его Аллах) пришёл к выводу, что в составленных при Абу Бакре свитках, послуживших основой для мусхафов 'Усмана, не были

достоверных хадисов, был ниспослан Коран. В них был отражён только один из этих способов — тот самый, которым Посланник Аллаха ﷺ и Джибриль ^{عليه السلام} читали Коран во время последней сверки и которым читали его люди в конце жизни Посланника Аллаха ﷺ. Если же говорить о семи способах, то они использовались вначале, с целью облегчения, однако потом необходимость в них исчезла, потому что со временем люди привыкли к Корану, разные наречия смешались и различия между ними стёрлись⁸⁵. Имам ат-Тахави сказал: «Людям была предоставлена относительная свобода в способах чтения, потому что поначалу они не могли воспринимать Коран на другом наречии, поскольку были неграмотны и лишь немногие из них умели писать. Людям не могли переучиваться с привычных наречий на другие, а если это и удавалось им, то было сопряжено с огромными трудностями, потому что они не были готовы к этому. Им разрешено было произносить слова по-разному при условии, что сохранялся смысл. Такая ситуация сохранялась до тех пор, пока число умеющих писать не увеличилось. Наречия людей приблизились к наречию, на котором говорил и читал Коран Посланник Аллаха ﷺ, и они смогли заучивать его как он есть, и после этого чтение его иначе неоправданно». Ибн Абд-аль-Барр сказал: «Таким образом, становится ясно, что семь способов были необходимостью, существовавший в определённый период времени, а потом эта необходимость исчезла, постановление об этих семи способах было отменено и они свелись к одному, которым и стали читать Коран».

Ат-Табари сказал: «Чтение Корана семью способами никогда не было обязательным для мусульманской общины. Оно было дозволенным послаблением для неё, и когда сподвижники увидели, что если община не будет читать Коран одним спосо-

⁸⁵ Иными словами, людям больше не казалось, что читать Коран одним способом трудно.

необходимостью именно такого чтения. А, как известно, мусульмане не могут единодушно принять неправильное решение. Этим способом написаны свитки, которые мусульмане единодушно считают правильными и которые послужили основой для главного мусхафа, отражают чтение семи чтецов, а также другие, передаваемые от Посланника Аллаха ﷺ, поскольку семь способов — это не семь чтений"».

Аль-Куртуби сказал: «Многие из наших учёных — например, ад-Давуди, Ибн Абу Суфра и другие — считают, что семь чтений, приписываемых соответственно семи чтецам, — это не те семь способов, которыми было разрешено читать сподвижникам с целью облегчения. Все эти чтения относятся к одному из этих семи способов — тому самому, который был утверждён при собирании Корана».

Ближе всего к истине мнение, гласящее, что под семью способами чтения Корана подразумеваются самые чистые и известные наречия арабского языка, которые присутствуют во всём Коране. Это мнение аль-Касима ибн Саляма и Ибн Атыйи, а также некоторых других учёных. Ас-Суюты упомянул в *«Аль-Иткан = Совершенство»* семь толкований к этим способам, и все они сводятся к упомянутому нами.

Количество списков Корана, отправленных в области. Когда собирание Корана было завершено, 'Усман велел отправить по одному списку в каждую область, а любые записи, не совпадавшие с этим списком, сжечь. Учёные разошлись во мнениях относительно того, сколько всего списков было послано в области. Согласно наиболее распространённой версии, их было четыре. Высказывались также мнения, что их было пять, шесть, семь или восемь. Согласно первой версии, один список остался в Медине, один был послан в Шам, ещё один — в Куфу и ещё один — в Басру. Утверждающие, что списков было пять, говорят, что ещё один был отправлен в Мекку. Сторонники версии о шести списках также разошлись во мнениях относительно шестого: одни утверждали, что этот экземпляр 'Усман оставил у се-

список был послан в Бахрейн. Согласно версии, гласящей, что списков было семь, седьмой был послан в Йемен. А восьмым называется список, который читал сам 'Усман и который лежал перед ним, когда его убили.

С каждым списком 'Усман послал человека, обязанностью которого было обучать людей чтению Корана на основе этого списка. В Мекку вместе со списком Корана отправился Аб-даллах ибн ас-Саиб. В Шам поехал аль-Мугира ибн Шихаб, в Ку-фу — Абу Абд-ар-Рахман ас-Сулями, в Басру — Амир ибн Кайс. В Медине обучением людей Корану на основе нового списка занимался Зайд ибн Сабит.

Отношение Абдаллаха ибн Мас'уда к списку 'Усмана. Нет достоверных сообщений, свидетельствующих о том, что Абдаллах ибн Мас'уд возражал 'Усмани или осуждал его. И даже в слабых сообщениях говорится, что в конце концов Ибн Мас'уд отказался от своего мнения ради общего мнения сподвижников, признал составленный 'Усманом список и объявил об этом во всеуслышание, сказав: «Поистине, Аллах не забирает знание просто так, но забирает его, забирая из этого мира учёных. И Всевышний Аллах не допустит, чтобы вся община Мухаммада ﷺ впала в заблуждение. Пусть же они следуют тому, что было принято ими единодушно, ибо истина — в принятом ими единодушно». И он написал это 'Усмани.

Ибн Касир также утверждает, что в конце концов Ибн Мас'уд согласился с остальными сподвижниками. Аз-Захаби подтвердил это: «Сообщается, что Ибн Мас'уд удовольствовался и последовал за 'Усманом, и хвала Аллаху...» Что же касается того, что о собирании Корана — а также о взаимоотношениях Ибн Мас'уда и 'Усмана — написал Таха Хусейн, то на это вообще не стоит обращать внимания, потому что эти идеи он позаимствовал у своих учителей-востоковедов, которые опирались на слабые и передаваемые рафидитами сообщения, придуманные с целью исказить представление людей о взаимоотношениях сподвижников (да будет доволен Аллах ими всеми).

халифа 'Усмана, совершал молитву в долине Мина полностью во избежание разногласий и смуты, что он поднимется на мин-бар и будет призывать людей к противоречию. Ведь сам он сказал: «Противоречие — зло».

Историки рафидитов придумали сообщения, приписывающие Ибн Мае'уду определённые слова и действия и дающие искажённое представление о его отношениях с 'Усманом. В этих сообщениях сподвижники предстают вечно спорившими и ненавидевшими друг друга людьми, совершавшими постыдные поступки и произносившими непристойные слова. Эти сообщения не выдерживают критики. Любой верующий, читая их, чувствует внутреннее отторжение, и его разум отказывается принимать их. Рафидиты утверждают, что Ибн Мас'уд якобы ругал 'Усмана и даже обвинял его в неверии, а тот в ответ приказал забить его до смерти. Это явная, неприкрытая ложь. Учёным хорошо известно, что Ибн Мас'уд никогда не обвинял 'Усмана в неверии. Присягнув 'Усмани в Медине, Ибн Мас'уд отправился в Куфу. Приехав туда, он воздал хвалу Аллаху и сказал: «И далее... Поистине, повелитель верующих 'Умар умер, и не доводилось нам видеть столь печального дня. Но мы, сподвижники Мухаммада, сделали всё возможное, чтобы избрать лучшего из нас, и мы присягнули повелителю верующих 'Усмани, присягните же ему и вы!»

Эти слова — лучшее доказательство того, что 'Усмани было отведено важное место в сердце Ибн Мае'уда и других сподвижников, которых Всевышний Аллах похвалил и которые понимали религию лучше других людей. Всевышний Аллах сказал: **«О вы, которые уверовали! Бойтесь Аллаха и говорите правое слово»** (сура 33 «Сонмы», аят 70).

Эти слова Ибн Мас'уд произнёс искренне, высказывая свои убеждения, и его никто не принуждал произносить их. Очевидно, что он не стал бы произносить их просто так или ради снискания мирских благ. Таким образом, очевидно, что никакой взаимной ненависти между Ибн Мас'удом и 'Усманом не было: если Ибн Мас'уд что-то и говорил, то ради истины и блага му-

Мас'уду, то его слова следует считать исполнением обязанности халифа воспитывать и дисциплинировать свою паству, а также обязанности верующих давать друг другу добрые советы. А утверждения о том, что по приказу 'Усмана Ибн Мае'уда якобы забили до смерти, однозначно ложные. Абу Бакр ибн аль-Араби сказал: «Если же говорить о том, что он якобы велел побить Ибн Мас'уда и лишил его содержания, то это ложь». Таким образом, история Ибн Мас'уда и 'Усмана не даёт рафидитам никаких зацепок, позволяющих очернять 'Усмана. Он не бил его и не лишал содержания, а относился к нему с должным уважением. А Ибн Мас'уд, в свою очередь, беспрекословно подчинялся халифу, которому он присягнул и которого считал лучшим из мусульман на момент кончины 'Умара ﷺ.

Как понимали сподвижники аяты, запрещающие разногласия? Всевышний Аллах сказал: **«Таков Мой прямой путь. Следуйте по нему и не следуйте другими путями, поскольку они собьют вас с Его пути. Он заповедал вам это — быть может, вы устраситесь»** (сура 6 «Скот», аят 153).

Прямой путь — это Коран, ислам и естественная изначальная природа, которой Всевышний Аллах наделил человека. А другие пути — это страсти, разобщение, нововведения. Муджахид сказал: **«"И не следуйте другими путями"»,** то есть нововведениям, сомнительному и заблуждениям».

И Всевышний Аллах запретил мусульманской общине впадать в разногласия подобно тому, как это произошло с её предшественницами, которые впали в разногласия после того, как к ним пришли ясные доказательства и Всевышний Аллах ниспослал им Писание. Всевышний Аллах сказал: **«Не уподобляйтесь тем, которые разделились и впали в разногласия после того, как к ним явились ясные знамения. Именно им уготованы великие мучения»** (сура 3 «Семейство 'Имрана», аят 105).

Всевышний Аллах запретил членам мусульманской общины уподобляться многобожникам, которые раскололи свою религию и стали сектами.

Обрати свой лик к религии, исповедуя единобожие. Таково врождённое качество, с которым Аллах сотворил людей. Творение Аллаха не подлежит изменению. Такова правая вера, но большинство людей не знают этого.

فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ
 اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا
 تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَٰلِكَ الدِّينُ
 الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا
 يَعْلَمُونَ ﴿٣١﴾

Обращайтесь к Нему с раскаянием, бойтесь Его, совершайте молитву и не будьте в числе многобожников,

﴿٣٢﴾ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا
 الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ
 الْمُشْرِكِينَ ﴿٣٣﴾

в числе тех, которые внесли раскол в свою религию и стали сектами, каждая из которых радуется тому, что имеет.

مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ
 وَكَانُوا شِيَعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا
 لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴿٣٤﴾

Сура 30 «Ромеи», аяты 30-32

И наконец, Всевышний Аллах сказал, что Посланник Аллаха ﷺ не имеет отношения к тем, кто раскалывает свою религию, превращаясь в секты и течения. Всевышний Аллах сказал: «Ты не имеешь никакого отношения к тем, которые раскололи свою религию и разделились на секты. Их дело находится у Аллаха, и позднее Он сообщит им о том, что они совершали» (сура 6 «Скот», аят 159).

Из истории собирания Корана ясно видно, насколько глубоко понимали сподвижники Посланника Аллаха ﷺ аяты, запрещающие рознь и разногласия. Всевышний Аллах запретил впадать в разногласия, и Хузайфа содрогнулся, увидев первые признаки начинавшихся разногласий относительно чтения Корана, поспешил в Медину, чтобы сообщить 'Усману о том, что

Глава четвертая. Из великих деяний Усмана: сведение способов чтения Корана к одному
 309

он слышал и видел. И 'Усман не замедлил принять решительные

меры. Он обратился к людям с речью, предостерег их от опасных последствий, которые могли повлечь за собой эти разногласия, и посоветовался со сподвижниками (да будет доволен Аллах ими всеми) относительно решения этой проблемы. В очень краткий срок решение было найдено, и приоткрывшаяся дверь разногласий была решительно заперта посредством собрания Корана и последующего копирования списка, составленного на основе самых надёжных и не вызывавших сомнения источников. У мусульман появился единый для всех список Корана. После того как на пути разногласий была установлена надёжная преграда, мусульмане обрадовались, а лицемеры, которые радовались начинающейся смуте, напротив, огорчились. Они с нетерпением ждали её начала и подливали масла в огонь, как только могли. Однако разногласия были устранены, и они обнаружили, что путь, которым они рассчитывали воспользоваться, перекрыт. Разозлённые, они принялись с удвоенной силой очернять 'Усмана, стараясь преподнести его благие дела, в том числе и собрание Корана, в виде скверных поступков, совершённых со злым умыслом. Они выдвигали несостоятельные доводы, и все их доказательства были столь же хрупкими, как сеть паука, но им нужно было как-то оправдать выступление против 'Усмана, которое они готовили.

Чтецы Корана объединили людей, научив их читать его одним способом, и это очень важный урок, который мы можем извлечь из истории эпохи праведных халифов, которая полна уроков и назиданий и герои которой — благой пример для нас.

Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Поистине, Аллах желает, чтобы вы делали три вещи: поклонялись Ему, не придавая Ему сотоварищей, держались все вместе за вервь Аллаха и не разделялись и давали благие советы тем, кому Аллах дал власть над вами»*** [Ахмад].

Держаться за вервь Аллаха — значит неуклонно следовать Книге Аллаха и Сунне Его Посланника ﷺ. Это одна из важнейших основ религии. Ибн Таймийя (да помилует его Аллах) ска-

важнейших предписаний Аллаха, содержащихся в Его Книге, и Он строго осуждает тех, кто отверг эту основу, из числа людей Писания и других. И она относится к числу важнейших предписаний, оставленных Посланником Аллаха ﷺ, и действует как в общем, так и в конкретных случаях».

Поэтому Всевышний Аллах и Его Посланник ﷺ велели делать всё, что способствует сохранению единства мусульман и укрепляет их привязанность друг к другу, и запретили всё, что разрушает это единство. В наше время эта основа почти не соблюдается, что повлекло за собой разобщение и слабость.

Единство мусульман и их сплочённость — требование Шариата, одна из его главных целей и одна из важнейших причин утверждения религии Всевышнего Аллаха на земле. Мы должны завещать друг другу истину и завещать друг другу терпение, и мусульмане — как учёные и проповедники, так и простые верующие — должны стараться поддерживать мир и согласие внутри мусульманской общины, и не показные, а настоящие, потому что половинчатые решения приносят больше вреда, чем пользы.

Праведный халиф 'Усман ибн Аффан понимал важность единства мусульман, и собрание Корана в его эпоху таким образом, чтобы все верующие читали его одинаково, — лучшее тому подтверждение.

Часть пятая

Отношения 'Усмана ибн 'Аффана с наместниками

Глава первая

Административное деление исламского государства

Мекка. Когда 'Умар ибн аль-Хаттаб رضي الله عنه скончался, наместником халифа в Мекке был Халид ибн аль-'Ас ибн Хишам ибн аль-Мугира аль-Махзуми. 'Усман оставил его на этой должности на некоторое время, после чего сместил по неизвестным нам причинам. Его сменил 'Али ибн Раби'а ибн 'Абд-аль-'Узза. Позже 'Усман последовательно назначал на эту должность ещё нескольких человек, среди которых был и Абдаллах ибн Амр аль-Хадрами. Из дошедших до нас сообщений также следует, что после отстранения Халида ибн аль-'Аса 'Усман ещё раз возвращал его на эту должность. Из этих сообщений следует, что, когда 'Усман скончался, наместником Мекки как раз и был Халид, а потом Али, придя к власти, снял его с этой должности, и эта версия представляется более достоверной, чем та, которая утверждает, что правителем Мекки в это время был Абдаллах ибн аль-Хадрами. В годы правления 'Усмана Мекка была спокойным и благополучным городом, и смуты, вспыхивавшие в некоторых регионах в конце его правления, не коснулись её.

Медина. В эпоху 'Усмана Медина относилась к числу важнейших городов исламского государства. В ней находилась резиденция халифа, и именно сюда, в столицу халифата, прибывали делегации из разных областей и других государств. Медина была главным штабом военного командования. Здесь жили многие старейшие сподвижники из числа мухаджиров и ансаров, что

придавало городу особую важность. 'Усман, который жил в Медине, имел возможность контролировать всё происходившее в городе и заботиться о его благополучии и процветании. Отправляясь в хадж, 'Усман оставлял в Медине вместо себя кого-нибудь из сподвижников до своего возвращения. Как и в других городах, в Медине была канцелярия и казна. Если не считать устроенной вошедшими в город бунтовщиками смуты, которая привела к гибели 'Усмана, Медина на протяжении всего правления 'Усмана оставалась самым спокойным и мирным городом исламского государства.

Бахрейн и Ямама⁸⁶. Когда скончался 'Умар ибн аль-Хаттаб رضي الله عنه, наместником в Бахрейне был 'Усман ибн Абу аль-'Ас ас-Сакафи^[79]. 'Усман, придя к власти, оставил его на этой должности в течение следующих трёх лет, то есть до 27 г. х., что подтверждает и участие его войска в открытии новых областей для ислама вместе с войсками Басры. Судя по всему, сотрудничество между Басрой и Бахрейном, начавшееся при 'Умаре, в эпоху 'Усмана ещё больше укрепилось, особенно после назначения 'Абдаллаха ибн 'Амира ибн Курай-за наместником Басры, и наместник Бахрейна находился в его подчинении. Существуют исторические доказательства того, что между Басрой и Бахрейном всегда была тесная связь вплоть до частичного объединения, и Абдал-

[79] 'Усман ибн Абу аль-'Ас ас-Сакафи — сподвижник из числа жителей Таифа. Прибыл к Пророку ﷺ вместе с делегацией племени бану Са-киф и принял ислам. Пророк ﷺ назначил его правителем Таифа. Эту должность он занимал и при Абу Бакре. 'Умар назначил его правителем Омана и Бахрейна. 'Усман отстранил его от этой должности. После этого он жил в Басре до самой смерти в 51 г. х. Участвовал в покорении Индии и Персии.

⁸⁶ Ямама (Йемама) — историческая область в Центральной Аравии.

[80] Абу'Абд-аль-Малик Марван ибн аль-Хакам ибн Абу аль-Ас ибн Умайя аль-Кураши аль-Умави. Двоюродный брат 'Усмана ﷺ и его писец во время его правления. Родился после хиджры. Когда Пророк ﷺ умер, ему было 8 лет. Утверждают, что он способствовал убийству 'Усмана. Участвовал в Верблюжьей битве на стороне Аиши (да будет доволен ею Аллах), а потом в битве при Сыффине на стороне Му'авии. Во времена Му'авии был правителем Медины. Потом его изгнал Абдаллах ибн аз-Зубайр. Между ними были столкновения. Часть жителей Шама присягнула ему. Он провёл там полгода. Передал правление своему сыну Абд-аль-Малику. Умер в 65 г. х.

[81] Я'ля ибн Умайя ибн Абу 'Убейда ибн Хаммам ат-Тамими. Автор первых книг по истории. Сподвижник. Был богатым и щедрым и обладал властью. Жил в Мекке. Принял ислам после взятия Мекки. Участвовал в битвах при Хунайне, Таифе и Табуке вместе с Посланником Аллаха ﷺ. Во времена Абу Ба-кра, 'Умара и 'Усмана

лах ибн 'Амир имел право назначать наместников Бахрейна по своему усмотрению. При 'Усмани Бахрейн и Басра стали считаться одним целым после того, как Басра превратилась в военный штаб во время открытия для ислама Фарса и южных областей Ирана. Правители и командующие Бахрейна подчинялись правителю Басры, что ещё больше укрепило связь между Басрой и Бахрейном. В числе наместников 'Усмана в Бахрейне упоминают Марвана ибн аль-Хакама^[80] и Абдаллаха ибн Сивара аль-Абди, который управлял Йеменом, когда погиб 'Усман. Бахрейн сыграл в эпоху 'Усмана ﷺ важную роль в открытии новых областей для ислама.

В Бахрейне сохранялась спокойная обстановка до самой гибели 'Усмана.

Если говорить о Ямаме, то во времена 'Умара эта область находилась в сильной зависимости от Бахрейна и Омана. Правитель Бахрейна иногда сам отправлял туда командующих войск. Наместник, судя по всему, назначался 'Усманом.

Йемен и Хадрамаут⁸⁷. Когда скончался 'Умар ибн аль-Хаттаб, его наместником в Йемене был Я'ля ибн Умайя^[81]. 'Умар вызвал его к себе в Медину, и по дороге он получил письмо, в котором сообщалось о гибели 'Умара —⁸⁷ Хадрамаут — историческая область на юге Аравийского полуострова, а также название одного из древних южноаравийских царств, по которому и получила имя соответствующая область Аравии. В настоящее время также название одной из провинций Йемена.

и избрании 'Усмана (да будет доволен Аллах ими обоими), а также о том, что он назначен наместником Саны. Он оставался правителем Саны до самой кончины 'Усмана.

Областью Джунд управлял 'Абдаллах ибн Раби'а, который занимал эту должность до самой кончины 'Усмана. Вероятнее всего, были и другие наместники, управлявшие остальными областями Йемена, однако в исторических источниках обычно упоминаются эти два наместника. Исторические источники почти ничего не сообщают о событиях, которые происходили в Йемене в эпоху 'Усмана и о переписке, которую 'Усман вёл с наместниками Йемена, если не считать текста его общего послания ко всем наместникам. Известно лишь, что жители Йемена сохраняли верность 'Усману во все годы его правления и подчинялись его наместникам. Это подтверждает и дошедшее до нас сообщение о том, что однажды 'Усман послал в Йемен одного человека из племени бану Сакиф. Когда он вернулся, 'Усман спросил о жителях Йемена, и этот человек ответил: «Я видел людей, которые дают, когда у них просят и по праву, и без права».

Известно также, что во время открытия новых областей для ислама в эпоху 'Умара ибн аль-Хаттаба несколько йеменских племён переселились в новые мусульманские города в Ираке, Египте и Шаме. Как следствие, связь Йемена и его жителей с этими городами не прерывалась во все годы правления 'Усмана. Йеменские иудеи сыграли важную роль в событиях смуты, начавшейся в конце правления 'Усмана и приведшей к гибели 'Усма-

находился по их велению в Йемене. В Верблюжьей битве сражался на стороне 'Аиши (да будет доволен ею Аллах), а потом перешёл на сторону 'Али и погиб в битве при Сыффине в 37 г. х.

[82] До наместника 'Абдаллаха ибн Амира дошли известия о том, что к известному разбойнику Хакиму ибн Джабалью аль-Абди пришёл человек, высказывания которого явно противоречили исламу и не могли быть приняты мусульманами. Абдаллах ибн Амир вызвал его к себе и спросил: «Кто ты?» Он ответил: «Я — человек из числа людей Писания, желающий принять ислам и ищущий твоей защиты и покровительства». Абдаллах сказал: «Мне сказали о тебе совсем другое... Ступай прочь!» Этот человек направился в Куфу, однако его выгнали оттуда, а потом и из Хиджаза и Шама. Тогда он отправился в Египет, где и осел. Этим человеком был Абдаллах ибн Саба' по прозвищу Ибн ас-Сауда. Он был иудеем, однако после того, как в голове у него созрел коварный план, он сделал вид, что принял ислам. Он старался привнести в ислам еретические идеи. Например, он говорил: «Меня удивляют люди, которые верят в возвращение Иисуса, но не верят в возвращение Мухаммада». Именно он положил начало утверждению о грядущем возвращении некоторых умерших в этот мир, которое является ересью и противоречит исламу. Он также говорил, что Али — преемник Мухаммада и именно он должен был стать халифом после Пророка ﷺ, а Абу Бакр, 'Умар и 'Усман пришли к власти обманным путём, притеснив Али и поступив с ним несправедливо, и мусульмане должны вернуть ему узурпированные права. У него появилось много последователей, и распространяемая им ересь стала одной из причин раскола и ослабления мусульманской общины.

на رضي الله عنه. Главным её зачинщиком был Абдаллах ибн Саба,^[82] После убийства 'Усмана некоторые его наместники в Йемене покинули область и вернулись в Хиджаз для участия в происходивших там событиях.

Шам. Когда 'Усман رضي الله عنه пришёл к власти, наместником халифа в Шаме был Му'авия ибн Абу Суфьян. 'Усман оставил его на этой должности. Так же он поступил и со многими наместниками в Йемене, Бахрейне, Египте и других областях. Если раньше Му'авия управлял большей частью Шама, то при 'Усмани он стал правителем всего Шама. Он был самым влиятельным и могущественным из наместников 'Усмана. В самом начале правления 'Усмана, помимо Му'авии, в Шаме были другие наместники. Среди них и 'Умайр ибн Са'д аль-Ансари, правитель Хомса, который был соперником Му'авии и занимал при 'Усмани такое же место, как и он. Однако случилось так, что 'Умайр заболел и, чувствуя, что он не в силах дальше исполнять обязанности наместника, попросил 'Усмана снять его с должности.

'Усман удовлетворил его просьбу, и Хомс также перешёл под управление Му'авии. Одно время наместником Хомса был также Абд-ар-Рахман, сын Халида ибн аль-Валида^[83].

Также скончался 'Алькама ибн Мухарриз, который управлял Палестиной, и 'Усман передал управление этой областью Му'авие. Так по прошествии двух лет после прихода 'Усмана к власти Му'авия стал правителем всего Ша-ма и оставался таковым, как известно, до самой гибели 'Усмана. Период наместничества Му'авии в Шаме был наполнен событиями. Шам был одной из важнейших областей, если говорить об открытии новых земель для ислама и сражениях с внешним врагом. Несмотря на то что положение в области было относительно стабильным — ислам распространился, а византийцы почти не делали попыток отбить когда-то подвластный им Шам, — эта область граничила с землями византийцев, что давало Му'авие возможность открывать эти территории для ислама. Му'авия имел немалый политический вес в исламском государстве в последние годы правления 'Усмана и входил в число наместников, которых 'Усман собрал, чтобы посоветоваться, когда появились первые признаки грядущей смуты. На этом собрании он высказывал личные мнения, к которым 'Усман прислушивался. К этой теме мы ещё вернёмся, если будет на то воля Аллаха.

Армения. Первым войском мусульман, отправившимся в Армению при 'Усмани, командовал Хабиб ибн Масляма аль-Фихри. Состояло оно из 8 тыс. воинов. Открыв некоторые территории для ислама, мусульмане почув-

[83] 'Абд-ар-Рахман ибн Халид ибн аль-Валид аль-Кураши аль-Махзуми. Он видел Пророка ﷺ. Согласно другой версии, он был сподвижником. Ибн Са'д отнёс его к первому поколению меккских табиев. Участвовал в завоевании Шама вместе со своим отцом. Во времена Му'авии он командовал частью войск в походах против византийцев. Участвовал в битве при Сыффине. Отравлен в 46 г. х. в Хомсе.

ствовали, что положение их становится опасным, потому что византийцы собрали большое войско, чтобы остановить продвижение мусульман в Армении. Хабиб написал халифу, прося прислать подкрепление, и по велению 'Усмана на помощь Хабибу прибыло из Куфы войско из 6 тыс. воинов под командованием Сальмана ибн Раби'а аль-Бахили. После этого между ними возникли разногласия относительно того, кто должен командовать объединённым войском. Узнав об этом, халиф написал им, поставив точку в их споре. Судя по всему, Сальман стал командующим мусульманского войска, поскольку 'Усман в своём письме назначал его наместником Армении. Сальман ибн Раби'а продвигался вглубь Армении, а потом вступил и на хазарские земли, одерживая победу за победой. Так продолжалось до тех пор, пока не состоялось сражение между десятитысячным войском Сальмана и войском правителя хазаров, которое, согласно сообщениям, насчитывало 300 тыс. воинов. В этой неравной битве погиб Сальман и всё его войско. После этого 'Усман написал Хабибу ибн Масляме, чтобы он снова шёл в Армению. Хабиб подчинился велению 'Усмана. Он открывал города один за другим, благодаря чему мусульмане смогли закрепиться в Армении, и заключил несколько договоров с местными жителями. Позже 'Усман счёл полезным послать его на границу с Джазирой, учитывая его опыт и способности, а в Армению вместо него отправил Хузайфу ибн аль-Ямана, который был к тому же наместником Азербайджана. Он предпринял несколько походов против хазар с территории Армении. По прошествии года 'Усман отстранил его от этой должности и назначил наместником Армении аль-Мугиру ибн Шу'бу. Когда 'Усман скончался, аль-Мугира был наместником и Армении, и Азербайджана.

Это была новая форма наместничества, введённая 'Усманом, поскольку упомянутые территории ещё не были открыты для ислама и мусульмане столкнулись с большими трудностями при открытии этих областей для ислама и упорядочивании их дел.

Египет. При 'Умаре ибн аль-Хаттабе Египтом около четырёх лет правил Амр ибн аль-'Ас — до самой кончины халифа. 'Усман, придя к власти, оставил его на этой должности на некоторое

время. При этом в управлении некоторыми областями ему помогал 'Абдаллах ибн Са'д ибн Абу Сарх, который был вместе с Амром ещё в те годы, когда мусульмане открывали для ислама Палестину. Он был одним из командующих и участвовал в покорении Египта. 'Умар ибн аль-Хаттаб поручил ему управлять Верхним Египтом (который арабы называли Ас-Са'ид) после того, как он был открыт для ислама. Вероятнее всего, между Амром и Абдаллахом возникли разногласия, и Амр приехал к 'Усмани после его избрания и потребовал снять Абдаллаха с должности правителя Ас-Са'ида. Однако 'Усман отказался удовлетворить его прошение, мотивировав свой отказ тем, что Абдаллаха назначил на эту должность 'Умар ибн аль-Хаттаб и он не сделал ничего такого, что могло бы послужить основанием для его смещения. Амр настаивал на смещении Абдаллаха, а 'Усман оставался при своём мнении. Видя безрезультатность переговоров, 'Усман решил во избежание дальнейшего противостояния отстранить Амра ибн аль-Аса от должности наместника и назначить на его место Абдаллаха ибн Са'да ибн Абу Сарха. Воспользовавшись представившейся возможностью, византийцы напали на Александрию, захватили её и перебили всех мусульман, которые находились там.

'Усман решил вернуть Амра в Египет, чтобы он отбил у византийцев Александрию и разгромил их войска. После этого 'Усман хотел вернуть Амра на должность командующего войсками Египта, а Абдаллаху поручить сбор земельного налога — хараджа, однако Амр отказался от этого предложения. Если не считать описания военных действий с участием Амра, в том числе возвращения Александрии и последующей стабилизации положения на территории Египта, до нас дошло очень мало сообщений о наместничестве Амра в Египте в годы правления 'Усмана. Известно, что у Амра и 'Усмана были разные мнения относительно хараджа. Амр был снова отстранён от управления Египтом (и Александрией, согласно наиболее правильному мнению). После того как Амр отверг предложение 'Усмана занять должность командующего египетскими войсками, а сбор хараджа поручить Абдаллаху ибн Са'ду ибн Абу Сарху, 'Усман назначил по-

следнего наместником Египта. Он стал командовать войсками Египта, контролировать сбор хараджа и управлять областью — словом, исполнять все обязанности, которые обычно возлагаются на наместника. В первые годы правления 'Усмана в Египте всё было тихо и благополучно — до тех пор, пока туда не проникли смутьяны вроде 'Абдаллаха ибн Саба', которые разожгли огонь смуты и сыграли очень важную роль в смуте и ставшем её следствием убийстве 'Усмана ﷺ. К этой теме мы ещё вернёмся с позволения Аллаха.

Басра. Когда 'Умар ибн аль-Хаттаб скончался, его наместником в Басре был Абу Муса аль-Аш'ари. В этот период в городе произошли заметные изменения социального характера и изменилась численность населения. Басра стала одной из главных военных баз мусульман после того, как в неё переселились представители нескольких племён. Войска Басры открыли для ислама многие области и, как следствие, были предметом особого внимания в эпоху 'Усмана. Люди были заняты как личными делами, так и общественными, включая военные походы и открытие новых областей для ислама. Поэтому управление таким городом и прилегавшими к нему областями было трудной задачей и требовало хорошего знания особенностей этого региона. Вероятнее всего, 'Умар ибн аль-Хаттаб чувствовал, что Абу Муса наделён в полной мере теми способностями, которые необходимы наместнику такой области, как Басра. Поэтому перед смертью он завещал своему преемнику оставить Абу Мусу на должности правителя Басры ещё на четыре года.

Период наместничества Абу Мусы в Басре был периодом военных походов и противостояния с внешним врагом, в котором воины Басры сыграли исключительно важную роль. Абу Муса открыл для ислама несколько персидских областей, не говоря уже о том, что он закрепил результаты, достигнутые мусульманскими войсками в этом регионе до него, возвратив под власть исламского государства территории, жители которых решили нарушить заключённый с мусульманами договор после кончины 'Умара ибн

Помимо важных результатов, достигнутых Абу Мусой на полях сражений, он внёс заметный вклад в благоустройство Басры и снабжении области водой в эпоху 'Усмана: в Басре были прорыты каналы и реки. В частности, был прорыт канал, ставший источником питьевой воды для жителей Басры. Он также начал осуществление ещё нескольких подобных проектов, однако его смещение с должности наместника помешало завершению его планов. Их завершил его преемник 'Абдаллах ибн Амир. В эпоху 'Усмана правление Абу Мусы в Басре было относительно недолгим. Согласно наиболее достоверным сообщениям, 'Усман отстранил его от должности наместника Басры уже в 29 г. х. и назначил на его место Абдаллаха ибн Амира ибн Курайза. Передаются различные версии истории об отстранении Абу Мусы от наместничества. Из них можно сделать вывод о том, что возникли какие-то разногласия между ним и воинами Басры. К 'Усману прибыла делегация басрийцев, потребовавшая отстранить Абу Мусу от должности наместника Басры. Они не захотели распространяться о причине разногласий и попросили, чтобы 'Усман назначил на его место любого человека, высказав, однако, пожелание, чтобы новый наместник был курайшитом. 'Усман отстранил Абу Мусу и назначил на его место Абдаллаха ибн Амира. Абу Муса повёл себя мудро и благородно. Он не держался за свой пост, как думали некоторые, и спокойно воспринял известие о своей отставке и назначении на его место Абдаллаха ибн Амира. Поднявшись на минбар, он с похвалой отозвался об Абдаллахе, которому в то время было всего 25 лет. Он сказал среди прочего: «Прибыл к вам юноша, чьи тётки по отцу и матери и бабушки благородного происхождения в Курайше, и он озолотит вас...»

В эти трудные для Басры дни 'Усман сумел назначить нового предводителя, благодаря которому басрийцы вновь объединились перед лицом врага. К тому же, отстранив Абу Мусу от наместничества, 'Усман почтил его, поскольку уберёг его таким образом от упрёков и нареканий со стороны невежествен-

затаивших злобу на Абу Мусу. Учитывая сложившуюся ситуацию — а в Басре в те времена было неспокойно, — 'Усман принял решительные меры. Он объединил Бахрейн, Оман и Басру под управлением 'Абдаллаха ибн Амира, усилив таким образом его влияние и укрепив его власть, дабы помочь ему выстоять перед вызовами, которые были брошены ему в то время. Это объединение, вне всяких сомнений, оказало огромное влияние на силу и влияние Ибн Амира, а также на саму Басру, которая превратилась в один из главных городов исламского государства, отличавшихся стабильностью. Переселение в Басру стало казаться различным племенам ещё более привлекательным, чем раньше. В результате и управление областью стало требовать теперь больших усилий, будь то административное управление, управление финансами или меры по обеспечению безопасности.

Войско Басры вместе с самим Ибн Амиром внесло немалый вклад в открытие новых областей для ислама, которое началось сразу после прихода 'Усмана к власти и завершилось перед самой его гибелью.

При Ибн Амире Басра заняла особое место среди областей исламского государства. Она привлекла внимание халифа активным участием её жителей в открытии новых областей для ислама, а также своим превосходством над многими областями по многим показателям, что позволило ей превратиться в заметный административный центр, из которого осуществлялось управление несколькими регионами исламского государства.

Ибн Амир отвечал за назначение командующих в областях, находившихся в его подчинении, после предварительного согласования с халифом 'Усманом. Это была огромная ответственность. Ибн Амир приступил к назначению и распределению командующих сразу после того, как был назначен наместником Басры. Он назначил командующих во многие области, важнейшими из которых был Оман, Бахрейн, Сиджистан, Хорасан, Фарс и Ахваз с их обширными территориями и многочисленными го-

родами и селениями. Время от времени он менял назначенных на ответственные должности, если видел в этом пользу. При Ибн

'Амире Басра также была известна своей казной, доходы и расходы которой заметно увеличилась. При 'Умаре за казну отвечал Зияд ибн Абу Суфьян. Он следил за осуществлением некоторых проектов, в частности за проведением искусственных рек⁸⁸. При Ибн Амире в Фарсе, который также входил в зону ответственности Амира, начали чеканить дирхемы с арабскими надписями. Выпуск таких дирхемов вёлся с 30 по 35 год от хиджры.

Жители Басры полюбили Ибн Амира с первого дня, который он провёл среди них в качестве наместника, несмотря на выдвигаемые против 'Усмана обвинения в том, что он якобы назначил Ибн Амира на эту важную должность только потому, что тот был его родственником. Жители Басры держались за него.

Из сказанного выше можно заключить, что в годы правления 'Усмана пост наместника Басры занимали всего два человека. Это Абу Муса аль-Аш'ари и Абдаллах ибн Амир. Каждый из них сыграл важную роль в управлении областью и прикреплёнными к ней территориями.

Куфа. На момент избрания 'Усмана халифом наместником Куфы был аль-Мугира ибн Шу'ба. 'Усман отстранил аль-Мугиру от должности и назначил на его место Са'да ибн Абу Ваккаса. Причиной этого отстранения называют завещание 'Умара, который незадолго до своей кончины снял Са'да с этой должности и сказал: «Я отстраняю его не за зло и вероломство, и наказываю халифу, который будет после меня, назначить его наместником».

В Куфу были назначены два человека: Са'д руководил молитвой и командовал воинами, а Абдаллах ибн Мас'уд распоряжался казной. У Са'да был большой опыт в управлении Куфой, и он досконально знал её и её жителей, а также её границы и воинов, поскольку именно он основал город во времена 'Умара رضي الله عنه и был его наместником в течение нескольких лет. Он знал обо всём, что

происходило в области.

⁸⁸ Искусственными реками арабы называли каналы, назначение которых не сводится к орошению (в частности, используемые в судоходных целях).

324
наместниками

Часть пятая. Отношения 'Усмана ибн 'Аффана ﷺ

[84] АбуВахбаль-Валид ибн 'Укба ибн Абу Му'айт аль-Умави аль-Кураши. Выделялся своими достоинствами среди молодых курайшитов. Был остроумным и любил развлечения. Брат 'Усмана ибн 'Аффана по матери. Принял ислам в день взятия Мекки. Пророк Шпослал его собирать закят бану Муста-лик, а 'Умар ﷺ — закят Таглиба. 'Ус-ман ﷺ назначил его правителем Куфы после Са'да, а потом отстранил его за употребление вина. После убийства 'Усмана отправился в Ракку и не принимал участия в смуте. Скончался в Ракке

К деяниям Са'да после назначения в эпоху 'Усмана на должность наместника Ку-фы относится и его поездка к приграничным поселениям и областям. Вместе с прочими приграничными землями он посетил и Рей, упорядочив происходившее там и усовершенствовав управление в 25 г. х. Он также назначил несколько человек на ответственные должности в Хамдане и его окрестностях. Однако наместничество Са'да продлилось недолго. Между ним и 'Абдаллахом ибн Мас'удом возник конфликт. 'Абдаллах ибн Мас'уд, как мы уже говорили, распоряжался казной. Са'д взял у него деньги в долг на определённый срок, однако не смог расплатиться в срок. Они обменялись упрёками, так что вокруг них собрались люди. 'Усман, узнав об этом, постановил отстранить Са'да и оставить Ибн Мас'уда. Как передаёт ат-Табари, наказанием Са'да стало отстранение от должности, а наказанием Ибн Мас'уда — оставление на этой должности. Эта история свидетельствует о благочестии обоих сподвижников. Са'д нуждался в деньгах настолько, что ему пришлось брать в долг средства из казны. А Ибн Мас'уд столь ревностно заботился о сохранении имущества мусульман, что жёстко требовал от Са'да уплатить долг, несмотря на то что Са'д был наместником всей области. Са'д был наместником Куфы в течение одного года и нескольких месяцев.

(город в верхней части реки Евфрат, на территории современной Сирии) около 61 года.

После отстранения Са'да 'Усман назначил на его место аль-Валида ибн 'Укбу ибн Абу Му'айта^[84], который при Абу Бакре командовал войсками мусульман в Иордании, а при 'Умаре правил арабами Джазиры. В последние

годы правления 'Умара и в первые годы правления 'Усмана аль-Валид был одним из командующих войска Куфы. Во главе этого войска он предпринял несколько военных походов. Ещё до назначения на должность наместника Куфы аль-Валид хорошо знал Куфу, её воинов и приграничные районы, а также положение в этой области. Известно, что праведные халифы назначали на любую должность тех, кто, по их мнению, лучше всего подходил для этой должности, поэтому, когда встал вопрос о том, кого назначить на место отстранённого Са'да, 'Усман выбрал аль-Валида. Таким образом, причиной назначения аль-Валида на эту должность стала его компетентность, а вовсе не родство с 'Усманом, которому он приходился братом по матери, как утверждают некоторые. Вначале аль-Валид управлял Куфой вместе с Абдал-лахом ибн Мас'удом, который распоряжался казной, но потом между ними возник конфликт. Дело касалось государственных средств и было передано на рассмотрение 'Усману ﷺ.

'Усман, заботясь об общем благе, постановил, что у Куфы должен остаться только один правитель. Поручив распоряжение казной аль-Валиду, 'Усман отстранил от должности 'Абдаллаха ибн Мае'уда.

Жители Куфы любили аль-Валида. У его дома не было двери, он был открыт для всех, и аль-Валид принимал посетителей в любое время, выслушивая их жалобы и решая их проблемы. Так продолжалось до тех пор, пока у аль-Валида не появились недоброжелатели из-за одного события: несколько юношей убили человека Ибн аль-Хайсумана аль-Хуза'и, и по настоянию 'Усмана аль-Валид казнил их в качестве воздаяния равным за это убийство. С тех пор родственники казнённых преступников начали распространять скверные слухи об аль-Валиде и зорко следить за ним, дожидаясь какого-нибудь проступка или слабости с его стороны. В конце

концов заговорщикам с помощью ложного обвинения в употреблении вина удалось добиться своего: аль-Валид был подвергнут установленному Шариатом наказанию и отстранён от должности наместника Куфы. После смещения аль-Валида с должности 'Усман послал жителям Куфы письмо, в котором сообщал о назначе-

[85] Малик ибн аль-Харис ибн Абд-Ягус аль-Аштар ан-Наха'и, знаток арабского языка, больше известный как аль-Аштар. Храбрый предводитель и поэт. Он был господином своего народа. Застал времена невежества и ислам. Участвовал в битвах при Джабийе и Ярмуке. Там он лишился глаза. Он был одним из тех, кто настраивал людей против 'Усмана и участвовал в осаде его дома в Медине. Он участвовал также в Верблюжьей битве и битве при Сыффине на стороне Али ﷺ. Али назначил его своим наместником в Египте, однако он умер по пути туда в 37 г. х.

нии на место аль-Валида Са'ида ибн аль-'Аса. Жалоба жителей Куфы на аль-Валида стала первым звеном длинной цепи жалоб и смещений, вызванных недовольством жителей Куфы своим правителями. Многие жители Куфы разгневались, когда 'Усман отстранил аль-Валида от должности наместника.

В 30 г. х. Са'ид ибн аль-'Ас, находившийся в это время в Медине, отправился в Куфу в сопровождении делегации жителей Куфы, которые и подали 'Усману жалобу на аль-Валида. Среди них был аль-Аштар ан-Наха'и^[85] и другие. Прибыв в Куфу, Са'ид поднялся на мин-бар и сказал: «Клянусь Аллахом, я был послан к вам против моего желания, однако мне было дано веление, и я не мог не подчиниться ему». Сказав это, он также предупредил, что заметил первые признаки смуты и будет бороться с ней решительно и до последнего, после чего спустился с минбара.

Из речи Са'ида можно понять, что он увидел первые ростки смуты в Куфе ещё до своего назначения на должность наместника этой области и был решительно настроен вырвать её с корнем, о чём он и предупредил смутьянов.

Са'иду удалось стабилизировать положение в Куфе. Он назначил командующих и наместников в приграничные области, которые успешно справлялись со своими обязанностями. Кроме того, Са'ид предпринял несколько военных по-

ходов, о которых упоминалось выше.

Однако в 33 году смута дала о себе знать снова, и над Куфой начали сгущаться тучи. Аль-Аштар составил заговор против Са'ида ибн аль-'Аса. Некоторые простые жители Ку-

фы попались на его уловку и поддержали требование аль-Аштара сместить Са'ида с должности наместника. Са'ид был всего лишь одним из наместников, на которого пожаловались, — как и Са'д ибн Абу Ваккас и аль-Валид ибн 'Укба. Тем более что требование о его смещении сопровождалось вооружёнными выступлениями невежественной черни — впервые в истории Куфы и исламского государства. Причина, разумеется, была не в Са'иде, а в изменениях, которые произошли в душах людей под влиянием призывов смутьянов к неповиновению и выступлению против 'Усмана.

'Усман снял с должности Са'ида ибн аль-Аса и назначил на его место Абу Мусу аль-Аш'ари на основании требований некоторых жителей Куфы. Абу Муса обратился к людям с речью, сказав среди прочего: «О люди! Не делайте этого и не поступайте так впредь. Оставайтесь с общиной и сохраняйте покорность. Не спешите и проявляйте терпение, ведь у вас есть правитель». Люди попросили: «А теперь соверши с нами молитву». Он сказал: «Только после того, как вы пообещаете слушать 'Усмана ибн Аф-фана и повиноваться ему». Они сказали: «Хорошо, мы будем слушать 'Усмана и повиноваться ему» [Табари. Тарих].

'Усман же написал им: «С именем Аллаха, Милостивого, Милосердного! Я назначил вашим правителем того, кого вы сами избрали, и избавил вас от Са'ида, и, клянусь Аллахом, я стелю перед вами честь свою, и дарую вам терпение своё, и буду исправлять вас своими усилиями. Чего бы вы ни пожелали, просите меня об этом, если только это не сопряжено с ослушанием Аллаха, и что бы ни тяготило вас, просите меня избавить вас от этого, если только это не сопряжено с ослушанием Аллаха, и я удовлетворю ваши требования, дабы у вас не осталось довода против меня» [Табари. Тарих].

Абу Муса оставался наместником 'Усмана в Куфе до самой ги-

бели 'Усмана. Таким образом, за время правления 'Усмана в Куфе сменилось пять наместников, начиная с аль-Мугиры ибн Шу'бы и заканчивая Абу Мусой аль-Аш'ари, и при каждом из них происходили серьёзные, значимые события, оказавшиеся судьбоносными для исламского государства и оказавшие непосредственное влияние на его историю.

Смута нарастала, и за жителями Куфы прочно закрепилась недобрая слава своенравных и капризных людей, возражавших своим правителям и отвергавших их, что бы те ни делали. Они жаловались на Са'да ибн Абу Ваккаса, жаловались на аль-Валида ибн 'Укбу, изгнали Са'ида ибн аль-'Аса... Следует отметить, что они причинили немало хлопот и предшественнику 'Усмана 'Ума-ру ибн аль-Хаттабу, и некоторые из жителей Куфы сыграли ключевую роль в убийстве халифа 'Усмана ﷺ.

Прилегавшие к Куфе территории — Табаристан, Азербайджан и другие — оказывали непосредственное влияние на положение в Куфе, потому что наместники Куфы и были теми командующими, которые покоряли эти территории и подвергали воспитательным наказаниям их жителей, проявлявших неповиновение.

Из краткого обзора областей исламского государства можно сделать вывод о том, что в годы правления 'Усмана в государстве были спокойные области (Бахрейн, Йемен, Мекка, Таиф, Шам и другие). Жители Басры вместе со своим наместником-командующим были заняты открытием новых областей для ислама. А в Египте и Куфе в конце правления 'Усмана начались волнения, которые переросли в смуту, и некоторые из жителей этих областей предприняли «военный поход» на Медину и убили халифа вместо того, чтобы сражаться с врагами ислама...

Глава вторая

Политика 'Усмана в отношении наместников, их права и обязанности

Политика 'Усмана в отношении наместников. 'Усман رضي الله عنه пришёл к власти в начале 24 г. х. и в течение первого года сохранял всех, кого назначил 'Умар, на прежних должностях. Он следовал наказу 'Умара, который завещал не оставлять никого из назначенных им на ответственные должности больше чем на год после его кончины, а Абу Мусу он завещал оставить на его должности на четыре года.

Если говорить о политике 'Усмана в отношении наместников, то многие шаги 'Усман предпринимал только после того, как советовался со сподвижниками Посланника Аллаха ﷺ. Он объединял некоторые области, видя в этом пользу для мусульман. Например, он присоединил Бахрейн к Басре и объединил все области Шама под управлением одного наместника по причине кончины некоторых наместников или их просьб освободить их от занимаемых должностей.

'Усман постоянно побуждал наместников быть справедливыми и

милосердными. Первое послание 'Усмана, адресованное наместникам, имело следующее содержание: «И далее... Поистине, Аллах повелел правителям быть пастырями, а не мытарями. Предводители этой общины созданы пастырями, а не мытарями, однако недалёк тот час, когда из пастырей они превратятся в мытарей. И если это произойдёт, то уйдут стыдливость, честность и верность. Самое лучшее для них — заботиться о делах мусуль-

ман, взыскивая с них положенное и отдавая им должное, а также заботиться о зиммиях, взыскивая с них положенное и отдавая им должное. И стремитесь победить врага посредством честности и верности [договорам]».

Из этого послания можно понять, что 'Усман дал наместникам ясное представление о том, как они должны вести себя по отношению к своей пастве: соблюдать права мусульман и требовать от них исполнения обязанностей, соблюдать права зиммиев и требовать от них исполнения обязанностей, быть честными и сохранять верность договорам, даже если речь идёт о врагах, быть справедливыми и не делать своей главной заботой сбор налогов.

'Усман также давал своим наместникам указания в некоторых новых вопросах, связанных с управлением областями, — в дополнение к посланиям общего характера: содержащиеся в них предписания обязаны были исполнять все. В качестве примера можно привести предписание жителям всех областей в обязательном порядке пользоваться только списками Корана, которые были написаны в Медине под контролем сподвижников. Списки были посланы в Куфу, Басру, Мекку, Египет, Шам, Бахрейн, Йемен и Джазиру. В Медине также остался такой список. С согласия сподвижников (как следует из слов 'Али رضي الله عنه), которые находились в Медине, 'Усман велел собрать все остальные записи Корана и сжечь.

'Усман также старался способствовать тому, чтобы наместники разных областей соревновались друг с другом в таком благом деле, как открытие новых областей для ислама. Он написал 'Абдаллаху ибн Амиру в Басру и Са'иду ибн аль-Асу в Куфу: «Кто быстрее

доберётся до Хорасана, тот и станет его правителем». Это письмо 'Усмана послужило для Абдаллаха ибн Амира толчком к открытию для ислама Хорасана, а для Са'ида ибн аль-Аса — к открытию для ислама Табаристана.

Порой 'Усман ставил некоторым из наместников определённые условия, которые должны были служить гарантией того, что наместник будет действовать в интересах мусульман.

Например, когда Му'авия ибн Абу Суфьян написал 'Усману о своём желании совершить военный поход, утверждая, что в действительности передвижение по морю не такое уж сложное дело, 'Усман дал ему своё разрешение с условием, что тот должен взять на борт свою жену. Му'авия взял с собой жену и отправился в военный поход по морю.

Методы наблюдения за наместниками. Для контроля деятельности наместников 'Усман применял несколько методов.

Сезон паломничества. 'Усман старался каждый год отправляться в хадж и встречаться с паломниками, выслушивая их жалобы на его наместников. Кроме того, 'Усман велел своим наместникам и тем, кто хотел подать жалобу на них, встречаться с ним во время хаджа. Таким образом, 'Усман продолжал традицию своего предшественника 'Умара ибн аль-Хаттаба, который также очень дорожил этой ежегодной встречей халифа с наместниками и их паствой.

Приезжавшие из областей. Это был самый лёгкий способ узнать о происходившем в той или иной области исламского государства, поскольку он не требовал от халифа больших усилий. Известно, что этот способ сбора сведений применяли четыре праведных халифа. Пребывание халифа в эпоху первых трёх праведных халифов в Медине способствовало успешному применению этого метода, поскольку в Медину приезжало огромное количество людей, особенно в сезон хаджа.

Письма жителей областей к халифу. 'Усман получал письма от жителей разных областей. В некоторых из них содержались

жалобы. Так, известно что 'Усман получил письма такого рода от жителей Египта и от жителей Шама. Ознакомившись с содержанием писем, 'Усман принял необходимые меры, удовлетворив прошения авторов этих писем.

Направление инспекторов в области. В некоторые области 'Усман послал несколько инспекторов, которые должны были выяснить обстановку в этих областях и доложить халифу о притеснении людей в данной области, если оно имело место. Вернувшись, эти инспекторы предоставили 'Усма-

[86] 'Аммар ибн Ясир — сподвижник, сын Ясира ибн 'Амира и Сумайи, первой мученицы в исламе. Его называли Абу аль-Якзан. Уверовал одним из первых и прошёл через многочисленные пытки мекканских язычников. Переселился сначала в Эфиопию, а затем — в Медину, принял участие в битве при Бадре и других важных исторических событиях. Посланник Аллаха ﷺ сказал ему: «О Аммар! Тебя убьёт несправедливая сторона». Это предсказание сбылось во время битвы при Сыффине, которая состоялась в 36 г. х. между сторонниками Али ибн Абу Талиба и

ну подробный отчёт о ситуации в области, в которую они были посланы. Например, известно, что 'Усман посылал 'Аммара ибн Ясира[86] в Египет, Мухаммада ибн Масляму — в Куфу, Усаму ибн Зайда — в Басру, 'Абдаллаха ибн 'Умара — в Шам.

Посещение областей. В сезон хаджа 'Усман посещал Мекку и встречался там с наместниками и паломниками из разных областей. Он расспрашивал их о ситуации в их области.

Требование прислать кого-нибудь из жителей области для расспросов. Праведные халифы нередко требовали от наместников послать к ним кого-нибудь из жителей области, чтобы те ответили на вопросы халифа о том, что происходит в области. Так неоднократно поступали 'Умар, 'Усман и Али (да будет доволен Аллах ими всеми). Если же говорить об Абу Бакре, то он был занят сражениями с вероотступниками. Кроме того, его правление было сравнительно недолгим.

Вызов наместников для расспросов. Этот способ контроля над ситуацией в областях также активно применялся в эпоху праведных халифов. 'Усман поддерживал постоянную связь со своими наместниками

Му'авии ибн Абу Суфьяна. Сторонники Му'авии убили Аммара, когда ему было 91, 93 или 94 года.

для решения различных дел государственной важности. В качестве примера можно привести собрание наместников, которое 'Усман провёл в Медине. Он позвал к себе наместников Басры, Ку-фы, Шама, Египта и других областей. Он также собрал сподвижников, чтобы обсудить начинавшуюся смуту, и выслушал мнение каждого из них об этой смуте и предлагавшиеся ими решения.

Глава вторая. Политика 'Усмана в отношении наместников, их права и обязанности
333

Переписка с наместниками. 'Усман требовал от своих наместников, чтобы они писали ему отчёты о том, что происходит в их областях. Этот метод контроля был хорошо известен в эпоху четырёх праведных халифов, а в годы правления Абу Бакра и 'Али (да будет доволен Аллах ими обоими) был основным.

Это важнейшие способы наблюдения и контроля, которые применял 'Усман ибн 'Аффан. 'Усман зорко следил за тем, чтобы наместники исполняли свои обязанности, а узнав о провинности кого-то из них, он наказывал его. Если же наместник совершал проступок, за который Шариатом установлено определённое наказание, то 'Усман применял его, а не полагался на своё хорошее мнение об этом наместнике, как в случае с аль-Валидом ибн 'Укбой: все необходимые условия для применения наказания имелись — вне зависимости от степени правдивости свидетелей, — и 'Усман применил положенное наказание, после чего отстранил аль-Валида от должности наместника Куфы.

Назначая нового наместника в какую-либо область, 'Усман сам сообщал об этом в письме жителям этой области, наказывая им хорошо относиться к новому наместнику и подчиняться ему. Наместнику он также наказывал соблюдать справедливость и поддерживать хорошие отношения с паствой. Он также писал простому народу, наставляя людей и облегчая тем самым задачу наместников, которые управляли разными областями исламского государства. В качестве примера можно привести обращение 'Усмана к народу в самом начале своего правления: «И далее...

Поистине, я обязал своих наместников приезжать ко мне. С тех пор как я пришёл к власти, общиной правят побуждение к одобряемому и удержание от порицаемого, и кто бы ни подал иск на меня или кого-то из моих наместников, он обязательно будет удовлетворён. Сам я и семья моя имеет не больше прав, чем любой человек из моей паствы. О том, кто был побит тайно или кого обругали тайно... Кто хочет заявить о чём-то подобном, пусть приезжает ко мне в сезон хаджа и получит то, что полагается ему по праву, вне зависимости от того, на меня он жалуется или на кого-то из моих наместников... Или же откажитесь от жалоб, подав таким образом милостыню, ибо,

поистине, Аллах вознаграждает подающих милостыню». Когда это послание зачитали в городах, люди заплакали и стали обращаться к Аллаху с мольбами за 'Усмана رضي الله عنه [Табари. Тарих].

Права наместников

В эпоху праведных халифов наместники обладали определёнными правами, некоторые из которых были связаны с паствой, а некоторые — с халифом. У них также были определённые права, связанные с казней. Все эти права, моральные и материальные, были призваны помочь наместникам в исполнении их обязанностей и служении общему благу. Ниже перечислены важнейшие из этих прав.

Покорность в том, что не является ослушанием Аллаха. Всевышний Аллах сказал:

О вы, которые уверовали! Повинуйтесь Аллаху, повинуйтесь Посланнику и обладателям власти среди вас. Если же вы станете спорить о чём-нибудь, то обратитесь с этим к Аллаху

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ ءَامَنُوْا اطِيعُوْا اللّٰهَ
وَاطِيعُوْا الرَّسُوْلَ وَاوَلِيّ الْاَمْرِ مِنْكُمْ
فَاِنْ تَنٰزَعْتُمْ فِيْ شَيْءٍ فَرُدُّوْهُ اِلَى اللّٰهِ
وَالرَّسُوْلِ اِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ
وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ ذٰلِكَ خَيْرٌ وَّاَحْسَنُ
تَاْوِيْلًا

и Посланнику, если вы веруете в Аллаха и Последний день. Так будет лучше и вернее по значению.

Сура 4 «Женщины», аят 59

А Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Не должно быть подчинения творению в том, что является послушанием Творца».*

Чистосердечие по отношению к наместникам и добрый совет. Принцип побуждения к одобряемому и удержания от порицаемого признаётся всей мусульманской общиной, поскольку оно утверждено кораническими аятами и хадисами Посланника Ал-

Глава вторая. Политика 'Усмана в отношении наместников, их права и обязанности
335

лаха ﷺ, в которых говорится в общем о побуждении к одобряемому и удержании от порицаемого. Кроме того, в хадисах содержится веление давать добрый совет обладающим властью, и четыре праведных халифа регулярно писали своим наместникам письма с наставлениями и добрыми советами, и текстов, подтверждающих это, в нашем распоряжении великое множество.

Передача важных и правдивых новостей наместникам. Наместники должны получать правдивые ведения о том, что происходит в их области, в том числе и о том, что связано с деятельностью назначенных ими людей и их проступками, без промедлений, особенно если дело касается военных известий и сведений о передвижениях и планах врага. Сообщая наместнику то, что ему следует знать, люди разделяют с наместником ответственность за общее благополучие жителей области и государства.

Помощь наместникам и поддержка их⁸⁹. Когда началась смута, некоторые из смутьянов обратились к 'Усману с требованием отстранить от должности нескольких наместников. 'Усман отказался удовлетворить их требования ради благополучия государства и пресечения волнений, а не потому, что он не желал обращать внимания на их жалобы и поддерживал своих наместников, какими бы они ни были. Халиф вставал на сторону наместника и поддерживал его только после тщательного расследования, когда

выяснялось, что жалоба не обоснована и никакой вины за ним нет. А расследование это требовало порой направления специальных комиссий, состоявших из сподвижников, для выяснения обстоятельств дела. Поддержка наместника является обязанностью как халифа, так и паствы, и люди обязаны уважать наместников и относиться к ним с почтением, хотя нам известно, что 'Усман смещал некоторых наместников, когда видел в этом пользу для паствы.

⁸⁹ Следует отметить, что каждый праведный халиф строго спрашивал со своих наместников и наказывал их, если в этом была необходимость, но, если кто-то пытался обидеть их или несправедливо поступить с ними, он защищал их и принимал меры против притеснителей.

Уважительное отношение после смещения с должности. Именно так поступил 'Усман с Абу Мусой аль-Аш'ари и Амром ибн аль-Асом. Важно также отметить, что 'Усман советовался с Амром ибн аль-Асом в делах государственной важности, после того как отстранил его от должности наместника Египта. Таким образом, 'Усман демонстрировал уважительное отношение к наместникам после отстранения их от должности.

Содержание наместников. К правам наместников относилось и жалованье, которое они получали из государственной казны. Праведные халифы назначали наместникам жалованье, следуя примеру Посланника Аллаха ﷺ. Хотя в дошедших до нас сообщениях упомянуто жалованье только нескольких наместников, из них можно сделать вывод о том, что жалованье получали все наместники в эпоху праведных халифов. Большинство сообщений на эту тему относится к эпохе 'Умара, а 'Усман и Али (да будет доволен Аллах ими обоими) следовали примеру своих предшественников, назначая жалованье всем тем, кто занимал ответственные должности. Эпоха 'Усмана ознаменовалась особым изобилием, которое отразилось и на всех тех, кто находился на содержании государства. Благодаря открытию новых областей для ислама, которое осуществляли войска мусульман под командованием наместников, доходы исламского государства увеличились. Соответственно увеличилось и жалованье наместников и других кате-

горий людей, получавших средства из казны. 'Усман также давал материальные поощрения некоторым отличившимся наместникам. Так, известно, что Абдаллах ибн Са'д ибн Абу Сарх получил пятую часть хумуса за открытие для ислама Северной Африки.

Как бы там ни было, принцип обеспечения наместников таким образом, чтобы им не приходилось ничего брать у людей, — принцип ислама, утверждённый Посланником Аллаха ﷺ. Праведные халифы также следовали этому принципу: они обеспечивали наместников средствами из государственной казны, чтобы предотвратить их материальную зависимость от других людей и освободить их для исполнения их обязанностей и забот о благополучии государства.

Глава вторая. Политика 'Усмана в отношении наместников, их права и обязанности
337

Обязанности наместников

Забота о религии. Эта обязанность на самом деле включает в себя несколько обязанностей, в том числе следующие.

Распространение ислама. В эту эпоху для ислама открывались всё новые и новые области. Это потребовало от наместников приложения определённых усилий для ознакомления жителей этих областей с религией Всевышнего. Активное участие в этом важном деле принимали сподвижники Посланника Аллаха ﷺ. Со времён Абу Бакра эту задачу выполняли наместники и их помощники, а в годы правления 'Умара رضي الله عنه, после значительного расширения территории исламского государства и основания новых городов, в каждой области появились учителя и знатоки религии, которые специально приезжали на открытые для ислама земли. Достоверно известно, что в конце эпохи 'Умара такие учителя уже были и эта традиция была продолжена в эпоху 'Усмана и Али (да будет доволен Allah ими обоими), учитывая высокую численность населения в городах и больше количество искавших знание, а также занятость наместников и расширение областей: к одной области относилось несколько городов, жители которых нуждались в офаках и учителях.

Руководство молитвой. На протяжении всей эпохи праведных

халифов халиф всегда самостоятельно совершал обязательные, пятничные и праздничные молитвы с людьми в области, в которой находился, и он же обращался к ним с проповедями по пятницам и праздникам, а также произносил речи в связи с важными событиями. А в других областях эту обязанность выполняли его заместители. Всю эпоху праведных халифов наместники лично обращались к людям с проповедями и речами и руководили совершением молитв.

Оберегание религии и её основ. После кончины Посланника Аллаха ﷺ праведные халифы ощущали всю тяжесть возложенной на них ответственности: они обязаны были сохранить религию в первоизданном виде со всеми её основами, ниспосланными Посланнику Аллаха ﷺ.

И они трудились не покладая рук ради оживления Сунны Посланника Аллаха ﷺ и устранения нововведений, внушая людям уважение и почтение по отношению к религии Аллаха и Его Посланнику. Им приходилось отражать козни тех, кто хотел исказить религию и уничтожить её. 'Усман составил список Корана и, сделав несколько копий, разослал их по областям и велел своим наместникам сжечь все остальные записи Корана, хранившиеся у людей. С целью сохранения главного источника религии. Наместники 'Усмана также приложили немало усилий для борьбы с сабайтами, которые распространяли чуждые исламу мнения и взгляды... Как бы там ни было, оберегание религии относилось к числу важнейших обязанностей наместников.

Планирование и строительство мечетей. Прибыв в селение Куба во время Хиджры, Посланник Аллаха ﷺ построил там первую мечеть в исламе. А после прибытия в Медину он начал строительство своей мечети. И когда Посланник Аллаха ﷺ направлял наместников в разные области молодого исламского государства, они строили в своей области мечети. Праведные халифы также строили мечети в разных областях и городах исламского государства. Несмотря на то что не все мечети были построены наместниками, наместники сыграли главную роль в строительстве

крупнейших мечетей городов и областей, особенно соборных.

Организация хаджа. В первые десятилетия ислама в задачу наместников входила организация хаджа в их областях: они должны были максимально облегчить для людей совершение паломничества и обеспечить им безопасность. Так, наместники назначали предводителя для каждого каравана с паломниками, который отправлялся из области, и устанавливали им время отправления. Караван не мог отправиться в путь без разрешения наместника. Некоторые наместники не ограничивались упорядочиванием отправки караванов, но и заботились о том, чтобы по дороге паломники всегда могли найти воду. Абдаллах ибн Амир ибн Курайз, который в то время был наместником 'Усмана ибн Аффана в Басре, например, подвёл воду к дороге, по которой проходили басрийские паломники, отправляясь в Мекку.

Глава вторая. Политика 'Усмана в отношении наместников, их права и обязанности
339

Учёные подтвердили, что организация паломничества и облегчение его совершения для людей входит в обязанности наместника.

Применение установленных Шариатом наказаний. Применение этих наказаний к поступающим вопреки Книге Аллаха и Сунне Его Посланника — религиозная обязанность, возложенная на наместников, и при 'Усмани наместники исполняли её.

Обеспечение безопасности. Это одна из важнейших обязанностей наместников, ради исполнения которой они должны принять некоторые меры, в том числе и применяя установленные Шариатом наказания к тем, кто этого заслуживает. Эта мера способствует уменьшению преступности, что означает уменьшение посягательств на жизнь и собственность людей. А чем меньше воровства, убийств, разбойных нападений и иных преступлений совершается в обществе, тем выше уровень безопасности в этом обществе. Более того, применение установленных Шариатом наказаний способствует предотвращению не только преступлений, но и произнесения слов, посредством которых можно причинить вред другому человеку и задеть его честь.

Борьба на пути Аллаха. В эпоху 'Усмана ибн Аффана наместники не только управляли областью, но и командовали войсками

своей области и принимали участие в военных походах и открытии новых земель для ислама. Абдаллах ибн Амир ибн Курайз, аль-Мугира ибн Шу'ба и Абу Муса аль-Аш'ари — все они сыграли немалую роль в открытии новых областей для ислама. Абдаллах ибн Са'д ибн Абу Сарх открыл для ислама Северную Африку, Му'авия совершал походы в сторону Армении и византийских земель. Совмещая должность наместника с должностью командующего войсками, они принимали некоторые важные меры: посылали добровольцев на поля сражений, защищали вверенную им область от врагов, строили укрепление в области, собирали сведения о действиях врага, снабжали мусульманские войска лошадьми, обучали и тренировали будущих солдат, исполняли свои обязательства согласно заключённым договорам.

Обеспечение людей продовольствием. Праведные халифы, начиная с Абу Бакра ас-Сыддика رضي الله عنه, стали использовать новый

способ распределения материальных благ между мусульманами из средств, поступавших в государственную казну. Если в начале эпохи праведных халифов это распределение имело вид единовременных выплат, для которых не было строго определённого времени, то уже в эпоху 'Умара ситуация изменилась. В городах были созданы специальные учреждения — канцелярии. Материальное обеспечение мусульман из государственной казны стало носить регулярный характер и приобрело вид выплат, которые производились с определённой периодичностью в строго определённое время. Такое положение сохранялось и в годы правления 'Усмана. Праведные халифы и их наместники не ограничились тем, что обеспечили мусульман едой и контролировали рынки. В задачу наместников также входило обеспечение людей жильём, и именно они производили раздел перешедших к мусульманам домов на открытых для ислама землях.

Назначение работников на различные должности внутри области. Чаще всего это входило в обязанности наместников. Обычно область состояла из главной части и остальных, следовавших за ней, которые также нуждались в управлении и обеспечении

порядка. Поэтому наместники назначали в эти районы своих помощников. В эпоху 'Усмана помощникам наместников приходилось управлять достаточно большими территориями, учитывая расширение областей в результате открытия новых земель для ислама, а также присоединения к области, находившейся под управлением одного наместника, новых областей. Как следствие, создание внутри области административного аппарата, позволявшего эффективно управлять всей областью, входило в число основных задач наместников халифа в эпоху 'Усмана ибн 'Аффана رضي الله عنه.

Забота о зиммиях. Забота о зиммиях, исполнение пунктов заключённых с ними договоров, соблюдение их прав, требование от них исполнения их обязанностей перед мусульманами, а также забота об их делах и защита их от притеснения — всё это, согласно велениям Шариата, входило в обязанности наместника.

Совет. Праведные халифы следовали примеру Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم, который советовался с достойными и мудрыми спод-

Глава вторая. Политика 'Усмана в отношении наместников, их права и обязанности
341

вижниками. Они созывали советы, членами которых были старейшие сподвижники, и советовались с ними по разным вопросам. Наместники также претворяли в жизнь этот принцип.

Благоустройство области. Праведные халифы и их наместники известны своим вниманием к потребностям жителей, касавшимся благоустройства и земледелия на территории разных областей исламского государства. В эпоху 'Усмана 'Абдаллах ибн 'Амир, наместник халифа в Басре, копал колодцы и рыл реки и каналы, причём не только в Басре, но и в некоторых других областях.

Решение социальных вопросов. Поскольку в своей деятельности наместники руководствовались всеобъемлющим учением ислама, они заботились и об этой сфере человеческой жизни. Когда Са'д пожаловался на 'Усмана на то, что в Куфе бедуины обладают большим влиянием, тогда как другие люди, благородные и достойные, не имеют веса, 'Усман رضي الله عنه написал ему в ответ: «Так отведи достойное место заслуженным и благородным, а также тем, кто открыл для ислама эти земли, и пусть все остальные, живущие

на этих землях, подчиняются им и следуют за ними, за исключением тех случаев, когда они отклоняются от истины и перестают следовать ей, а те придерживаются её. Помоги каждому занять своё место, будь справедливым и соблюдай права каждого из них, ибо, поистине, только зная людей, можно соблюдать справедливость».

Время работы наместника. Известно, что у дома аль-Валида ибн 'Укбы не было двери. Его дом был разделён на две части: одна предназначалась для членов его семьи, а вторая — для посетителей. Люди, которые хотели поговорить с наместником или подать ему жалобу, могли приходить в любое время, не испытывая стеснения.

Глава третья

Качества наместников 'Усмана

[87] Аль-Ка'ка' ибн 'Амр ат-Тамими — один из храбрейших воинов и героев арабов во времена невежества и ислама, сподвижник. Участвовал в сражении при Ярмуке и завоеваниях Дамаска и Ирака. В битве при

Историками было немало сказано о трепетном отношении 'Усмана ибн 'Аффана к родственникам и назначении их на важные государственные должности. Многие люди поставили это в вину 'Усману: мол, он дал родственникам власть, предоставил им возможность распоряжаться делами государства.

Сыффине сражался на стороне 'Али.

[88] Джабирибн 'Умар аль-Музани. Он застал времена невежества и ислам. 'Умар сделал его наместником в землях, орошаемых водами Тигра и Евфрата, однако он попросил освободить его от этой должности.

[89] АбуМухаммад аль-Аш'ас ибн Кайс аль-Кинди, один из правителей Кинды.

'Усман назначил на должность наместников всего пять человек, которых связывало с ним родство. Это Му'авия, 'Абдаллах ибн Са'д ибн Абу Сарх, аль-Валид ибн 'Укба, Са'ид ибн аль-'Ас и Абдаллах ибн Амир. Справедливо ли обвинение, выдвинутое против 'Усмана? Прежде чем ответить на этот вопрос, посмотрим на остальных наместников 'Усмана. Это Абу Муса аль-Аш'ари, аль-Ка'ка' ибн Амр^[87], Джабир аль-Музани^[88], Хабиб ибн Масляма, Абд-ар-Рахман ибн Халид ибн аль-Валид, Абу аль-А'вар ас-Сулями, Хаким ибн Саляма, Аль-Аш'ас ибн Кайс^[89], Джарир ибн Абдаллах аль-Баджали^[90], 'Уяйна ибн ан-Наххас, Малик ибн Хабиб, ан-Нусайр аль-Аджали, ас-Саиб ибн аль-Акра', Са'ид ибн

Кайс, Сальман ибн Раби'а, Хунайс ибн Хубайш, Аль-Ахнаф ибн Кайс, 'Абд-ар-Рахман ибн Раби'а, Я'ля ибн Умайя, Абдаллах ибн Амр аль-Хадрами, Али ибн Раби'а ибн Абу аль-'Узза. Восемнадцать наместников. Разве нельзя допустить, что в бану Умайя нашлось пять достойных и компетентных представителей, особенно если учесть, что Посланник Аллаха ﷺ назначал представителей бану Умайя на ответственные должности чаще, чем кого-либо другого? К тому же эти люди не были наместниками одновременно. Известно, что 'Усман сместил аль-Валида ибн 'Укбу и только после этого назначил на его место Са'ида ибн аль-Аса. Таким образом, не было одновременного правления пяти наместников из

Он прибыл к Пророку ﷺ в составе делегации в 16 г. х. Согласно другой версии, его звали Ма'ди Якриб или Ма'дий Кариб, а прозвище аль-Аш'ас он получил из-за взъерошенных волос. Он отрёкся от ислама и попал в плен. Абу Бакр дал ему свободу. Участвовал в битвах при Ярмуке, Ка-дисиye и Сыффине. Умер в 42 г. х.

[90] АбуАмрДжа-рир ибн Абдаллах ибн Джабир аль-Баджали, известный сподвижник,

числа тех, кто состоял в родстве с 'Усманом. К тому же перед своей кончиной 'Усман также отстранил от должности наместника Са'ида ибн аль-Аса, и на момент смерти 'Усмана на должности наместников оставались всего трое его родственников. Это Му'авия, Абдаллах ибн Са'д ибн Абу Сарх и Абдаллах ибн Амир ибн Курайз. Аль-Валида и Са'ида 'Усман снял с должности, но какой? С должности наместников Куфы! Той самой Куфы, жители которой были вечно недовольны своим наместником, кем бы он ни был. Поэтому это отстранение не бросает на аль-Валида ибн 'Укбу и Са'ида ибн аль-Аса никакой тени, поскольку причина была не в них, а в области, в которую они были назначены.

Посланник Аллаха ﷺ назначал бану Умайя на ответственные должности, и его преемники, которые не состояли в родстве

обладавший красивой наружностью. 'Умар отправил его сражаться в Ирак. Он был одним из посланцев во время конфликта между Али и Му'авией, затем отстранился от начавшейся смуты. Умер в 51 г. х.

[91] Абу Абд-ар-Рахман 'Аттаб ибн Асид ибн Абу аль-'Ис аль-Умави аль-Кураши. Был правителем Мекки. Один из самых знатных и благородных арабов. Принял ислам в день взятия Мекки, и Пророк ﷺ получил ему править ею. Абу Бакр ﷺ оставил его на этой должности. Он скончался в один день с Абу Бакром.

с бану Умайя, поступали так же, в частности Абу Бакр и 'Умар (да будет доволен Аллах ими обоими). И не было племени, представителей которого праведные халифы назначали бы на ответственные должности чаще, чем бану Абд-Шамс, потому что это было многочисленное и благородное племя. Посланник Аллаха ﷺ назначил Аттаба ибн Асида ибн Абу аль-'Иса^[91] на ответственную должность, сделав его своим наместником в Мекке, а Абу Суфьяна ибн Харба — своим наместником в Наджране, Халида ибн Са'ида^[92] он назначил сборщиком закята, отправив его к бану Музхидж, а Абану ибн Са'иду поручил командование отрядами во

[92] АбуСа'идХа-лид ибн Са'ид ибн аль-Ас аль-Умави. Принял ислам одним из первых, совершил два переселения (в Эфиопию и в Медину). Абу Бакр послал его сражаться с вероотступниками на подступах к Шаму. Погиб в день битвы при Мардж-ас-Суфр или при Аджнадине в 14 г.х.

[93] Абу Халид Язид ибн Абу Суфьян Сахр ибн Харб аль-Умави, брат Му'авии — сподвижник, предводитель и доблестный воин бану

время походов, а позже сделал его наместником Бахрейна. А 'Усман лишь назначал тех же, кого назначал Посланник Аллаха ﷺ, то есть представителей того же племени. Так же поступали Абу Бакр и 'Умар после кончины Посланника Аллаха ﷺ. Абу Бакр назначил Язида ибн Абу Суфьяна^[93] на ответственную должность во время открытия Шама для ислама, и 'Умар оставил его править Шамом, а после его кончины назначил на его место его брата Му'авию.

Возникает вопрос: имеются ли доказательства компетенции этих людей? Ниже мы приведём с позволения Всевышнего свидетельства учёных относительно этих наместников 'Усмана ﷺ.

'Усман — праведный халиф, пример для верующих, и его деяния можно считать подготовительными шагами к созданию конституции. И если 'Умар положил начало обычаю не

назначить на важные должности родственников, то 'Усман положил начало обычаю назначать на такие должности родственников при условии, что они компетентны. А изучивший жизнеописание 'Усмана не находит оснований для того, чтобы усомниться в их компетентности, и в действительности все действия, которые ставят в вину 'Усману, не выходят за рамки дозволенного.

Наместники, которые были назначены 'Усманом и состояли с ним в родстве, до казали свою компетентность и продемонстрировали свои управленческие способности во время пребывания на должности наместников, и через них для ислама было открыто много новых

Умайя. Принял ислам в день взятия Мекки, и Пророк ﷺ поручил ему собирать за-кят бану Фирас. Абу Бакр ﷺ отправил его завоёвывать Шам. 'Умар ﷺ назначил его правителем Палестины, а потом Дамаска. Завоеватель Кесарии. Отличился во время завоевания Шама. Скончался во время эпидемии 18 года.

областей. Они были справедливыми правителями, которые заботились о своей пастве и делали добро. Некоторые из них занимали подобную ответственную должность ещё раньше, при Абу Бакре и 'Умаре (да будет доволен Аллах ими обоими).

Ниже приводятся мнения учёных об этих людях.

Му'авия ибн Абу Суфьян

Составители жизнеописания этого благородного сподвижника упоминают о том, что он обладал множеством достоинств.

Что говорится о достоинствах Му'авии в Коране. Му'авия участвовал в битве при Хунайне. Всевышний Аллах сказал: «**Потом Аллах ниспослал спокойствие Своему Послан-**

нику и верующим, ниспослал воинов, которых вы не видите, и подверг мучениям тех, кто не верует. Таково возмездие неверующим!» (сура 9 «Покаяние», аят 26).

Таким образом Му'авия, участвовавший в этой битве, был одним из тех верующих, которым было ниспослано спокойствие вместе с Пророком ﷺ.

Что говорится о достоинствах Му'авии в Сунне. Посланник Аллаха ﷺ обращался к Аллаху с мольбой за него: «**О Аллах! Сделай его наставляющим на прямой путь и следующим прямым путём и выводи людей на прямой путь через него!**» [Тирмизи].

Посланник Аллаха ﷺ также сказал: «**О Аллах, научи Му'авию Писанию и счёту и защити его от наказания!**» [Ахмад. Хадис с

хорошим (хасан) иснадом].

Умм Харам (да будет доволен ею Аллах) однажды услышала, как Пророк ﷺ сказал: **«Первые воины из моей общины, которые примут участие в морском военном походе, обязательно попадут в Рай»**. Умм Харам сказала: «Я спросила: "О Посланник Аллаха, буду ли и я среди них?" Он сказал: "Ты будешь среди них". А потом Пророк ﷺ сказал: **"Первым воинам из моей общины, которые примут участие в военном походе на город императора [Константинополь], простятся их грехи"**. Я спросила: "Буду ли и я среди них, о Посланник Аллаха?" Он сказал: **"Нет"**» [Бухари].

Аль-Мухалляб сказал: «Этот хадис указывает на ещё одно достоинство Му'авии, поскольку он был первым, кто предпринял военный поход по морю».

Отмечали достоинства Му'авии и учёные.

Похвала Абдаллаха ибн Аббаса (да будет доволен Аллах им и его отцом). Ибн Аббасу как-то сказали: «Что ты скажешь о повелителе верующих Му'авие? Поистине, он всегда совершает витр в один рак'ат!» Ибн Аббас сказал: «Поистине, он — факих».

Здесь уместно будет упомянуть мнения Му'авии по некоторым из вопросов фикха.

До нас дошли сообщения, из которых следует, что он:

- совершал витр в один рак'ат;
- поручал обращаться к Аллаху с мольбами о ниспослании дождя тому, кто слыл праведным;
- считал, что при выплате закята-фитра пшеницей достаточно отдать половину са;
- считал, что перед облачением в ихрам желательно использовать благоговония;
- считал импотенцию основанием для расторжения брака;
- считал разрешёнными продажу и покупку домов в Мекке;
- считал действительным развод, данный пьяным человеком;
- считал, что мусульманина нельзя казнить за убийство неверующего;
- считал, что убийца должен содержаться под стражей до тех пор,

пока сын убитого им не достигнет совершеннолетия.

Похвала Ахмада ибн Ханбаля. Однажды имама Ахмада спросили: «Что ты скажешь, да помилует тебя Аллах, о том, кто говорит: "Я не говорю, что Му'авия — писец Откровения, и не говорю, что он пастырь для верующих, ибо он узурпировал власть с помощью меча"?» Абу Абдаллах сказал в ответ: «Это скверные слова, и таких людей нужно избегать, а не сидеть вместе с ними, и мы предупреждаем о них людей».

Похвала кади Ибн аль-Араби. Он перечислил достоинства Му'авии и среди них упомянул следующие: «обеспечение безопасности людей, надёжная охрана границ, забота о солдатах, победы над врагами и мудрое правление людьми». Ибн Касир (да помилует его Аллах) сказал: «Византийский царь захотел расправиться с Му'авией после того, как тот унизил его, разгромил его войска и нанёс им поражение. Увидев, что Му'авия занят войной с Али, он подошёл к его землям с большим войском и хотел напасть на них, однако Му'авия написал ему: "Клянусь Аллахом, если ты не прекратишь и не возвратишься к себе, о проклятый, мы с сыном дяди моего заключим мир и выступим против тебя, и я изгоню тебя из всех твоих земель, и земля пока-

жется тебе тесной после того, как была просторной!" Царь испугался, отступил и запросил мира».

Похвала Ибн Таймийи. Ибн Таймийя сказал о нём: «...Поистине, многими путями передаются сообщения о том, что Посланник Аллаха ﷺ назначал Му'авию на ответственные должности и так же поступали другие, и он сражался вместе с ним, и Посланник Аллаха ﷺ доверял ему и считал его надёжным человеком. И тот записывал для него Откровение, и Посланник Аллаха ﷺ никогда не обвинял его в неправильной или неточной записи Откровения. 'Умар ибн аль-Хаттаб назначал его наместником как человека, который очень хорошо разбирался в людях, и Всевышний Аллах вложил истину в уста его и в сердце его, и его никто не обвинял ни в чём во время его правления» [Ибн Таймийя. Фатава].

Похвала Ибн Касира. Ибн Касир сказал о Му'авие: «Он был избран людьми единодушно в 41 г. х., и он правил единолично до самой своей кончины. При нём велась борьба на пути Аллаха на вражеских землях, возвышалось Слово Аллаха, военная добыча привозилась со всех концов света, мусульмане при нём жили в благополучии и справедливости, пользуясь снисходительностью и прощением». Он также сказал: «Он был выдержанным, степенным, люди относились к нему как к господину. Он был великодушным, справедливым и благородным». Он также сказал о нём: «Он прожил достойную жизнь, был снисходительным, великодушным, часто прощал людей, да помилует его Всевышний Аллах» [Ибн Касир. Бидайа].

Му'авия и хадисы Посланника Аллаха ﷺ. Му'авия относится к числу тех, кто удостоился великой чести — передавал хадисы от самого Посланника Аллаха ﷺ. Дело в том, что, приняв ислам в день покорения Мекки, Му'авия очень много времени проводил возле Посланника Аллаха ﷺ, поскольку их связывало родство по браку⁹⁰, и Му'авия был писцом —⁹⁰ Посланник Аллаха ﷺ был женат на Умм Хабибе — сестре Му'авии, дочери Абу Суфьяна (да будет доволен Аллах ими всеми).

Посланника Аллаха ﷺ. Му'авия передал в общей сложности 163 хадиса, причём четыре из них приводят в своих сборниках и аль-Бухари, и Муслим. Среди его хадисов есть четыре, которые приводит только аль-Бухари, и пять, которые приводит только Муслим.

Му'авия был прекрасным правителем, паства очень любила его. А Пророк ﷺ, как известно, говорил: *«Лучшие из ваших предводителей — те, которых любите вы и которые любят вас и за которых вы обращаетесь к Аллаху с мольбами и которые обращаются к Нему с мольбами за вас, а наихудшие из ваших предводителей — те, которых ненавидите вы и которые ненавидят вас и которых проклинаете вы и которые проклинают вас»* [Муслим].

Завершим этот краткий рассказ о Му'авие ﷺ словами кади Абу

Бакра ибн аль-Араби: «'Умар назначил его наместником, поручив ему управлять всеми областями Шама, и 'Усман оставил его на этой должности. Можно сказать, что его назначение имело место ещё при Абу Бакре, потому что Абу Бакр назначил наместником его брата Язида, а после его кончины Му'авия был назначен на его место. Посмотрите же на эту цепочку назначений: как прочны её узлы!» ['Авасым].

Известно также, что Посланник Аллаха ﷺ сделал его своим писцом, и это стало путём к назначению на ответственные должности в исламском государстве. Никому не было дано то, что было дано Му'авие. Его назначал на ответственную должность Посланник Аллаха ﷺ и три халифа после него. А потом внук Посланника Аллаха ﷺ аль-Хасан ибн 'Али, заключив с ним мир, также признал его правителем.

'Абдаллах ибн 'Амир ибн Курайз

Его звали Абдаллах ибн Амир ибн Курайз ибн Раби'а ибн Абд-Шамс ибн Абд-Манаф ибн Кусай аль-Кураши аль-'Абшами. Родился при жизни Посланника Аллаха ﷺ в 4 г. х. Когда Посланник

Аллаха ﷺ приехал в Мекку в 7 г. х. для совершения 'умры возмещения, к нему принесли 'Абдаллаха ибн Амира. Ибн Хаджар пишет: «Он причмокивал губами, а потом зевнул, и Посланник Аллаха ﷺ плюнул ему в рот, а потом спросил: "Это сын суляймитки?" Ему сказали: "Да". Он сказал: "Он очень похож на нас" ... Потом Посланник Аллаха ﷺ сказал: "Он будет напоен". И за какую бы землю после этого ни брался Абдаллах, там обязательно находили воду» [Захаби. Сийар].

Абдаллах не занимал никакой ответственной должности — ни административной, ни военной — вплоть до своего назначения наместником Басры в 29 г. х. Он приходился халифу 'Усману двоюродным братом (сыном его дяди по матери). Матерью 'Усмана

была Арва бинт Курайз ибн Раби'а, а матерью Абдаллаха — женщина из бану Суляйм.

Когда 'Усман назначил его наместником Басры, Абдаллаху было 24 или 25 лет. Он оставался на своей должности до самого убийства 'Усмана. Он собрал большое войско и, взяв с собой имущество, отправился в Мекку, где уже находился аз-Зубайр. Оттуда он вернулся в Басру и участвовал в Верблюжьей битве, но не участвовал в сражении при Сыффине, хотя аль-Калякшанди упоминает о том, что во время третейского суда Абдаллах был с Му'авией при Сыффине.

Когда Му'авия стал халифом, Абдаллах в течение трёх лет управлял Басрой, после чего Му'авия снял его с этой должности. После этого Абдаллах жил в Медине и скончался там в 57 г. х. А в версии Ибн Кутайбы говорится, что он умер в Мекке и был похоронен у Арафата в 59 г. х. Ибн Са'д сказал о нём: «Он был благородным, щедрым, великодушным и состоятельным человеком, имел много детей и любил людей».

Ибн Хаджар сказал о нём: «Он был щедрым, великодушным и благонравным... смелым и отважным». Его считали самым щедрым жителем Басры и одним из самых щедрых мусульман вообще.

Абдаллах ибн Амир внёс достойный вклад в открытие новых областей для ислама. Он полностью лишил персов на-

дежды на возвращение своих земель и бывшего могущества, уничтожив последнего персидского царя Йездигерда, сына Шахрияра, сына Хосрова, и Хурзада, брата полководца Ру-стама, которые возглавляли персидское сопротивление мусульманам.

'Абдаллах ибн 'Амир не только был искусен в административных и военных делах, вдобавок он уделял большое внимание познанию религии. Сообщается, что он даже передал один хадис от Посланника Аллаха ﷺ, как сказал Ибн Кутайба. Однако в шести наиболее известных сборниках хадисов нет хадисов, передаваемых

Абдаллахом. Его хадис приводят Ибн Кани и Ибн Манда путём Мус'аба аз-Зубайри: «Мой отец передал мне от моего деда Мус'аба ибн Сабита, слышавшего об этом от Ханзали ибн Кайса, сообщение Абдаллаха ибн аз-Зубайра и Абдаллаха ибн Амира о том, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: *"Кто был убит из-за своего имущества, тот мученик"*» [аль-Хаким. Хадис со слабым иснадом, но имеются похожие хадисы, подкрепляющие его].

Экономические реформы Абдаллаха в Басре. С именем Абдаллаха связывают несколько реформ, проведённых в Басре.

Эти реформы не менее важны, чем его военные достижения — неоднократные победы над огнепоклонниками, преследование остатков их разгромленного войска и лишение Йездигерда последних надежд. Экономическая реформа, проведённая Абдаллахом, заключалась в том, что он выкупил бас-рийский рынок на личные средства и передал его во владение мусульманам Басры. Рынок был расположен в центре Басры, на берегах реки, которая текла посередине города, о чём упоминает историк Халифа ибн Хайят. Положение его было выбрано неслучайно и делало его важным местом в городе. Амир уделил этому вопросу большое внимание. Ибн Ку-тайба сообщает, что Абдаллах ибн Амир прорыл в Басре две искусственных реки: одну на востоке, а вторую — на западе. (Эту вторую реку называли Умм-Абдаллах — в честь матери Абдаллаха ибн Амира.)

[94] Зияд ибн Абу Суфьян. Его матерью была Сумайя. Его стали называть сыном Абу Суфьяна после того, как Му'авия назвал его так в 44 г. х. Его называли сыном Сумами, потому что он был незаконно рождённым. Его мать совершила прелюбодеяние и родила его. Необходимо отметить, что всё это произошло до ислама, во времена невежества, а язычники не относились к прелюбодеянию как к большому греху или серьёзному проступку. Абу Суфьян сообщил своему сыну Му'авие, что Зияд — его сын. Никто другой на отцовство не претендовал. Сумайя была рабыней, с которой Абу Суфьян вступал в

'Абдаллах также велел Зияду ибн Абу Суфьяну^[94] прорыть реку в Убулле⁹¹. А Зияд был ответственным за канцелярию и областную казну — его назначил на эту должность Абдаллах. Он же оставался в Басре в качестве заместителя Абдаллаха, когда тот отправлялся в очередной военный поход. Халифа ибн Хайят упоминает о том, что работами по

половую близость. Она родила Зияда, и Му'авия относился к нему как к брату и считал его таковым. Ибн Амир как-то упрекнул Му'авию за то, что он объявил Зияда своим братом, и Му'авия сказал ему: «О Ибн Амир! Ты ведь знаешь арабов. Я был самым могущественным из них во времена невежества, и ислам не добавил мне ничего, кроме могущества и величия. И я присоединил к себе Зияда не потому, что у меня не хватает родни и сподвижников и не потому, что я слаб и нуждаюсь в поддержке. Я просто соблюдаю его право и отвоюю ему то место, которое он должен занимать». После начала правления Омейядов его стали называть Зияд ибн Абихи, то есть «Зияд, сын своего отца». Носил кунью Абу аль-Мугира. Застал Пророкаﷺ, но не видел его. Принял ислам во времена Абу Бакра. Отличался дальновидностью и красноречием. Абу Муса поручил ему управление некоторыми районами Басры, и 'Умар одобрил это назначение. Позже Али поручил ему править Персией. Был известен своей мудрой политикой, острым умом и продуманным управлением. Умер в 53 г. х. Перед смертью он в течение пяти лет правил Куфой и Басрой одновременно.

прокладыванию реки для Зияда руководил Зияд, сын Абд-ар-Рахмана ибн Абу Бакры. Открыв путь воде, он поскакал прочь, погнав коня изо всех сил, и вода едва не настигла его. Эта река была названа в честь матери Абдаллаха ибн Амира. Также сообщается, что Абдаллах велел прорыть реку и работами заведовал его вольноотпущенник Нафиз, поэтому реку стали называть «река Нафиза». Также сообщается, что одну реку по велению Абдаллаха рыл Мурра, вольноотпущенник Абу Бакра ас-

⁹¹Убулля — приграничная область в месте впадения в Персидский залив реки Шатт-аль-'Араб (Арвандруд), образующейся при слиянии Тигра и Евфрата.

Сыддика, и её стали называть Мурра. Были и другие реки и каналы, прорытые по велению Абдаллаха ибн 'Амира.

Из сказанного выше следует, что Абдаллах уделял большое внимание водоснабжению, которое было необходимо для успешного земледелия. А земледелие было главной опорой экономики. К тому же Басра находилась поблизости от торговых путей и была стратегически важным пунктом, являясь главной военной базой мусульман, откуда велось открытие для ислама восточных областей. Забота Абдаллаха ибн Амира о вверенной ему области отразилась и

в его словах: «Если бы я и дальше правил здесь, я бы сделал так, что женщина, отправившаяся верхом по какой-то своей потребности, каждый день встречала бы источник воды и рынок до самой Мекки».

В действительности проведённые Абдаллахом ибн Амиром реформы имеют не меньшее значение, чем победы, одержанные им в восточных областях. Басра была военной базой Халифата во время открытия для ислама восточных областей. Профессор Салих аль-Али утверждает, что открытие для ислама новых земель привело к увеличению доходов басрийской казны и экономической стабильности области, которая привлекла торговых людей. В результате в Басре началось бурное развитие материальной цивилизации.

Финансовое положение области было очень хорошим, что явилось результатом открытия для ислама восточных территорий и высокой экономической активности в области за счёт оживлённой торговли, а также общей безопасности, спокойствия и благоденствия.

Абдаллах ибн Амир был человеком скромным, и его двери были открыты для всех. Он даже наказал привратнику не закрывать дверь его дома ни днём, ни ночью. Ибн Амир получил огромную известность в Басре. Ибн Са'д, например, утверждает, что люди только и делали, что говорили: «Ибн Амир сказал то-то, Ибн Амир сделал то-то». Благодаря его продуманным реформам и достойной жизни люди с каждым днём любили его всё больше.

Таким был Абдаллах ибн Амир, один из наместников 'Усмана ибн Аффана. Он проложил главную искусственную реку Басры. И он первый устроил небольшие водохранилища на Арафате и вы-

рыл там источник. Это человек, людскую любовь к которому невозможно отрицать, как сказал Ибн Таймийя. Аз-Захаби сказал: «Он принадлежит к числу величайших предводителей арабов и наиболее храбрых и щедрых из них. Он отличался мягкостью и кротостью» [Захаби. Сийар].

Аль-Валидибн'Укба

Его звали аль-Валид ибн 'Укба ибн Абу Му'айт ибн Абу Амр ибн Умайя ибн Абд-Шамс ибн Абд-Манаф, Абу Вахб аль-Умави. Брат 'Усма-на ибн Аффана по матери, он был сподвижником, хотя его общение с Посланником Аллаха ﷺ и было недолгим.

[95] 'ИядибнГанм ибн Зухайр аль-Фихри. Сподвижник, один из доблестных воинов. Принял ислам до Худайбийи. Участвовал в битве при Бадре и последующих битвах. Остановился в Шаме, командовал войсками во время завоевания Джазиры в дни правления 'Ума-ра. Участвовал в военном походе против византийцев. Известен своим великодушием и щедростью. Его прозвали Зад-ар-ракиб — 'Запас всадника'. Умер в 20 г. х. в возрасте 60 лет.

Аль-Валид относился к числу государственных деятелей ещё при Абу Бакре и 'Ума-ре, которые тщательно выбирали людей, назначая на ответственные должности исключительно достойных, добросовестных и компетентных людей. Это способствовало очень быстрому распространению ислама в их эпоху. Аль-Валиду доверяли оба халифа. Видя его компетентность, правдивость и веру, они со спокойным сердцем поручали ему важные и ответственные дела. Первым важным делом аль-Валида было осуществление военной переписки между халифом и его полководцем Халидом ибн аль-Валидом во время битвы с персами при Мазаре. Разумеется, содержание этой переписки должно было храниться в строгом секрете. Потом халиф послал его с подкреплением к своему командующему 'Ияду ибн Ганму аль-Фихри^[95]. В 13 г. х.

аль-Валид собирал по велению Абу Бакра закят с племени ба-ну Куда'а⁹². Позже, когда Абу Бакр принял решение открыть для ислама Шам, аль-Валиду он искренне доверял и полагался на него не меньше, чем на Амра ибн аль-Аса. Он написал Амру и аль-Валиду, призывая их присоединиться к участникам запланированных походов. Амр ибн аль-Ас, вняв призыву, подхватил

знамя мусульман и повёл их в Палестину, а аль-Валид отправился в качестве командующего в восточную часть Иордании. Мы знаем, что в 15 г. х. 'Умар, который к тому времени стал халифом, поручил ему управление землями бану Таглиб и арабами Джазиры. Находясь там, аль-Валид прикрывал тыл мусульман, которые открывали для ислама Шам. Аль-Валид воспользовался представившейся возможностью: в тех землях по-прежнему проживало много христиан, и аль-Валид призывал их к исламу с мудростью и благим увещанием.

С этим славным прошлым вступил аль-Валид в эпоху 'Усмана رضي الله عنه. 'Усман назначил его наместником Куфы, и он был для жителей области прекрасным правителем: справедливым, добрым, милосердным. Во все дни его наместничества войска куфийцев отправлялись на восток, открывая для ислама новые земли и одерживая победы над врагом. Это засвидетельствовал и великий учёный ислама, судья и благородный имам из числа последователей сподвижников аш-Ша'би. Сообщается, что аш-Ша'би сел возле Мухаммада ибн Амра ибн аль-Валида ибн 'Укбы и Мухаммад упомянул о походе Маслямы ибн Абд-аль-Малика. Аш-Ша'би сказал: «А что бы было, если бы вы застали аль-Валида, его походы и наместничество? Он отправлялся в поход и доходил дотуда и дотуда, не делая упущений, и никто не смел сказать ему слово поперёк, и так было до тех пор, пока его не сняли с его должности».

92 Бану Куду'а — племя из Химьяра, ведущее своё происхождение от Кахтана. Получили своё название по имени их предка Куду'а. А некоторые знатоки родословных считают, что бану Куду'а — потомки 'Аднана [Аль-джамхара. С. 411-412].

Аль-Валид любил людей и был мягким по отношению к ним. Все пять лет его правления дверь его дома никогда не закрывалась для посетителей. 'Усман сказал: «Я назначил аль-Валида наместником не потому, что он мой брат, а потому, что он сын Умм Хаким аль-Байды, тётки Посланника Аллаха ﷺ по отцу — она и его отец родились двойней...» Назначение на ответственные должности — ид-

жтихад правителя. Известно, что 'Умар отстранил от должности Сада ибн Абу Ваккаса и назначил на его место того, кто уступал ему.

Изучавший жизнеописание этого благородного сподвижника и великого героя ислама, которому доверяли три праведных халифа, не сомневается в том, что аль-Валид был достойным кандидатом в наместники. Против аль-Валида выдвинули два обвинения: что о нём был ниспослан аят, в котором он называется нечестивцем, и что он пил вино, однако у знающего, кто такой аль-Валид ибн 'Укба, обоснованность этих обвинения не может не вызвать сомнений.

Действительно ли аят **«Если нечестивец принесёт вам весть...»** был ниспослан об аль-Валиде ибн 'Укбе?

Всевышний Аллах сказал: **«О вы, которые уверовали! Если нечестивец принесёт вам весть, то разузнайте, чтобы не поразить по незнанию невинных людей, а не то вы будете сожалеть о содеянном»** (сура 49 «Комнаты», аят 6).

Передатчики этой истории сообщают следующее: «Посланник Аллаха ﷺ послал аль-Валида к бану аль-Мусталик, чтобы он собрал с них закят. А он, вернувшись, сообщил, что они отреклись от ислама и отказываются выплачивать закят. Посланник Аллаха ﷺ отправил к ним Халида ибн аль-Валида и велел ему убедиться в том, что всё действительно так. Они сказали Халиду, что они верны исламу. Тогда и был ниспослан этот аят».

Передаётся несколько версий этой истории, однако ни у одной из них нет безупречного и непрерывного иснада. Самое малое, что можно сказать об иснаде этой истории, — что он слабый. И если в историях о достойных делах, в которых не объявляется дозволенным запретное и не объявляется запретным дозволенное, слабые иснады принимаются, то в истории аль-Валида мы не можем принять слабый иснад, потому что она позволяет за-

претное действие: говорить, что один из сподвижников Посланника Аллаха ﷺ был, хотя бы в течение некоторого времени, нечестивцем. Да и как мы можем принять историю с таким иснадом, когда сам аят требует от нас, чтобы мы убеждались в достовер-

ности передаваемой нам информации. Этот аят создал основу для науки о передатчиках и передаче сообщений.

Когда речь идёт о подобных историях, можно принимать только сообщения с безупречным иснадом и достоверным содержанием, потому что это обвинение человека в нечестии, которое и сейчас, по прошествии пятнадцати веков, мы не можем принять, если оно голословно. Так как же мы можем принять подобное обвинение без доказательств, если выдвинуто оно против человека, который был сподвижником Посланника Аллаха и которому праведные халифы доверяли важные дела?!

История представляет собой эпизод из ранней истории ислама, и отдельные её фрагменты связаны с исламской 'акидой. А исторические сообщения такого рода не принимаются с той же лёгкостью, с которой принимаются сообщения, касающиеся, например, материальной цивилизации. К тому же аль-Валид принадлежит к числу тех, кто принял ислам после покорения Мекки, а против этой группы людей очень часто выдвигаются разные обвинения. Так, некоторые историки утверждают, что эти люди приняли ислам против своей воли и что вера не вошла в их сердца. Это утверждение, вне всяких сомнений, ложное.

Эта история — результат фальсификаций, имевших определённые политические и идеологические цели. К сожалению, для многих она послужила источником вдохновения, и они, состязаясь друг с другом, взялись за перо, распространяя и раздувая и без того ложные утверждения.

Ещё один серьёзный минус, не учтённый теми, кто придумал эту историю: в год покорения Мекки аль-Валид был слишком юным, чтобы Посланник Аллаха ﷺ мог выбрать его в качестве сборщика закята с бану аль-Мусталик.

Имам Ахмад приводит рассказ самого аль-Валида ибн 'Укбы: «Когда Посланник Аллаха ﷺ покорил Мекку, жители Мекки ста-

ли приходить к нему со своими детьми и он гладил их по голове и обращался к Аллаху с мольбами за них. Меня тоже привели к нему, а я был помазан благовониями на основе шафрана, и он не

погладил меня по голове. Он не сделал этого лишь потому, что моя мать умастила меня этими благовониями, и он не стал прикасаться ко мне из-за них».

Мазхаб, приверженность определённым взглядам также сыграли свою роль в появлении этой истории. Аль-Валид был родственником и сподвижником 'Усмана и принадлежал к бану Умайя, а очернил его посредством этой истории рафидит Мухаммад ибн ас-Саиб аль-Кальби, о котором Ибн Хаджар сказал: «В Куфе были два лжеца, один из них аль-Кальби, а второй — ас-Судди». Сочинитель этой истории выбрал аль-Валида потому, что сама история связана со сбором закята, а аль-Валид, как известно, занимался сбором закята с племени бану Куда'а при Абу Бакре ас-Сыддике и с Таглиба в Джазире при 'Умаре ибн аль-Хаттабе. И в шиитских книгах 'Усман подвергается критике и очернению из-за упомянутой истории с аль-Валидом.

Мы не отрицаем, что ниспослание аята было связано с бану аль-Мусталик. Но мы отрицаем, что слово «нечестивец» в аяте относится к аль-Валиду, поскольку слово это приводится в неопределённой форме, без артикля, что в предложениях, содержащих отрицание или условие, рассматривается как указание на общность и отсутствие конкретизации.

Если же говорить об установленном Шариатом наказании за употребление вина, которому он был подвергнут, то в обоих «Сахи-хах» упоминается о том что 'Усман подверг аль-Валида этому наказанию после того, как свидетели засвидетельствовали против него. Этот поступок 'Усмана нельзя ставить ему в вину — напротив, применение этого наказания и отстранение аль-Валида от должности наместника Куфы можно смело причислить к достоинствам 'Усмана и его благим деяниям. Аль-Бухари приводит истории об этом наказании в главе под названием «Достоинства 'Усмана». И действительно: что можно поставить в вину 'Усману в данном случае? Он поступил так, как должен был, и сделал то, что требовалось

от него в подобных обстоятельствах^[96]. К тому же подобные

[96]'Усман ибн Мухаммад аль-Хамис пишет в своей книге «Период исламской истории от кончины Посланника Аллаха ﷺ до убийства аль-Хусейна в 61

истории случались не только в годы правления 'Усмана. При 'Умаре наместник Бахрейна сподвижник Кудама ибн Маз'ун также был обвинён в употреблении вина, подвергнут установленному Шариатом наказанию и снят с должности^[97].

Некоторые историки упоминают об отсутствии доказательств того, что аль-Валид действительно пил вино. Автор «Аль-Исаба = Правильное мнение» говорит: «Говорят, что некоторые жители Куфы разозлились на него и засвидетельствовали против него, хотя обвинение было ложным». Ибн Хальдун также указывал на это: «Смутяны всё усерднее распространяли слухи о людях, которых 'Усман назначил на ответственные должности. Аль-Валид, наместник Куфы, был ложно обвинён в употреблении вина. Несколько человек из их числа засвидетельствовали против него, и 'Усман подверг его установленному наказанию и отстранил его от должности наместника».

Ат-Табари добавляет некоторые важные подробности: «Сы-

г. х.): «Даже если предположить, что всё так и было, то вины 'Усмана здесь нет. Он поступил так, как должен был поступить в подобной ситуации. Два человека засвидетельствовали, что аль-Валид пил вино, и 'Усман подверг его установленному Шариатом наказанию. Ошибся ли 'Усман, сделав это? Нет, не ошибся. Это был не проступок, но достоинство. Ведь 'Усман подверг установленному наказанию и отстранил от должности человека, с которым его связывало кровное родство. Он не посмотрел на это, а выполнил свой долг главы государства».

[97]'Усман ибн Мухаммад аль-Хамис пишет в своей книге «Период исламской истории от кончины Посланника Аллаха ﷺ до убийства аль-Хусейна в 61 г. х.): «Во времена 'Умара ﷺ имел место подобный случай. Ибн Маз'ун пил вино, истолковав Слова Всевышнего в соответствии со своим пониманием: "На тех, которые уверовали и совершают праведные деяния, нет греха за то, чем они питались, если они были богобоязненны, веровали и совершали праведные деяния, если после этого они опять были богобоязненны и веровали, если после этого они опять были богобоязненны и творили добро. Аллах любит творящих добро" (5:93). 'Умар объяснил ему истинный смысл аята, после чего сместил его с должности, которую он занимал».

новья Абу Зайнаб, Абу Муварри и Джундуба ибн Зухайра напали на дом Ибн аль-Хайсумана и убили его самого. Против них свидетельствовал сподвижник Абу Шурайх и его сын, которые жили по соседству с Ибн аль-Хайсуманом, и аль-Валид велел казнить преступников в качестве воздаяния равным за это убийство. Отцы казнённых решили во что бы то ни стало отомстить аль-Валиду. Они стали внимательно следить за аль-Валидом. В это время у него остановился поэт Абу Зубайд из христиан бану Таглиб. Он принял ислам от аль-Валида. Его обвиняли в употреблении вина. И некоторые недалёкие и невежественные люди начали говорить, что аль-Валид тоже пьёт вино, раз дружит с Абу Зубайдом. Абу Зайнаб и Абу Муварри воспользовались представившейся возможностью. Они отправились в Медину и представили 'Усмани двух свидетелей, утверждавших, что они видели, как аль-Валида вырвало вином. 'Усман сказал: "Вырвать вином может лишь того, кто пил его..." Он вызвал аль-Валида к себе из Куфы. Тот, прибыв, поклялся ему, что вина не пил, и рассказал ему, как было дело. 'Усман же сказал: "Мы применяем установленные Шариатом наказания, а лжесвидетель окажется в Огне... Терпи же, о брат!"»

Что же касается добавлений, в которых говорится, что аль-Валид якобы совершил утреннюю молитву и спросил: «Добавить вам?»⁹³ — или же совершил утреннюю молитву в четыре рак'ата вместо двух, то эти добавления недостоверны и неприемлемы. Человек, передающий их, сам не был очевидцем случившегося и не передаёт это от очевидца. Более того, его даже не было в Куфе во время описываемых событий⁹⁴.

[93] То есть он совершал молитву в нетрезвом состоянии и, не понимая до конца, что делает, спросил людей, достаточно ли рак'атов он совершил, или требуется ещё.

[94] Кто желает исследовать этот вопрос более подробно, может обратиться к книге «Аль-'авасым мин аль-кавасым» под редакцией Мухибб-ад-дина аль-Хатыба. Он доказывает, что упомянутые свидетели были ненадёжными и, как следствие, есть все основания сомневаться в правдивости их свидетельства.

Итак, наместник 'Усмана в Куфе аль-Валид ибн 'Укба был отважным воином и справедливым правителем, который делал для своей паствы добро не покладая рук и заботился о ней, как только мог, а потом своими глазами увидел, как люди, таившие в сердцах злобу, строили козни праведным, не гнушаясь грешить против истины...

После гибели 'Усмана ﷺ аль-Валид отдалился от людей, поселившись на участке земли, который принадлежал ему, вдали от людской суеты. Эта земля находилась в 15 милях от Ракки в Джазире, где аль-Валид сражался и призывал людей к исламу при 'Умаре. Он не участвовал ни в одном из сражений между сторонниками 'Али и сторонниками Му'авии (да будет доволен Аллах ими обоими). Он скончался на своей земле в 61 году, а согласно другим сообщениям, он умер в эпоху Му'авии.

Са'ид ибн аль-'Ас

Его звали Са'ид ибн аль-'Ас ибн Умайя ибн 'Абд-Шамс ибн 'Абд-Манаф аль-Кураши аль-Умави. Абу Хатим сказал, что он был сподвижником. Он занял должность наместника Куфы после смещения аль-Валида. Он отличался красноречием, что и побудило 'Усмана включить его в число тех, кто изготавливал списки Корана. Анас ибн Малик передаёт, что «'Усман велел Зайду ибн Сабиту, 'Абдаллаху ибн аз-Зубайру, Са'иду ибн аль-'Асу и 'Абд-ар-Рахману ибн аль-Харису ибн Хишаму сделать несколько списков. 'Усман сказал троим курайшитам: "Если разойдётесь в чём-то с Зайдом ибн Сабитом, пишите на языке Курайша"» [Бухари].

Сверяли с языком Са'ида ибн аль-'Аса, поскольку его говор был ближе всего к говору Посланника Аллаха ﷺ.

Он застал девять лет жизни Посланника Аллаха ﷺ. Его отец аль-'Ас пал язычником в битве при Бадре от рук 'Али ибн Абу Талиба.

Будучи наместником Куфы, Са'ид открыл для ислама Табаристан и предпринимал военный поход на Джурджан. В его войске был Хузайфа ибн аль-Яман и другие сподвижники. Он был известен своей щедростью и благочестием. Однажды к не-

му подошёл просящий, а ему нечего было подать. Тогда он дал ему письменное обещание наделить его.

Са'ид заботился о единстве мусульман, не любил смуты и разобщение и старался всячески избежать этих губительных явлений. 'Усман назначил его наместником Куфы после смещения аль-Валида ибн 'Укбы. Однажды Са'ид отправился в Медину, а когда вернулся, увидел, что смутьяны собрались и запрещают ему войти в Куфу. Он вернулся в Медину. Среди тех, кто помешал Са'иду вернуться к исполнению обязанностей наместников Куфы, были и будущие убийцы 'Усмана. Несмотря на это, Са'ид отказался от участия в Верблюжьей битве и сражении при Сыффине и перед Верблюжьей битвой пытался удержать людей от выступления.

Таким он был: великодушным и смелым, благочестивым и красноречивым — речь его больше всех походила на речь Посланника Аллаха ﷺ. Он диктовал Зайду ибн Сабиту мусхаф, который мы читаем сегодня. Сравните эти достоинства, упомянутые в достоверных сообщениях, с вымышленными недостатками, упомянутыми в сообщениях без иснадов. Посмотрите, кто распространяет эти сообщения, и вы поймёте, что они выдуманные, потому что, если верить им, получится, что одному и тому же человеку были присущи два противоположных качества: щедрость и скупость, благочестие и нечестивость, знания и невежество, смелость и трусость, а это невозможно.

Так, передатчики подобных сообщений без иснадов утверждают, что, когда Са'ид был назначен наместником Куфы вместо аль-Валида, рабы из числа попавших в плен во время войн сочинили стихи:

О горе нам, забрали у нас аль-Валида,
И прислали того, кто нас голодом морит, — Са'ида!

Он якобы уменьшал меру.

Вне всяких сомнений, вся история вместе со стихами фальсифицированная. В 30 г. х. эти рабы говорили по-арабски очень

плохо и сочинять стихи на арабском языке были просто не способны. Да и Са'ида, о щедрости которого слагали стихи и который был известен своим великодушием даже больше, чем его предшественник аль-Валид, невозможно было обвинить в том, что он кого-то морил голодом.

Странно также, что передатчики этой истории, приводя её, противоречат при этом самим себе, говоря: «'Усман назначил Са'ида ибн аль-Аса наместником Куфы, и он был справедливым правителем, и некоторые рабы произносили стихи...» Как же он мог быть справедливым правителем, если заставил рабов голодать? То были времена благоденствия и изобилия, и материальных благ хватало на всех, и справедливое правление предполагало, что доставались эти блага всем и распределялись они справедливо. Да помилует Аллах ранних историков: они были слишком высокого мнения о читателях, а потому собрали в своих трудах противоречащие друг другу сообщения, считая, что читатели во все времена смогут отличить достоверное от недостоверного. Их оправдывает то, что они писали свои труды для своих современников и не знали о том, что в грядущие века невежество достигнет таких масштабов. Например, Ибн Са'д приводит сообщение без иснада, в котором Са'ид ибн аль-'Ас называет Савад «садом для курайшитских юношей». Ибн Са'д приводит это сообщение без иснада, а это — однозначное указание на его недостоверность. К тому же он приводит и слова аль-Аштар: «Вот Са'ид ибн аль-'Ас — он пришёл к вам и утверждает, что Савад — сад для курайшитских юнцов. А Савад — ваша вотчина, место для копий ваших, ваше владение и владение ваших отцов!»

А Малик ибн аль-Харис по прозвищу аль-Аштар — один из зачинщиков смуты и предводителей хариджитов, убивших 'Усмана! Нет ничего удивительного в том, что подобные люди придумывают фразы наподобие упомянутых выше, чтобы вызвать отвращение и ненависть в душах людей. Если эти слова и были сказаны, то ими, восставшими против халифата. Так неверно и однобоко поняли они смену наместников Куфы, которые были курайшитами, и племенной фанатизм в этих словах невозможно не заметить.

Аз-Захаби сказал о нём: «Он был благородным и щедрым предводителем, хвалимым, выдержанным, степенным, решительным и разумным, достойным занимать должность правителя (наместника)».

А оппоненты порицают 'Усмана, ставя ему в вину то, что он назначил Са'ида на должность наместника Куфы, а тот повёл себя так, что это повлекло за собой его изгнание из Куфы. Однако сам факт изгнания Са'ида из Куфы не может служить указанием на какой-то проступок с его стороны, поскольку речь идёт о Куфе — области, жители которой беспрестанно жаловались на своих правителей, причём чаще всего вообще без сколько-нибудь серьёзного повода или уважительной причины. Они доставили много хлопот и предшественнику 'Усмана — 'Умару ибн аль-Хаттабу, который говорил: «Жители Куфы утомили меня... Если я посылаю к ним мягкого правителя, они принимают мягкость за слабость, а если посылаю строгого, они начинают жаловаться!»

Са'ид был мудрым человеком и говорил: «Собеседник имеет три права в отношении меня: чтобы, когда он приблизится ко мне, я встретил его радушно и чтобы я предоставил ему место, когда он захочет сесть, и внимательно слушал его, когда он будет говорить».

Он также говорил своему сыну: «Делай добро ради Аллаха, когда тебя об этом не просят. Если же придёт к тебе человек, под кожей которого ты можешь видеть кровь⁹⁵, или же человек придёт к тебе с опаской, не зная, дашь ты ему или откажешь, то, даже если ты отдашь ему всё своё имущество, ты не сумеешь отдать ему должное!»

Он также говорил: «Сынок, не шути с благородным, чтобы он не разозлился на тебя, и не шути с низким, чтобы он не начал относиться к тебе с пренебрежением».

А однажды к Са'иду в бытность его правителем Куфы зашла по какому-то делу одна женщина из числа много поклонявшихся Всевышнему. Он оказал ей достойный приём и почтил её, оказав

⁹⁵ То есть просителя, покрасневшего от смущения и стеснения.

ей благодеяние. Она же, увидев это, сказала: «Пусть Аллах избавит тебя от потребности в низком, и пусть благо всегда остаётся с достойными, и если лишится достойный какого-либо блага, пусть Аллах сделает тебя причиной возвращения к нему этого блага!»

Перед смертью он завещал сыновьям поддерживать связь с теми, с кем поддерживал связь он, и давать людям, не дожидаясь просьб с их стороны.

Са'ид скончался в 57, 58 или 59 г. х.

'Абдаллах ибн Са'д ибн Абу Сарх

Говоря о его назначении на должность наместника Египта, многие историки упоминают о том, что Абдаллах был «молочным братом 'Усмана», как бы намекая на то, что это родство и стало причиной его назначения на названную должность. Отвечая сторонникам этого мнения, которые пытаются поставить это назначение в вину 'Усмани ибн Аффану رضي الله عنه, расскажем о славном герое бану Амир ибн Люайй — Абдаллахе ибн Са'де ибн Абу Сархе и его трудах и подвигах. Он очень хорошо знал Египет, поскольку входил в состав войска Амра ибн аль-Аса во время открытия Египта для ислама при 'Умаре ибн аль-Хаттабе, а также управлял Верхним Египтом. В начале правления 'Усмана он оставался на той же должности, и приобретённый опыт сделал его достойной кандидатурой на должность наместника всего Египта после Амра ибн аль-Аса. Судя по всему, Абдаллах ибн Са'д сумел так организовать сбор земельного налога (харадж), что при нём объём собранного превысил объём, который собирали при Амре ибн аль-Асе. Вероятнее всего, это было результатом применения Абдаллахом новой политики, отличной от политики Амра.

В дни своего наместничества Абдаллах ибн Са'д предпринял несколько военных походов и одержал немало важных побед. Например, он предпринял в 27 г. х. поход в африканские области, во время которого мусульманам удалось убить правителя Георгия, назначенного Византийской империей. В этом походе участвова-

ли 'Абдаллах ибн аз-Зубайр, 'Абдаллах ибн 'Умар, Абдаллах ибн Амр ибн аль-Ас и другие сподвижники. Поход закончился заключением мирного договора с духовным лидером местного населения, согласно которому оно должно было выплачивать джизью.

В 33 году Абдаллах ибн Са'д вернулся в Африку, предприняв новый поход с целью распространения и укрепления ислама в тех областях. К числу важнейших деяний Абдаллаха относится предпринятый им поход на Нубию, который состоялся, по мнению некоторых историков, в 31 г. х. Поход закончился заключением мирного договора с местными жителями, согласно которому они должны были выплачивать джизью. Абдаллах по праву считается первым командующим мусульман, предпринявшим поход на Нубию⁹⁶, сражавшимся с воинами-нубийцами и заключившим с ними договор о выплате джизьи. Такие отношения сохранялись между мусульманами и жителями Нубии на протяжении долгого времени.

К числу важнейших свершений Абдаллаха ибн Са'да относится и битва Зат-ас-Савари, в которой мусульмане одержали победу над византийцами. В целом Абдаллах ибн Са'д был хорошим наместником, и жители Египта были довольны им. Аль-Макризи сказал: Он оставался наместником на протяжении правления 'Усмана, и его хвалили за его правление».

Аз-Захаби сказал: «Он не ущемлял ничьи права, не делал ничего недостойного и принадлежал к числу разумных и щедрых людей».

Вначале Египет был очень спокойной областью — до тех пор, пока смутьянам наподобие Абдаллаха ибн Саба' не удалось проникнуть туда. Смутьяны и их египетские последователи сыграли немалую роль в убийстве 'Усмана عليه السلام. Да и в самом Египте с началом смуты обстановка дестабилизировалась. Изгнав законного правителя, власть захватила горстка людей, которым удалось внушить людям отвращение к 'Усману путём своих козней и рас-

⁹⁶ Нубия — историческая область в долине Нила, между первым и шестым порогами, то есть севернее суданской столицы Хартума и южнее Асуана в Египте.

пространения ложных слухов. Когда произошёл бунт, в результате которого погиб 'Усман, 'Абдаллах ибн Са'д ибн Абу Сарх покинул Египет и поселился в Аскаляне или в Рамле, в Палестине. Аль-Багави передаёт сообщение с безупречным (сахих) иснадом от Язида ибн Абу Хабиба: «Ибн Абу Сарх отправился в Рамлю, в Палестину, и однажды перед утренней молитвой сказал: "О Аллах! Пусть последним моим деянием будет утренняя молитва!" И он совершил утреннюю молитву и произнёс слова таслима, повернув голову вправо, а когда стал поворачивать голову влево, чтобы произнести слова таслима, Аллах забрал его душу».

Марван ибн аль-Хакам и его отец

Марван ибн аль-Хакам принадлежал к числу родственников и приближённых 'Усмана, был тесно связан с центром халифата и событиями, которые нарушили единство мусульманской общины в годы правления 'Усмана. Он занимал при 'Усмани такое же место, какое обычно занимает главный секретарь государства. Нельзя утверждать, что Марван был единственным советником 'Усмана, поскольку 'Усман, как известно, советовался и со старейшими и с молодыми сподвижниками. Таким образом, Марван был лишь одним из тех, кто направлял общественное мнение в мусульманском обществе той эпохи. Также нельзя утверждать, что он был визирем 'Усмана, имевшим власть над всеми государственными органами. Он был писарем 'Усмана, а важность этой должности заключается в близости к правителю. Что же до утверждений о том, что Марван якобы, воспользовавшись тем, что имел доступ к печати 'Усмана, составил заговор против него ради того, чтобы отстранить его от власти и чтобы правление перешло к бану Умайя, то это бездоказательное обвинение и голословное утверждение.

Власть перешла к бану Умайя лишь после долгой череды страшных событий, в которых Марван не сыграл сколько-нибудь значимой и заметной роли. Да и 'Усман не был настолько слабо-

характерным и наивным, чтобы предоставить своему писцу такую свободу действий, как это пытаются представить передатчики некоторых сообщений. И Марвану также нельзя поставить в вину то обстоятельство, что при жизни Посланника Аллаха ﷺ он был ещё несовершеннолетним: на момент кончины Посланника Аллаха ﷺ ему было 10 лет или около того. Несмотря на это, он был мусульманином, который читал Коран и приобретал религиозные знания, и до смуты ничего подозрительного или порицаемого за ним замечено не было. И 'Усману нельзя поставить в вину то, что он назначил Марвана своим писарем. Если же говорить о смуте, то её поток увлёк за собой и тех, кто был лучше Марвана. Если же говорить о сообщении, из которого следует, что Посланник Аллаха ﷺ преследовал отца Марвана ибн аль-Хакама, то это сообщение слабое: как в его тексте, так и в его цепочке передатчиков имеются серьёзные изъяны. Ибн Таймийя проанализировал это сообщение и указал на его слабость. Марван ибн аль-Хакам был известен своими религиозными знаниями, глубоким пониманием религии и справедливостью. Он принадлежал к числу виднейших молодых сподвижников, и его звезда возшла в годы правления 'Усмана. Имам Малик засвидетельствовал, что Марван был факихом, и опирался на его судебные решения и фетвы в нескольких местах в своём сборнике «Аль-Муватта». В книгах других учёных также упоминается, что они опирались на эти решения и фетвы. Имам Ахмад ибн Ханбаль сказал: «Марван выносил судебные решения и при этом опирался на судебные решения 'Умара ибн аль-Хаттаба». Марван принадлежал к числу самых искусных чтецов Корана и передавал хадисы Посланника Аллаха ﷺ. Он передавал хадисы от нескольких известных сподвижников, и некоторые сподвижники передавали от Марвана. От него также передавали хадисы некоторые последователи сподвижников. Марван старался неуклонно следовать Сунне. Аль-Лейс ибн Са'д, известный факих Египта, передаёт сообщение со своим иснадом о том, что однажды Марван ибн аль-Хакам принимал участие в похоронах и, совершив погребальную молитву, сразу отправился домой. Абу Хурайра, заметив это, ска-

зал: «Он получил один карат награды и упустил второй». Кто-то передал эти слова Марвану, и он побежал назад к месту погребения так быстро, что обнажились его колени, сел и не покидал это место до тех пор, пока ему не разрешили сделать это.

В предисловии к «Фатх Аль-Бари» говорится: «Марван ибн аль-Хакам ибн Абу аль-Ас ибн Умайя — двоюродный брат 'Усмана ибн Аффана. Утверждают, что он видел Посланника Аллаха ﷺ, и если это так, то утверждения тех, кто скверно отзывался о нём, безосновательны».

Ибн Касир говорил: «Он был сподвижником — таково мнение многих учёных, поскольку он родился при жизни Пророка ﷺ». Марван занимал должность правителя Медины при Му'авие ибн Абу Суфьяне. Он очень строго относился к нечестивцам, боролся с проявлениями роскоши и изнеженности, поддерживал справедливость, сохранял беспристрастность, когда дело касалось родственников, и решительно пресекал все их попытки получить какую-нибудь привилегию или услугу на основании этого родства. Однажды его брат Абд-ар-Рахман дал пощёчину вольноотпущеннику кого-то из жителей Медины, который занимался изготовлением саванов. Тот пожаловался Марвану, и Марван вызвал своего брата, посадил его перед этим человеком и сказал: «Ударь и ты его». Тот сказал: «Клянусь Аллахом, я желал вовсе не этого. Я лишь хотел, чтобы он знал, что над ним есть правитель, который поможет мне против него, и я дарю тебе это право». Марван сказал: «Я не принимаю его от тебя. Сделай же то, на что имеешь право». Он ответил: «Клянусь Аллахом, я не стану давать ему пощёчину. Я даю это право тебе. Клянусь Аллахом, я не стану бить его». Мервн сказал: «Клянусь Аллахом, я не приму от тебя это право. Если уж ты желаешь подарить его, то подари тому, кто ударил тебя, или Всевышнему Аллаху». Он сказал: «Я дарю его Всевышнему Аллаху». И после этого случая Абд-ар-Рахман произнёс стихи, в которых выразил обиду на брата.

Это наглядный пример знания, справедливости и богобоязненности Марвана и его глубокого понимания религии. Этот портрет коренным образом отличается от того, который рисует

большинство историков и передатчиков, имевших целью исказить представление людей об этом человеке. Они дошли до того, что исказили даже историю его кончины, утверждая, что якобы его жена Умм Халид ибн Язид ибн Му'авия задушила его подушкой или отравила его после того, как он, согласно их утверждениям, прилюдно обругал её сына. Эта история, которая к тому же полна противоречий, даже с первого взгляда кажется похожей на плод чьей-то ограниченной фантазии, который потом был подхвачен людскими языками и распространён — либо просто ради сплетен, либо ради того, чтобы подпортить репутацию этой благородной семьи из зависти к её высокому положению и славе, которую она снискала.

Как он в действительности умер? Своей смертью? От болезни? Или его убила жена? Противоречащие друг другу сообщения — лучшее доказательство того, что точного ответа на этот вопрос никто не знает. Версия о том, что Марвана убила жена — сама или с помощью кого-то из своих служанок, выглядит крайне нелепой и неправдоподобной. Жена Марвана была благородной женщиной из рода 'Абд-Шамс, и к тому же их с Марваном связывало родство. И, наконец, он в то время уже был халифом, а она — женой халифа и матерью другого халифа — Му'авии ибн Язида ибн Му'авии. Благородные женщины не решаются на подобные преступления. К тому же никаких кардинальных изменений внутри семьи, конфликтов и требований возмездия после кончины Марвана не было, Халид сохранил своё положение при 'Абд-аль-Малике. Да и наличие мотива (если он действительно был) вовсе не обязательно влечёт за собой совершение преступления, да ещё такого серьёзного, как убийство.

Некоторые учёные передают, что последними словами Марвана были такие: «Рай обязателен для тех, кто боялся Огня». На его перстне было выгравировано «Могущество принадлежит Аллаху», а согласно другой версии — «Уверовал я в Могущественного, Милостивого».

Ибн аль-Каййим сказал: «Сообщения, в которых порицается аль-Валид и Марван, — ложь».

Обнаруживал ли 'Усман пристрастность в своём отношении к родственникам и другим мусульманам? Если бы 'Усман готов был поступиться справедливостью ради своих родных, то первым кандидатом в любимцы халифа был бы, вне всяких сомнений, его пасынок Мухаммад ибн Абу Хузайфа. Однако халиф не назначал его на должность, для которой, по его мнению, Мухаммад не был достаточно компетентен, и вовсе не потому, что испытывал к нему какие-то негативные чувства или отказывался назначать его на должность без видимой причины, из принципа. Лучшим тому доказательством служит то, что, когда Мухаммад попросил у 'Усмана разрешения отправиться в Египет для участия в военных походах, 'Усман не только разрешил ему, но и снарядил его в дорогу, дал ему верховое животное и обеспечил его всем необходимым.

Если говорить о назначении 'Усманом на ответственные должности молодых людей, то в этом он брал пример с Посланника Аллаха ﷺ, который в конце жизни собрал войско для похода против византийцев и поручил командовать этим войском молодому Усаме ибн Зайду (да будет доволен Аллах им и его отцом), и когда по просьбе кого-то из сподвижников 'Умар передал Абу Бакру их желание заменить Усаму кем-нибудь постарше, Абу Бакр разгневался^[98]. 'Усман, отвечая на выдвинутое против него обвинение, напомнил обвинителям о назначении Усамы. А Али ﷺ говорил: «'Усман назначал на ответственные должности только достойных

[98] Ансары потребовали, чтобы командующим назначили не Усаму, а кого-то постарше. Они послали 'Умара ибн аль-Хаттаба ﷺ, чтобы он поговорил об этом с Абу Ба-кром ﷺ. 'Умар ﷺ сказал: «Поистине, ансары требуют командующего старше, чем Усама». Абу Бакр ас-Сыддик ﷺ, который до этого сидел, вскочил на ноги, взял 'Умару ﷺ за бороду и воскликнул: «Да лишился тебя мать твоя, о Ибн аль-Хаттаб! Посланник Аллаха ﷺ его назначил, а ты велишь мне сместить его?!» 'Умар ﷺ вышел к людям, и они спросили: «Ну как?» Он ответил: «Идите, да лишатся вас ваши матери! Из-за вас мне досталось от преемника Посланника Аллаха ﷺ!»

и справедливых людей... А Посланник Аллаха ﷺ поручил Атта-бу ибн Асиду управлять Меккой, когда тому было всего 20 лет».

Правители городов, назначенные 'Усманом, не были невежественными в вопросах религии, и если даже они совершали грехи, то при этом у них было очень много благих дел. К тому же их проступки не имели негативного влияния на общество, на других мусульман — от них страдали только они сами. Изучив жизнь и деятельность наместников 'Усмана, мы убеждаемся в том, что они принесли огромную пользу исламу и мусульманам. Благодаря этим наместникам сотни тысяч человек познакомились с исламом и приняли его. Они открывали для ислама новые области, благодаря чему границы исламского государства существенно расширились. И если бы у этих людей не было таких качеств, как смелость, отвага, доблесть и богобоязненность, они не повели бы за собой войска на пути Аллаха — ведь очевидно, что от гибели в военном походе никто не застрахован. Да и сами походы предполагают отказ от отдыха и покоя и от многих мирских благ. Изучая биографии наместников, мы обнаруживаем, что каждый из них открыл для ислама какую-нибудь из областей, соседствовавших с вверенной им областью, или участвовал в её открытии для ислама, не говоря уже о том, что все они обладали качествами, делающими человека достойным предводителем и командующим.

Обращаясь к достоверным сообщениям на исторические темы и биографиям людей, которых 'Усман назначил своими помощниками в управлении государством и распоряжении делами мусульман, и видя, какой благодатный след оставило их усердие на пути Аллаха в истории исламского призыва и какое благотворное влияние оказало их мудрое управление на благополучие и счастье мусульманской общины, мы не можем сдержать восхищения. И чем глубже мы изучаем этот блистательный период исламской истории, тем больше наше восхищение и гордость.

'Усман и его наместники были заняты борьбой с внешним врагом. Тем не менее, это не мешало им открывать для ислама новые области, расширяя границы исламского государства и распространяя его влияние на новые территории. Порой наместников

пытаются обвинить в возникшей смуте: мол, это они положили ей начало своими действиями — притеснением людей и так далее. Однако никаких подтверждений этому, описаний конкретных случаев этого «притеснения» нет. Также 'Усмана обвиняли в пристрастности: мол, он назначал своих родственников на важные государственные должности. Несостоятельность этого объяснения мы доказали выше. Мы видим, что 'Усман неустанно заботился о благе мусульманской общины и назначал на ответственные должности лишь того, кого считал достаточно компетентным для данной должности. И несмотря на это, 'Усман и его наместники не избежали обвинений смутьянов в свой адрес. Кроме того, 'Усман не избежал критики и обвинений и со стороны многих исследователей, которые не были беспристрастными и точными в своих сочинениях, содержащих много непроверенных сведений, касающихся эпохи 'Усмана. В особенности это касается современных исследователей, которые вместо того, чтобы проводить тщательные исследования и обращаться к надёжным источникам, выносят вердикты, опираясь на слабые и распространяемые раффидитами сообщения и, как следствие, делают ложные выводы в отношении праведного халифа 'Усмана ибн 'Аффана.

'Усман — халиф, с которым поступили несправедливо. Его оклеветали недоброжелатели из числа его современников, а потом и представители более поздних поколений продемонстрировали несправедливость в отношении к нему и пристрастность в суждениях о нём.

Глава четвёртая

Правда об отношениях

'Усмана ибн'Аффана رضي الله عنه

и Абу Зарра аль-Гифари رضي الله عنه

Ненавистники 'Усмана رضي الله عنه обвиняли его и в том, что он якобы сослал Абу Зарра в Рабзу⁹⁷. Некоторые историки также утверждают, что Ибн ас-Сауда (прозвище Абдаллаха ибн Саба') встречался с Абу Зарром в Шаме и что это он внушил ему его убеждения относительно аскетизма и воздержанности, необходимости обеспечивать бедных и избавляться от излишков имущества, раздавая всё сверх необходимого. И он якобы принялся ругать Му'авию, после чего 'Убада ибн ас-Самит привёл его к Му'авие и тот выслал его из Шама.

Ахмад Амин пытался доказать, что между убеждениями Абу Зарра и маздакизмом⁹⁸ есть много общего. Мол, Ибн Саба' был

⁹⁷ Р а б з а — место в трёх днях пути от Медины в сторону Мекки.

⁹⁸ Маздакизм — религиозно-философское учение, распространившееся на территории Ирана и некоторых соседних с ним странах в раннем Средневековье. Возникло в III в., названо по имени Маздака — руководителя маздакитского движения, идейной основой которого оно являлось. Последователи маздакизма считали, что в основе мирового процесса лежит борьба между добрым, светлым началом и злым, тёмным, и призывали к борьбе за уничтожение социального неравенства, отождествлявшегося со злом. Маздакизм содержал распространённые в ряде сект Ирана и Римской империи идеи о необходимости взаимопомощи, о равенстве имущества и т. п. Призывая к борьбе за уничто

в Йемене, а потом в Ираке, а на территории Йемена и Ирака до появления ислама были персы, и вполне возможно, что он познакомился там с маздакизмом, а Абу Зарр перенял эти убеждения от него и принялся распространять их с самыми благими намерениями, не зная их истинной сути...

В действительности всё, что ставят в вину 'Усману в связи с историей Абу Зарра, — ложные утверждения, основанные не на достоверной версии этой истории. Всё сказанное о существовании некой связи между Абдаллахом ибн Саба' и Абу Зарром — ложь, и никаких сомнений в этом быть не может. Правда же состоит в том, что в Рабзу Абу Зарр переселился по личному желанию, а вовсе не потому, что его туда кто-то сослал. А причиной его переселения туда стал иджтихад Абу Зарра: его понимание одного из аятов Корана отличалось от понимания других сподвижников. Он не стал отказываться от своего мнения. Он попытался убедить людей в своей правоте, однако они не соглашались с его пониманием этого аята, и в конце концов он попросил, чтобы его поселили в Рабзе, где он бывал во времена Посланника Аллаха ﷺ. Таким образом, его переезд туда не был ссылкой, домашним арестом или чем-то в этом роде. И халиф не принуждал Абу Зарра отказываться от его мнения, поскольку это мнение было обоснованным и имело право на существование, однако остальные мусульмане не были обязаны принимать его и следовать ему.

Наиболее достоверную версию истории переезда Абу Зарра в Рабзу приводит аль-Бухари. Зайд ибн Вахб передаёт: «Однажды, проезжая через Рабзу, я повстречал Абу Зарра. Я спросил: "Почему ты поселился здесь? Ведь ты жил в Шаме". Он ответил: "Когда я был в Шаме, у нас с Му'авией возникли разногласия относительно аята: **<О вы, которые уверовали! Поистине, многие из пер-**

тивопоставлявшегося «добру», к насильственному осуществлению «данного богом» всеобщего равенства, маздакизм стал в конце V в. идеологией маздакитского движения крестьян и городской бедноты в государстве Сасанидов (начало 490-х — конец 520-х гг.).

[99] 'Усманибн Му-хаммед аль-Хамис пишет в своей книге «Период исламской истории от кончины Посланника Аллаха ﷺ до убийства аль-Хусейна в 61 г. х.», что версия этой истории, приводимая ат-Табари, передаётся путём Сейфа ибн 'Умара. Согласно этой версии, между Му'авией и Абу Зарром возник конфликт и Му'авия послал к 'Усмани гонца сказать, что «Абу Зарр портит людей, настраивая их против нас». 'Усман велел ему послать Абу Зарра к нему. Му'авия передал ему веление 'Усмана, и когда Абу Зарр прибыл к 'Усмани, тот упрекнул его и сослал в Рабзу. Это версия Сейфа ибн 'Умара. Как мы уже говорили, в противовес подобным ненадёжным версиям у нас имеется достоверная версия аль-Бухари, приведённая в тексте.

Мнение Абу Зарра по затронутому вопросу хорошо известно. Он считал, что у человека не должно оставаться ничего сверх необходимого. Однако абсолютное большинство сподвижников

восвященников и монахов незаконно пожирают имущество людей и сбивают их с пути Аллаха. Обрадуй же тех, которые накапливают золото и серебро и не расходуют их на пути Аллаха, мучительными страданиями»⁹⁹. Му'авия утверждал, что этот аят был ниспослан о людях Писания, а я сказал: <Это было ниспослано о нас и о них>. Мы поспорили из-за этого, и он написал 'Усмани, пожаловавшись на меня и на то, что я высказываюсь по этому вопросу и взбудоражил людей. Тогда 'Усман написал мне, велел прибыть к нему в Медину, и я подчинился. Люди собрались вокруг меня так, словно никогда не видели меня раньше. Я рассказал об этом 'Усмани, и он сказал мне: <Если хочешь, можешь переселиться в другое место, оставаясь при этом поблизости>. Именно поэтому я здесь... И если бы надо мной был поставлен эфиоп, я бы слушал и повиновался»^[99].

Из этой истории можно сделать несколько важных выводов.

Зайд ибн Вахб задал Абу Зарру вопрос о причинах его переезда в Рабзу, чтобы выяс-

⁹⁹ В следующем аяте подробнее говорится об этом наказании: «**В тот День [накопленные ими сокровища] будут раскалены в огне Геенны, и ими будут заклеены их лбы, бока и спины. Им будет сказано: "Вот то, что вы копили для себя. Вкусите же то, что вы копили!"**» (9:35). Абу Зарр настойчиво предостерегал людей от этого наказания и настаивал

придерживались
противоположного
мнения. Сейчас можно
утверждать, что

на том, чтобы они расходовали свои средства, не
оставляя у себя ничего, кроме самого необходимого.
Согласно его пониманию аята, именно таким способом
нужно было оберегать себя от упомянутого в аяте
наказания.

**нить, насколько правдивы рас-
пространяемые ненавистни-
ками 'Усмана слухи** о том, что
якобы это халиф сослал Абу
Зарра в Рабзу. По ответу Абу
Зарра можно понять, что Зайд
был далеко не первым челове-
ком, задавшим Абу Зарру этот
вопрос. Наконец, сам Абу Зарр
сказал, что перебрался в Рабзу
по личному желанию и 'Усман
не принуждал его переселяться
туда. Это подтверждает и пе-
реданное Ибн Хаджаром со слов
Абдаллаха ибн ас-Самита сооб-
щение: «Я зашёл вместе с Абу
Зарром к 'Усману, и он покачал
головой. Он сказал: "Клянусь
Аллахом, я не из них100!"
'Усман сказал: "Мы послали за
тобой лишь для того, чтобы ты
жил с нами здесь в Медине".
Абу Зарр сказал: "Мне нет
нужды в этом... Разрешите мне
поселиться в Раб-зе". 'Усман
сказал: "Хорошо"».

**Абу Зарр жил в Шаме, пре-
жде чем перебраться в Рабзу.**
А о причинах своего переселе-
ния в Шам он сам рассказывает

в этом вопросе существует подобие
согласного мнения мусульман. Они
считают, что человек имеет право
владеть золотом и серебром при
условии, что он выплачивает закят с
этих ценностей. Поэтому аль-Бухари
включил в свой «Сахих» главу «То, с
чего выплачивается закят, не
относится к накопительству». В этой
главе он и привёл упомянутое
сообщение. Таким образом, Абу Зарр
настаивал на том, что человек должен
раздавать все излишки, то есть всё,
кроме самого необходимого, не
оставляя у себя ничего, а Му'авия не
соглашался с ним в этом.

Таким образом, 'Усман ибн 'Аффан
не сослал Абу Зарра в Рабзу и
Му'авия не унижал его, посылая из
Шама в Медину. Всё это ложь и
наговор на 'Усману и Му'авию, и
история переселения Абу Зарра
приводимая в «Сахихе» аль-Бухари
— лучшее тому подтверждение.
Отправляясь в Рабзу, Абу Зарр ска-
зал: «Я слышал, как Посланник
Аллаха ﷺ сказал: "Когда строи-
ния дойдут до горы Саль, выходи
оттуда"». Это было веление
Посланника Аллаха ﷺ. Передают
также, что Посланник Аллаха ﷺ
сказал: «Да помилует Аллах Абу
Зарра. Он ходил в одиночестве, умрёт

в сообщении, которое приво- в одиночестве и будет воскрешён в
дит путём Зайда ибн Вахба Абу одиночестве» [аль-Хаким].
Яля. Абу Зарр сказал: «Послан-

¹⁰⁰ Он имел в виду хариджитов.

ник Аллаха ﷺ сказал мне: *"Когда строения [в Медине] дойдут до горы Саль', перебирайся в Шам"*. И когда застройка дошла до горы Саль', я отправился в Шам и поселился там». А в другом сообщении Умм Зарр сказала: «Клянусь Аллахом, в Рабзу Абу Зарра отправил не 'Усман, а Посланник Аллаха ﷺ, который сказал: "Когда строения доберутся до горы Саль', выходи из неё [Медины]"».

Причиной этой истории стал иджтихад Абу Зарра в понимании аятов: **«О вы, которые уверовали! Поистине, многие из первосвященников и монахов незаконно пожирают имущество людей и сбивают их с пути Аллаха. Обрадуй же тех, которые накапливают золото и серебро и не расходуют их на пути Аллаха, мучительными страданиями. В тот день они [накопленные ими сокровища] будут раскалены в огне Геенны, и ими будут заклеены их лбы, бока и спины. Им будет сказано: "Вот то, что вы копили для себя. Вкусите же то, что вы копили!"»** Абу Зарр подробно описывал это наказание, устрашая людей. А в качестве доказательства правильности своего понимания упомянутых аятов он приводил слова Посланника Аллаха ﷺ : *«Я желал бы иметь гору золота размером с Ухуд, чтобы потратить его целиком, оставив только три динара»* [Бухари].

Абсолютное большинство сподвижников не согласились с Абу Зарром относительно толкования этого аята. Они считали, что содержащаяся в аятах угроза адресована тем, кто отказывается выплачивать закят. Их мнение было основано на следующем хадисе. Абу Са'ид аль-Худри رضي الله عنه передаёт, что Пророк ﷺ сказал: **«Не следует выплачивать закят с менее чем пяти окий¹⁰¹ серебра, и не следует выплачивать закят со стада, состоящего менее чем из пяти верблюдов, и не следует выплачивать закят с урожая менее чем в пять васков¹⁰²»** [Бухари].

Ибн Хаджар сказал: «Из хадиса можно понять, что если боль-

ше пяти, то обязательно выплачивать закят. Из хадиса также

101 Одна окия приблизительно равна 118 г.

102 Один васк равняется 135 кг.

можно понять, что на человека, выплатившего закят, эта угроза не распространяется, и то, что остаётся после выплаты закята, уже не подпадает под определение накопительства». Ибн Зайд сказал: «С того, что меньше пяти, закят не выплачивается — это прощено и накопительством однозначно не является. Аллах похвалил выплачивающего закят, а кто удостоился Его похвалы за исполнение обязанности имущественного характера, тот не может быть подвергнут порицанию, связанному с тем, за что его похвалили, то есть с имуществом». Ибн Хаджар сказал: «Если говорить кратко, то имущество, с которого не полагается выплачивать закят, не попадает под определение накопительства, потому что оно освобождено от закята. То же самое можно сказать и об имуществе, с которого выплачен закят, потому что оно очищено от связанных с ним обязанностей посредством выплаты того, что должно быть выплачено, и не считается накопительством».

Ибн 'Абд-аль-Барр сказал: «Большинство учёных считают, что порицаемое накопительство — это имущество, с которого не выплачен закят, и это подтверждает хадис Абу Хурайры: "Если ты выплатил закят со своего имущества, то ты выполнил свою обязанность". И этому толкованию не противоречил никто, кроме некоторых приверженцев аскетизма наподобие Абу Зарра».

Возможно, одним из объяснений точки зрения Абу Зарра в вопросе о расходовании средств является сообщение Шаддада ибн Ауса: «Абу Зарр слышал от Посланника Аллаха ﷺ хадис, в котором была строгость, а потом передавал это соплеменникам, устрашая их, а потом Посланник Аллаха ﷺ давал послабление, но об этом Абу Зарр уже не слышал и оставался приверженным строгому предписанию» [Ахмад].

Из слов 'Усмана رضي الله عنه «Если хочешь, можешь переселиться в другое место, оставаясь при этом поблизости» *можно понять, что*

со стороны 'Усмана это было не требование, а лишь предложение, высказанное с соответствующей мягкостью, и к тому же 'Усман не назвал конкретное место для переселения, и если бы Абу Зарр отверг предложение 'Усмана, тот не стал бы принуждать его к переселению. Однако Абу Зарр повиновался халифу — об этом

свидетельствуют его слова: «И если бы надо мной был поставлен эфиоп, я бы слушал и повиновался». О глубоком неприятии Абу Зарром смуты и раскола и выступления против халифа свидетельствует переданное Ибн Са'дом сообщение о том, что кто-то из жителей Куфы спросил Абу Зарра уже после его переселения в Рабзу: «Этот человек сделал с тобой то-то и то-то... Почему же ты не сопротивляешься ему?» Он ответил: «Нет... Если бы 'Усман заставил меня пройти от востока до запада, я бы и тогда слушал и повиновался».

Причиной переселения Абу Зарра из Медины или, иными словами, просьбы об этом, с которой обратился к нему 'Усман, *стало то, что в областях появились первые ростки грядущей смуты и ненавистники 'Усмана* начали распространять отвратительные слухи о нём и хотели использовать высказываемые Абу Зарром суждения и упрёки и его приверженность своему мнению в своих целях. 'Усман решил, что устранение вреда важнее получения пользы. А в пребывании Абу Зарра в Медине была очень большая польза, поскольку там у него была возможность передавать свои обширные знания тем, кто искал знания. 'Усман же решил устранить вред, который могло принести принятие мнения Абу Зарра в обсуждаемом нами вопросе.

Абу Бакр ибн аль-Араби сказал: «Абу Зарр был человеком крайне воздержанным в пользовании мирскими благами, и он видел, что люди позволяют себе хорошую одежду и средства передвижения, когда всё это стало доступным для них, и осуждал их за это. Он хотел, чтобы всё это имущество, которым они владеют, было роздано, хотя это не является обязательным. И в Шаме у Абу Зарра состоялся разговор с Му'авией, после которого он отправился в Медину, где к нему собрались люди и он стал распространять своё мнение. 'Усман же сказал ему: "Было бы хоро-

шо, если бы ты отдалился от людей". Он как будто хотел сказать: ты придерживаешься такого мнения, с которым не годится общаться с людьми. Людям с убеждениями, подобными убеждениям Абу Зарра, следует уединяться, а не жить среди людей, дабы не принуждать людей отказываться от того, что не является запрет-

ным в Шариате. И он покинул Медину достойным, равнодушным к мирским благам человеком. Кроме него, были и другие достойные люди. Быть такими, как Абу Зарр, лучше, однако не каждый способен на это, и если бы все люди придерживались этого, они погибли бы. Пречист Тот, Кто сделал людей разными...»

Ибн аль-'Араби также сказал: «Однажды у Абу ад-Дарды состоялся разговор с Му'авией. А Абу ад-Дарда был достойным человеком, равнодушным к мирским благам, и занимал должность судьи в Шаме. Он стал слишком строго проповедовать истину и применять методы 'Умара ибн аль-Хаттаба к людям, которые не могли выдержать этого. Он отправился в Медину. Это было сделано ради всеобщего блага и никоим образом не является основанием для обвинения в неправильном исповедании религии и не влияет на положение кого бы то ни было из мусульман. Абу ад-Дарда и Абу Зарр не были ни в чём виноваты, и 'Усман тем более не был ни в чём виноват, и утверждение о том, что он якобы отправил его в ссылку, противоречит истине».

Никто из сподвижников не утверждал, что мнение Абу Зарра было ошибочным, и 'Усман не велел ему отказаться от этого мнения. Он лишь потребовал от него прекратить осуждать людей за то, что является дозволенным для них. Что же касается сообщений о том, что 'Усман якобы вообще запретил Абу Зарру давать фетвы, то эти сообщения слабые. Да и трудно представить себе, чтобы 'Усман мог полностью запретить кому-то из сподвижников давать фетвы.

Если бы 'Усман вообще запретил Абу Зарру давать фетвы, то он выбрал бы для него место, в котором люди не виделись бы с ним, или удерживал бы его в Медине, или, напротив, запретил бы ему появляться в Медине. Вместо этого он разре-

шил ему поселиться в месте, где часто бывали люди: Рабза принадлежала к числу мест, в которых останавливались паломники, прибывавшие из Ирака. И сам Абу Зарр приезжал в Медину и совершал молитву в мечети Посланника Аллаха ﷺ. Вспомним слова 'Усмана: «Если хочешь, можешь переселиться в другое место, оставаясь при этом поблизости». Рабза находилась недалеко

от Медины: близ города находилось пастбище — заповедная территория, на которой паслись верблюды, собиравшиеся в качестве закята. Сообщается, что 'Усман выделил Абу Зарру несколько верблюдов, дал ему двух рабов и назначил ему содержание из казны. Также следует заметить, что Рабза была одним из лучших мест для проживания на пути в Мекку. Имам ат-Табари привёл сообщения, из которых следует, что Абу Зарр переселился в Раб-зу добровольно, и сказал: «Что же касается остальных, то они передают столь отвратительные сообщения о причинах этого события, что мне не хотелось бы даже их упоминать».

Это исторический факт: 'Усман не сослал Абу Зарра в Раб-зу. Абу Зарр сам попросил у него разрешения переселиться, и 'Усман разрешил ему. Это враги 'Усмана распространяли слухи о том, что якобы это 'Усман сослал туда Абу Зарра. Поэтому, когда Галиб аль-Каттан спросил аль-Хасана аль-Басри: «Это 'Усман выгнал Абу Зарра?» — аль-Хасан ответил: «Нет, упаси Аллах!» Все сообщения, из которых следует, что это 'Усман сослал Абу Зарра в Рабзу, относятся к категории слабых и отвергаемых и противоречат достоверным сообщениям на эту тему, в которых говорится, что Абу Зарр сам попросил у 'Усмана разрешения переселиться и 'Усман разрешил ему. Более того, известно, что 'Усман пригласил Абу Зарра приехать из Шама в Медину и предложил ему поселиться там: «Мы послали за тобой лишь для того, чтобы ты жил с нами здесь в Медине». Вряд ли подобным образом разговаривают с теми, кого отправляют в ссылку.

О ссылке упоминается только в версии Ибн Са'да, в иснаде которой есть Бурайда ибн Суфьян аль-'Аслями. Ибн Хаджар сказал о нём: «Ненадёжный передатчик и рафидит». Можем ли мы

принять сообщение рафидита, противоречащее сообщениям, относящимся к категории достоверных (*сахих*) и хороших (*хасан*)? Рафидиты использовали эту историю самым бессовестным образом. Они распространили слух о том, что 'Усман якобы сослал Абу Зарра в Рабзу. И это обвинение было в числе тех, которые выдвинули против него бунтовщики и которыми они оправдывали своё выступление против халифа. В частности, рафидит Ибн

аль-Мутаххир аль-Хилли, умерший в 726 году, выдвигал против 'Усмана это обвинение, добавляя при этом, что 'Усман к тому же велел избить Абу Зарра. Шейх ислама Ибн Таймийя дал достойный ответ на эти обвинения. Наши праведные предшественники хорошо знали эту истину, о чём свидетельствуют ответы аль-Хасана аль-Басри и Ибн Сирина тем, кто спрашивал их об этой истории. Как уже упоминалось в достоверном сообщении, сам Абу Зарр сообщил 'Усману о том, что люди настроены против него и его проповедей. Рассказывая об этом, он попросил разрешения переселиться в другое место во избежание смуты.

Опровержение утверждений о том, что Ибн Саба' оказал влияние на Абу Зарра ﷺ. Са'ид аль-Афгани в своей книге «'Аи-ша ва ас-сийаса = Аиша и политика» преувеличил роль Абдал-лаха ибн Саба' в смуте, утверждая, что нити буквально всех заговоров того исторического периода вели к нему и у него была разветвлённая сеть опытных агентов, что позволило ему посеять семена смуты во всех областях. Он даже озаглавил эту часть своей книги «Ибн Саба' — загадочный и зловещий герой». Описания аль-Афгани действительно создают образ более чем зловещий: человек неординарный, с изошрённым умом, хитрый, расчётливый, проницательный, дальновидный, обладающий гипнотическим влиянием на массы.

Аль-Афгани утверждает, что Ибн Саба' был героем одной из тайных талмудических организаций, целью которых было разрушение исламского государства. Он даже готов был признать, что Ибн Саба' работал на византийцев, у которых мусульмане в те годы отобрали два очень важных региона — Шам и Египет, не говоря уже

о других областях Средиземноморья. Таким образом, согласно аль-Афгани, Ибн Саба' вёл религиозную, политическую и военную деятельность.

Как утверждает автор, Ибн Саба' встретился с Абу Зарром и если говорить о злодее, то встреча эта оказалась для него более чем плодотворной. Ему помогло то, что он отлично разбирался в людях, да и сама встреча была тщательно спланирована, и готовился к ней Ибн Саба' заранее.

Однако в действительности утверждение о том, что Ибн Саба' оказал какое-то влияние на Абу Зарра, безосновательно и бездоказательно по нескольким причинам.

Когда Му'авия послал к 'Усману гонца с жалобой на Абу Зарра, он не упоминал о том, что в этом деле как-то замешан Ибн Саба', а ограничился упоминанием о поведении Абу Зарра и его поступках.

Ибн Касир в нескольких местах своей книги приводит историю Абу Зарра и Му'авии, но ни разу не упоминает об Ибн Саба'.

В «Сахихе» аль-Бухари приводится указание на причины конфликта, возникшего между Абу Зарром и Му'авией, но также ни словом не упоминается Ибн Саба'.

В известнейших сборниках биографий сподвижников приводится история этого конфликта и диалог Му'авии с Абу Зарром, но опять же ни словом не упоминается о том, что Ибн Саба' сыграл какую-то роль в этом конфликте.

Вступаясь за Му'авию и оправдывая его поступок (он послал Абу Зарра в Медину), некоторые люди приводят историю о том, что Ибн Саба' якобы пришёл в Шам, встретился с Абу Зарром и так далее. Если говорить о сообщении, которое приводит ат-Табари и в котором Ибн Саба' упоминается, то оно недостоверно и противоречит историческим фактам. Ниже приводятся примеры таких противоречий.

Во-первых, сообщается, что Ибн Саба' принял ислам при 'Усмане, а сам он был йеменским иудеем. Свою подрывную деятельность он начал в Хиджазе. Однако до нас не дошло никаких сообщений о том, что Ибн Саба' встречался с кем-то в Хиджазе или кто-то встречался

в Хиджазе с ним.

Во-вторых, этот человек впервые дал о себе знать в Басре, после того как Абдаллах ибн Амир занимал должность наместника Басры в течение трёх лет. А Абдаллах ибн Амир заступил на эту должность после смещения Абу Мусы аль-Аш'ари в 29 г. х. Таким образом, в Басре он появился в 32 г. х. Абдаллах ибн Амир изгнал его из Басры в день Арафа.

Говорят, что он отправился в Куфу, где обзавёлся некоторым числом сторонников, настраивая людей против Му'авии. При

этом очевидно, что он должен был провести некоторое время в Шаме, чтобы изучить местных жителей и положение в области и построить планы распространения своего разрушительного призыва в этой области. Предположим теперь, что о своём присутствии в Шаме он дал знать в 33 г. х. Но достоверные сообщения утверждают, что спор Му'авии и Абу Зарра имел место в 30 году и что Абу Зарр переселился в Рабзу, где и скончался в 31 или 32 г. х.! Это означает, что ибн Саба' появился в Басре в то время, когда Абу Зарра уже не было в живых. Так как же и где они могли встретиться?

Никакого влияния мнения иудея Ибн Саба' на Абу Зарра не оказали. Он жил в Рабзе до самой своей кончины и не принимал никакого участия в смуте. И именно он передал хадис о запрете участвовать в смутах.

Кончина Абу Зарра ﷺ и забота 'Усмана о его семье. Когда войско мусульман отправилось в поход на Табук, Абу Зарр задержался из-за своего верблюда. Узнав об этом, Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Оставьте его: если есть в нём благо, то с помощью Всевышнего Аллаха он догонит нас; а если нет, значит Аллах избавил вас от него»*. Абу Зарр, увидев, что его верблюд идёт очень медленно, забрал свои вещи, нагрузил их себе на спину и пошёл пешком по следам Посланника Аллаха ﷺ. Пророк сделал привал. Один из мусульман посмотрел и увидел одинокого путника. Посланник Аллаха ﷺ сказал: *«Пусть это будет Абу Зарр»*. Разглядев человека, люди воскликнули: *«О Посланник Аллаха! Это на самом деле Абу Зарр!»* Пророк ﷺ произнёс: *«Да смилуется Аллах над Абу*

Зарром: он шагает один, умрёт в одиночестве и воскреснет в одиночестве» [Ибн Хишам].

Когда Абу Зарр, посланный 'Усманом в Рабзу, умирал там, возле него была жена и слуга. Перед смертью он завещал им: «Обмойте меня, заверните в саван и положите посреди дороги. Первого всадника, едущего мимо вас, попросите: "Это Абу Зарр!"» Когда он умер, они так и сделали: положили его тело посреди дороги. Подъехал Абдаллах ибн Мас'уд с группой паломников из Куфы, совершавших 'умру. И тут они увидели покойника посреди

дороги, на которого чуть не наступил верблюд. Им сказали: «Это Абу Зарр. Помогите нам похоронить его». Тогда Абдаллах ибн Мас'уд заплакал, приговаривая: «Посланник Аллаха был прав: ты ходил один, умер в одиночестве и воскреснешь в одиночестве». Он и его спутники спешили и похоронили его [Ибн Хишам].

А когда они собрались уезжать, его дочь сказала им: «Абу Зарр передал вам своё приветствие и заклинал вас не отправляться в путь, пока не поедите». Они так и сделали, после чего забрали семью Абу Зарра с собой и отвезли в Мекку. Они сообщили 'Усману о кончине Абу Зарра, и он поселил его дочь со своей семьёй. А в другой версии говорится: «И когда мы похоронили его, она пригласила нас поесть. Мы хотели взять её с собой, но потом Ибн Мас'уд сказал: "Повелитель верующих рядом, спросим у него, как нам поступить". В Мекке мы сообщили ему об этом, и он сказал: "Да помилует Аллах Абу Зарра!" Обрато он возвращался через Рабзу. Он забрал семью Абу Зарра и поселил её со своей семьёй. Он отправился в Медину. А мы возвратились в Ирак».

Часть шестая

**Причины смуты, во время
которой погиб 'Усман **

Глава первая

Важность изучения событий этой смуты и смысл предупреждения Посланника Аллаха ﷺ

Важность изучения событий смуты, возникшей в конце правления 'Усмана رضي الله عنه, и её последствий

От наших праведных предшественников передаётся множество сообщений, в которых они настоятельно советуют не углубляться в изучение подробностей смуты и конфликтов между сподвижниками, а оставить их на суд Всевышнего, уважая их при этом и демонстрируя довольство ими всеми, считая их муджтахидами, которые с позволения Всевышнего получают награду за свой иджтихад. Они также предостерегали от критики, необдуманых высказываний, упрёков и порицаний в адрес сподвижников, а также очернения, потому что это влечёт за собой серьёзные последствия: очерняя сподвижников, мы очерняем Шариат, потому что именно они донесли его до нас. Поэтому, когда 'Умара ибн Абд-аль-Азиза спросили об участниках сражения при Сыффине, он сказал: «Аллах очистил руки мои от этой крови, и я не желаю окунать в неё язык свой!» [Абу Ну'айм].

А когда другому человеку задали вопрос на ту же тему, он ответил аятом: «Этот народ уже миновал. Они получают то, что

они заслужили, а вы получите то, что вы заслужили, и вы не будете спрошены о том, что они совершали» (сура 2 «Корова», аят 134).

Этот запрет обоснован. Основанием для него, как мы уже упоминали выше, является опасение, что рассуждения об этих событиях приведут к очернению сподвижников и будет задета их честь и сказано нечто неподобающее. Если же исследование

такого рода, что опасаться этого не приходится, то нет никаких оснований запрещать его. Можно и нужно изучать эти события и разбираться в их причинах, выяснять важные подробности, результаты и следствия, а также их влияние на общество сподвижников и тех, кто жил после них. Учёные писали о смуте, в том числе Ибн Касир и ат-Табари. Они описывали этот трудный для мусульман исторический период и собрали подробные сведения о многих событиях, связанных с этой смутой, причём некоторые считали виновной в произошедшем ту или иную сторону на основании множества сообщений — а следует отметить, что на эту тему передаются как достоверные, так и недостоверные сообщения.

Мы имеем все основания утверждать, что у учёных и искателей знания достаточно причин для изучения смуты, которая случилась в первые десятилетия после появления ислама. Ниже приводятся некоторые из этих причин.

1. Современные сочинения на тему смут между сподвижниками, а также между последователями сподвижников можно разделить на три категории.

Категория первая — сочинения, авторам которых было привито культивируемое на Западе злобное и неприязненное отношение к исламской истории либо авторы которых были невежественными в отношении исламской истории. В своих книгах они очерняли сподвижников и их последователей, что, несомненно, было на руку врагам ислама и служило их целям. Они изуча-

ли эти события и давали им толкования, очерняющие сподвижников. Они рубят ислам под самый корень: под их пером смута превратилась в обыкновенную политическую борьбу за высокие посты, за власть и влияние. Авторы этих сочинений лишили сподвижников веры, богобоязненности, искренности пред Аллахом и правдивости, которые были присуще им, и опустили их до уровня обыкновенных людей, управляемых корыстными интересами, жадных до власти, стремящихся к мирским благам, кровожадных, безжалостно убивающих, присваивающих чужое имущество, преступающих границы дозволенного и не останав-

[100] Имам ат-Табари пишет: «Читатель этого нашего труда должен знать, что всё, что упомянуто на его страницах, опирается на сообщения, которые были переданы мне определёнными передатчиками и которые я привёл вместе с иснадами. Таким образом, всё, что попало в мою книгу, — это сообщения, передаваемые от тех, кто жил в прошлом. И если читатель чувствует внутреннее отторжение какого-то сообщения или находит его отталкивающим, неприемлемым, не зная степени его достоверности и его истинного смысла, то он должен понимать, что это не от нас, а от тех, кто передал это нам, поскольку мы привели переданное нам в таком виде, в каком оно было передано».

Имам ат-Табари сказал каждому из нас: если найдёте в моей книге сообщение, которое кажется вам странным и которое вы не принимаете, собирайте сведения о его передатчиках. Я же исполнил свою обязанность: назвал имена тех, кто и от кого передал мне это сообщение. Если обнаружите, что передатчик надёжный, принимайте сообщение, а если он не надёжный, не принимайте сообщение.

Большинство мухаддисов поступали так. Исключением являются только те, кто поставил своей целью включать в свой сборник только достоверные ха-дисы, как, например, аль-Бухари и Муслим в своих «Сахихах». Если же мы обратимся к сборникам ат-Тирмизи, Абу Давуда, ад-Даракутни, ад-Дарими или Ахмада, то мы обнаружим, что авторы упоминали

ливающихся ни перед чем ради достижения желаемого — главенства, власти, влияния.

Наиболее ярким представителем этой категории авторов является, пожалуй, Таха Хусейн, автор книги «*Аль-Фитнат аль-кубра - Великая смута*». Его книгу можно по праву считать «великой смутой» для умов подрастающего поколения мусульман. Таха Хусейн порицает сподвижников, ставит под сомнение искренность их намерений, обвиняет их в корысти. Словом, его книга полна необоснованных и не соответствующих действительности утверждений, способных весьма порадовать тех, кто недоброжелательно настроен по отношению к исламу и мусульманам.

К сожалению, его сочинение оказало влияние на многие другие. Вероятнее

иснад, однако они не ставили своей целью отбирать только достоверные хадисы. То есть мы должны сами проанализировать приведённый иснад и, если обнаружим, что он безупречен, принять хадис, а если обнаружим, что он слабый, отвергнуть хадис. Заметим, что ат-Табари также не ставил своей целью собрать исключительно достоверные сообщения. Он лишь обещал приводить иснады упоминаемых им сообщений, и он выполнил своё обещание.

всего, он и другие авторы писали свои книги на основании сообщений, которые приводятся историками — ат-Табари, Ибн 'Асакиром и другими, — не учитывая, однако, принципы, в соответствии с которыми эти учёные писали свои труды^[100]:

Глава первая. Изучение этой смуты и смысл предупреждения Посланника Аллаха ﷺ
391

в их трудах, как известно, присутствовали как достоверные, так и недостоверные сообщения, как надёжные, так и слабые и даже вымышленные. А такой подход — серьёзная ошибка.

Кроме того, немалое влияние на сочинения, относящиеся к рассматриваемой категории, оказали рафидиты с их убеждениями: они, как известно, умышленно очерняли сподвижников в своих сочинениях на тему исламской истории. Вспомним сообщения таких передатчиков, как Абу Михнаф, аль-Кальби, Наср ибн Музахим аль-Минкари. А сообщения, передаваемые ими, есть и в «Тарихе» ат-Табари, однако он приводит их полностью, с цепочками передатчиков, так что учёные без труда определяют степень их достоверности. Такие же сообщения встречаются в труде аль-Мас'уди «Мурудж аз-захаб» и в «Тарихе» аль-Якуби.

В своих комментариях к «Аль-Авасым» профессор Мухибб-ад-дин аль-Хатыб говорит, что письменная фиксация истории и целенаправленный сбор исторических сведений начались уже после государства Омейядов, и

Ибн Хаджар сказал, разъясняя то, как писали свои труды ранние учёные: «Большинство хадисоведов прошлого, начиная с 200 года, считали, что если они привели хадис с иснадом, то они выполнили свою обязанность перед нами» [Лисан аль-мизан. Т. 4. С. 128].

Соответственно, имам ат-Табари не обещал нам приводить исключительно достоверные сообщения и мы не должны ожидать от него этого при чтении его «Тариха».

чистые страницы исламской истории были немало загрязнены и обезображены батынитами и националистами под покровом шиизма, и много благого было вовсе стёрто.

Изучающий книгу «Аль-Авасым мин аль-кавасым» с великолепными комментариями выдающегося учёного Мухибб-ад-дина аль-Хатыба ясно видит следы козней недоброжелателей. Шейхи-рафидиты исписали тысячи страниц поношениями и ругательствами по адресу лучших людей после пророков.

Этот огромный рафидитский материал, который мы встречаем в трудах по истории, включён в состав сборников хадисов, которые сами рафидиты считают авторитетными, — «Аль-Кафи», «Аль-Бихар» и других, — а также в сочинения ранних шейхов-рафидитов — «Ихкак аль-хакк», «Аль-Гадир»... Этот материал, пропитанный злобой и ненавистью, и стал основным материалом для сочинения врагов мусульман из числа недоброжелательно настроенных востоковедов и других людей. И сформировалось поколение, слабое духом, которое видит в Западе эталон и идеал и с готовностью проглатывает всё, что написало востоковедческое перо. Слова тех, кто настроен против ислама, стали для этого поколения главным источником идей. Среди мусульман начали распространяться сомнения, касающиеся их религии. Это явление наложило очень опасный отпечаток на мышление мусульман и их культуру, а рафидизм был основой этого зла. Изучение мнений востоковедов и проведение параллелей между ними и мнениями и высказываниями рафидитов — вот что действительно важно сегодня, поскольку извлекать для себя пользу из лжи рафидитов люди, настроенные против ислама, начали ещё во времена имама Ибн Хазма, который скончался в 456 г. х.

Вторая категория — сочинения некоторых современных учёных, в которых заключена определённая польза, если говорить о них в общем, однако в преподнесении и толковании событий, участниками которых были сподвижники и их последователи, заметна несправедливость суждений и пристраст-

ность — в одних трудах в больше степени, в других — в меньшей. В качестве примера можно привести книгу Абу аль-Аля аль-Маудуди (да помилует его Аллах) «Аль-Хиляфа ва аль-мульк», а также книги шейха Мухаммада Абу Захра «Тарих аль-умам аль-ислямийа» и «Аль-Имам Зайд ибн Али». В этих книгах подвергнуты критике многие сподвижники, а халифы династии Омейядов представлены как исключительно негативные персонажи, никакими достоинствами не обладавшие. Вероятнее всего, эти и подобные им учёные недостаточно тща-

Глава первая. Изучение этой смуты и смысл предупреждения Посланника Аллаха ﷺ
393

тельно исследовали исторические сообщения, которые легли в основу их трудов, и среди них оказались рафидитские сообщения, и они построили на них свои выводы, суждения и заключения. Да простит Аллах и нам, и им...

Третья категория — сочинения, авторы которых пытались выступить в роли учёных — знатоков передатчиков, умеющих оценивать степень надёжности того или иного передатчика. Они тщательно исследовали исторические сообщения, применяя правила и принципы хадисоведов и исследуя как цепочку передатчиков сообщения, так и сам текст, чтобы отделить достоверное от недостоверного.

Эти сочинения представляют собой плод многих усилий и являются хорошей, заслуживающей благодарности попыткой оказать противодействие всей этой лжи и фальсификациям и дать событиям правильное толкование, не отрицающее достоинства сподвижников, их веру и усердие на пути Аллаха.

К таким хорошим, добротным сочинениям можно отнести книгу профессора Юсуфа аль-'Ишша «Тарих ад-дауля аль-ислямийа», а также комментарии Мухибб-ад-дина аль-Хатыба к труду «Аль-Авасым мин аль-кавасым» Абу Бакра ибн аль-Араби, книгу «'Усман ибн Аффан» Садика Арджуна, книгу доктора Сулеймана ибн Хамда аль-Ауды «Абдаллах ибн Саба' ва асаруху фи ахдас аль-фитна фи садр аль-ислям», книгу доктора Мухаммада Амхазуна «Тахкик мавакиф ас-сахаба фи аль-фитна», книгу

доктора Акрама аль-'Умари «Аль-Хиляфа ар-рашида», книгу 'Усмана аль-Хамиса «Хикба мин ат-тарих», книгу доктора Мухаммада Хасана Шараба «Аль-Мадина ан-набавийя фаджр аль-исляма аль-'аср ар-рашиди», комментарии Мухибб-ад-дина аль-Хатыба к «Аль-Мунтака». Можно привести и другие сочинения, при написании которых использован описанный выше научный подход.

Сказанное делает очевидной потребность в трудах и сочинениях, которые могли бы служить ответом на ложные утверждения, рассеивать сомнения, исправлять ошибки, опровергать то, что не соответствует истине. Дать достойный ответ людям, ко-

торые искажали и продолжают искажать исламскую историю, можно только одним способом: изучая и анализируя события, произошедшие в тот исторический период, и тщательно просеивая сообщения, имеющие отношения к этой эпохе, дабы отделить надёжное от ненадёжного.

Ибн Таймийя сказал: «И если появится приверженец нововведений, который примется очернять их, то необходимо встать на их защиту и говорить то, с помощью чего можно опровергнуть его довод, со знанием и справедливостью».

Имам аз-Захаби (да помилует его Аллах) имел другое мнение на этот счёт: «Несмотря на установленную необходимость воздерживаться от рассуждений на тему произошедшего между сподвижниками и их сражений (да будет доволен Аллах ими всеми), в разного рода сборниках и книгах встречаются сообщения на эту тему, большинство из которых имеют прерванный ис-над и являются слабыми или ложными. И всё это в наших руках и у наших учёных, и нужно скрыть всё это, более того, уничтожить, чтобы сердца очистились и наполнились любовью к сподвижникам и довольством ими».

Из этих слов имама аз-Захаби можно сделать очень важный вывод: в книгах очень много недостоверных сообщений, задевающих честь сподвижников и очерняющих их. Однако в наше время эти книги уже невозможно уничтожить, потому что они получили широкое распространение и разные издательства вы-

пускают их большими тиражами. Поэтому нам остаётся лишь тщательно изучать эти книги и показывать ошибки и всё то ложное, что есть в них, дабы сохранить мусульман от отклонений в поведении и убеждениях.

2. Важность изучения смуты, во время которой погиб 'Усман رضي الله عنه, заключается ещё и в выяснении истинных причин этой смуты, будь то причины внешние или внутренние, и в измерении влияния каждой из этих причин на произошедшее.

Читающий о событиях того исторического периода невольно чувствует, что за ними стоял какой-то масштабный заговор, и заговор этот был тщательно спланирован, и в его осуществлении

Глава первая. Изучение этой смуты и смысл предупреждения Посланника Аллаха ﷺ
395

участвовали огнепоклонники, иудеи, христиане и лицемеры — что, впрочем, в исламской истории случалось не раз.

Однако этот заговор не мог бы быть приведён в исполнение, если бы не факторы, способствовавшие ослаблению исламского государства изнутри. Очевидно, что выявить эти факторы необходимо: нужно увидеть слабые места, по которым был нанесён удар исламскому государству, чтобы применить это знание для исправления и улучшения современной ситуации в мусульманской общине, чтобы впредь не повторять ошибок, допущенных когда-то. В противном случае мусульмане будут страдать вдвойне — от козней, идущих извне, и от внутренних недугов и слабостей.

События той смуты, вне всяких сомнений, нуждаются в тщательном изучении и детальном исследовании, дабы нам извлечь из этого исторического периода столь важные для нас уроки и назидания, которые могут помочь нам в настоящем и облегчить путь к счастью в обоих мирах.

Смысл предупреждений Посланника Аллаха ﷺ о грядущей смуте

Во многих хадисах Посланника Аллаха ﷺ упоминается о том, что мусульманскую общину однажды постигнет смута и раскол и мусульмане впадут в разногласия и будут сражаться друг с

другом. В некоторых хадисах об этих событиях упоминается в общем, в других они описываются подробно. Хадисы эти весьма разнообразны. В некоторых говорится о причинах или результатах смуты. В других описываются собственно события, которые будут происходить во время этой смуты, а также упоминаются люди, которые станут участниками этих событий. Многие из дошедших до нас разъяснений относительно этой смуты явились результатом вопросов, которые задавали благородные сподвижники Посланнику Аллаха ﷺ. Видя и вкушая дарованные Всевышним блага, и в первую очередь блага братства, согласия и единства, они начали спрашивать Посланника Аллаха ﷺ, долго ли суждено им наслаждаться этими благами.

Посланник Аллаха ﷺ знал из Откровения, что благоденствие продлится недолго, и потому старался готовить их к грядущим испытаниям и смотам, чтобы они правильно действовали, когда эта смута обрушится на них по воле Всевышнего Аллаха, и смогли вовремя преградить ей путь.

При изучении хадисов, в которых упоминается смута, можно сделать следующие выводы.

Во-первых, говоря о грядущих смотах, Посланник Аллаха ﷺ хотел подготовить свою общину к этим событиям, дабы мусульмане действовали правильно и продуманно и могли противостоять ей и своевременно принимать необходимые меры.

Во-вторых, в этих хадисах содержатся указания на разжигателей этой смуты: порой ими становились люди, которые представляются нам верующими и строгими в соблюдении религии, однако их умы и сердца уклонились от прямого пути и у них не было понимания религии, которую они исповедовали.

В-третьих, эта смута стала разоблачением для лицемеров, а сердца мусульман «отполировала» так, что их вера увеличилась вместе с желанием побуждать к одобряемому Шариатом и удерживать от порицаемого им. Это было испытание, оттачивавшее души и приучавшее человека к борьбе с собственной душой, испытание, которое указывало на благо и велело совершать его и указывало на зло и запрещало совершать его.

В-четвёртых, сообщение о грядущей смуте включает в себе предупреждение и предостережение от участия в ней. Верующие — сподвижники и другие, — слыша предупреждения Посланника Аллаха ﷺ о том, что кто-то из них будет убивать, кто-то чрезмерно привяжется к мирскими благами, кто-то откажется от усердия на пути Аллаха, старались избежать этого и противостоять искушениям в надежде спастись от них. Предупреждённые не перестают остерегаться, не теряют бдительности и изо всех сил стараются избежать пагуб, о которых были предупреждены, а страх в таких случаях — лучший путь к спасению.

Ибн Таймийя (да помилует его Аллах) сказал, приведя несколько хадисов о грядущих разногласиях и смутах, которые за-

Глава первая. Изучение этой смуты и смысл предупреждения Посланника Аллаха ﷺ
397

тронут мусульманскую общину: «Это передаётся от Пророка ﷺ не одним путём. Из сообщений следует, что раскол и разногласия в мусульманской общине будут непременно и их не избежать, и Посланник Аллаха ﷺ предупреждал об этом, дабы тот, кому Аллах судил благополучие, смог спастись».

В-пятых, сообщения о грядущих смутах — лучший способ указать путь к спасению от них, потому что, сколько ни предупреждай человека об опасности, предупреждения не принесут пользы и не укажут путь к спасению, если не объяснить человеку, что это за опасность: он может впасть в то, о чём его предупреждали, не зная, что как раз от этого его и предостерегали.

В-шестых, в сообщениях о грядущих смутах Посланник Аллаха ﷺ упоминал об их причинах и результатах, а также о том, как должен вести себя мусульманин, когда смута начнётся. Это позволяет верующим занять правильную позицию во время смуты. В-седьмых, эти сообщения — ясное доказательство правдивости Посланника Аллаха ﷺ и подтверждение его пророческой миссии. Вера сподвижников увеличивалась, когда они видели воочию исполнение услышанного когда-то предсказания. Да и с любым верующим во все времена происходит то же самое, когда он видит, как сбываются предсказания Пророка ﷺ.

Доктор Абд-аль-Азиз Сагыр Даххан собрал хадисы, касающи-

еся смуты, изучил их, отделив достоверные от недостоверных, и издал книгу под названием «Ахдас ва ахадис аль-фитнат аль-уля». Он также написал выводы, сделанные им из собранных достоверных хадисов. Ниже приводятся некоторые из этих выводов.

— Смуты и испытания — обычай Всевышнего, установленный Им для народов и общин, в том числе и для мусульманской общины, и так будет продолжаться до самого Судного дня, и смуты эти будут подобны чёрной ночи, слепые, глухие и немые. Шагнуть в эту смуту — значит погубить себя в обоих мирах, а воздержаться от участия в ней — значит спастись и преуспеть. В эти смутные и страшные дни будет очень трудно разглядеть верную дорогу — это удастся лишь тем, чьи сердца Аллах оживил посредством знания, кого Он

наделил богобоязненностью и направил к тому из истины, относительно чего люди разошлись во мнениях.

- Из хадисов о смуте следует, что сражение между мусульманами неизбежно и оно непременно будет иметь место, а потому не стоит удивляться тому, что происходило между сподвижниками, а потом и между их последователями с первых веков ислама и до наших дней. Однако мы должны знать причины этих конфликтов и сражений, а также принимать меры, чтобы погасить огонь смуты там, где она начинает разгораться. Мусульманин не должен занимать позицию стороннего наблюдателя в подобных случаях.
- Одно из проявлений милости Всевышнего к мусульманской общине заключается в том, что Он прощает её представителям их грехи уже в этом мире и все эти смуты, равно как и стихийные бедствия, — не что иное, как искупление грехов.
- В некоторых хадисах содержатся чёткие и ясные указания на то, что большинство этих смут должны придти со стороны востока. Именно так и случилось. Первая смута началась в Куфе и Басре, и Верблюжья битва состоялась там же.
- Во время смуты люди будут продавать свою религию за ничтожные мирские блага и людьми будут двигать страсти и сомнения. А люди, сохранившие верность исламу, будут казаться

странными, выделяясь своим поведением и действиями из общей массы. В таких условиях соблюдающий установления религии будет подобен человеку, сжимающему в руке раскалённый уголь или колючку и терпеливо переносящему боль ради своей религии и ради того, в истинности и правильности чего он убеждён.

- Во время смуты Всевышний Аллах уберёжет некоторых людей от соприкосновения с ней, и руки их не будут обогреты кровью мусульман. Напротив, они будут стараться уладить конфликт и призывать к правильным принципам ислама — милосердию, братству и так далее, и на фоне происходящих страшных событий и охваченных смутой масс их позиция будет, вне всяких сомнений, выглядеть странно.

наделил богобоязненностью и направил к тому из истины, относительно чего люди разошлись во мнениях.

- Из хадисов о смуте следует, что сражение между мусульманами неизбежно и оно непременно будет иметь место, а потому не стоит удивляться тому, что происходило между сподвижниками, а потом и между их последователями с первых веков ислама и до наших дней. Однако мы должны знать причины этих конфликтов и сражений, а также принимать меры, чтобы погасить огонь смуты там, где она начинает разгораться. Мусульманин не должен занимать позицию стороннего наблюдателя в подобных случаях.
- Одно из проявлений милости Всевышнего к мусульманской общине заключается в том, что Он прощает её представителям их грехи уже в этом мире и все эти смуты, равно как и стихийные бедствия, — не что иное, как искупление грехов.
- В некоторых хадисах содержатся чёткие и ясные указания на то, что большинство этих смут должны придти со стороны востока. Именно так и случилось. Первая смута началась в Куфе и Басре, и Верблюжья битва состоялась там же.
- Во время смуты люди будут продавать свою религию за ничтожные мирские блага и людьми будут двигать страсти и со-

мнения. А люди, сохранившие верность исламу, будут казаться странными, выделяясь своим поведением и действиями из общей массы. В таких условиях соблюдающий установления религии будет подобен человеку, сжимающему в руке раскалённый уголь или колючку и терпеливо переносящему боль ради своей религии и ради того, в истинности и правильности чего он убеждён.

- Во время смуты Всевышний Аллах уберёжёт некоторых людей от соприкосновения с ней, и руки их не будут обагрены кровью мусульман. Напротив, они будут стараться уладить конфликт и призывать к правильным принципам ислама — милосердию, братству и так далее, и на фоне происходящих страшных событий и охваченных смутой масс их позиция будет, вне всяких сомнений, выглядеть странно.

- Из хадисов также можно понять, что описываемой смуте будет предшествовать период спокойствия, благополучия, изобилия и безопасности и всадник, отправляющийся из Мекки в Ирак или наоборот, не будет ничего опасаться в пути — разве что заблудиться и потерять дорогу. Это было во времена 'Усмана رضي الله عنه. Это был период безопасности и стабильности, а также обилия благ. Потом началась смута, всего это не стало и безопасность сменилась страхом.
- Во время смуты погибнут лучшие люди, наиболее достойные и разумные из их числа. И останутся люди, которые не будут ни побуждать к одобряемому, ни удерживать от порицаемого.
Это некоторые выводы, которые можно сделать из дошедших до нас хадисов о смутах.

Глава вторая

Причины смуты, во время которой был убит 'Усман رضي الله عنه

Имам аз-Зухри сказал: «'Усман был повелителем верующих в течение двенадцати лет. В течение первых шести лет люди не имели никаких претензий к нему, и курайшиты даже любили его больше, чем 'Умара ибн аль-Хаттаба, потому что 'Умар был суров к ним, а 'Усман, напротив, проявил мягкость и стал поддерживать с ними более тесные связи. После этого началась смута». Мусульманские историки так и назвали события 30-35 гг. х. в эпоху 'Усмана رضي الله عنه —

«смута». Кульминацией этих событий стало убийство 'Усмана.

И если при Абу Бакре и 'Умаре и в первую половину правления 'Усмана мусульмане жили в мире и согласии и между ними не было никаких конфликтов, то во второй половине правления 'Усмана в силу некоторых факторов между мусульманами возникли разногласия, несправедливые смутьяны-притеснители убили 'Усмана, и после его гибели в мусульманской общине начался раскол.

В годы правления Абу Бакра и 'Умара, а также в первые годы правления 'Усмана мусульманская община обладала следующими особенностями.

— Это было общество мусульманское в полном смысле этого слова, глубоко веровавшее в Аллаха и в Последний день, соблюдавшее нормы ислама со всей серьезностью и неуклонностью. И в этом обществе случаи ослушания Аллаха были

реже, чем в любом другом обществе, существовавшем за долгую историю человечества. Религия для этого общества была жизнью, а не чем-то второстепенным, к чему обращаются время от времени. Религия была для людей жизнью и духом и проявлялась не только в обрядах поклонения, которые они усердно и добросовестно исполняли, но и в их нравственности, в их представлениях, интересах, ценностях, общественных связях, семейных отношениях и отношениях с соседями, в их купле и продаже, в их каждодневном труде и добывании хлеба насущного, в их честности, пронизывавшей каждое их действие, в том, как способные работать обеспечивали тех, кто не мог обеспечить себя сам, в побуждении к одобряемому и удерживанию от порицаемого, в строгом контроле деятельности правителя и наместников. Разумеется, это не означало, что все без исключения члены этого общества были такими, — такого не бывает в земной жизни ни в одном человеческом обществе. Даже в обществе современников Посланника Аллаха ﷺ, как следует из Книги Аллаха, были лицемеры, которые только делали вид, что приняли ислам, а в душе оставались

врагами ислама и мусульман. И в этом обществе были обладатели слабой веры, люди, которые колебались и исполняли возложенные на них обязанности через силу, преодолевая внутреннее сопротивление, не спешили покориться и исполнить веление Всевышнего... Однако такие люди не имели никакого веса в том обществе и не могли изменить взятый им курс, потому что его направляющей силой, главным потоком в течении этого общества были искренние верующие, усердствовавшие на пути Аллаха своими душами и имуществом и неуклонно исполнявшие предписания своей религии. — Это общество было максимально близким к понятию «общины». Община — это не просто группа людей, объединённых общим языком и территорией проживания, а также общими интересами, — все эти связи существовали и играли важную роль во времена невежества, и если прежде община и существовала, то это была община времён невежества. Если

же говорить об общине в том смысле, который вложил в это понятие Всевышний Аллах, то речь идёт об общине, в которой главной связью является связь убеждений, тогда как язык, расовая и национальная принадлежность и приземлённые интересы имели мало значения для членов этой общины. В истории не было общины, подобной мусульманской. Мусульманской общине чужд фанатизм, и её опорами не являются приверженность какой-то земле, национальности, цвету кожи или общие интересы. Членов этой общины, вне зависимости от цвета кожи и национальной принадлежности, связывают общие убеждения. Жители областей, открытых для ислама, и те, кто открывал эти области для религии Всевышнего, становились полноценными братьями по вере. И если эта община сохраняла свои черты и особенности на протяжении всего периода своего существования, то наиболее ярко они проявлялись в первые десятилетия существования ислама. Это период, в который мусульманская община воплощала ислам и приблизилась к идеальному воплощению понятия «община» настолько, что опередила другие общины. — Это общество нравственности, которое всегда опиралось на фундамент моральных заповедей, почерпнутых из предпи-

саний и указаний ислама, и это выражалось не только в тщательно отрегулированных отношениях представителей двух полов, которые, несомненно, были одной из ярчайших примет этого общества. А надо сказать, что в этом обществе не было оголения, неограниченного общения полов и вообще всего постыдного и непристойного, будь то слово дело, жест или намёк. В этом обществе не было мерзостей, если не считать тех редких случаев, которых не избежало ни одно общество. Нравственный фундамент этого общества был гораздо шире отрегулированных отношений между представителями разных полов. Это фундамент включал также политику, экономику, социальные связи, идеологию и выражение мнений. Управление этим обществом осуществлялось в полном соответствии с моральными нормами ислама, и в основе взаимо-

отношений членов этого общества лежали правдивость, честность, искренность, взаимопомощь и любовь, и в нём не было насмешек, сплетен, пустословия и клеветнических речей.

- Это было серьёзное и достойное общество с высокими целями, которое не тратило времени и силы на занятия пустые и маловажные. Серьёзность далеко не всегда предполагает хмурость, чопорность и строгость. Она являет собой особенный дух, который пронизывает общество и заставляет его трудиться и двигаться, делая его активным, возвышая его над земным, бранным и заставляя смотреть дальше материального. Это не то расслабленное, не знающее своих целей и своего предназначения общество, члены которого, не имея более достойных занятий, бесцельно болтаются по улицам и снуют от дома к дому в поисках способа «убить время», которое им некуда девать.
- Это общество, которое берётся за любое дело с дисциплинированностью, свойственной солдатам действующей армии. Они привыкли к порядку и готовы в любую минуту приняться за дело. Убеждения заставляют членов этого общества упорядочивать свою деятельность и оставаться энергичными, не растрачивая зря силы и время.
- Это общество, действия которого пронизаны духом поклоне-

ния Всевышнему Аллаху. Речь идёт не только об обязательных и добровольных видах поклонения, которые верующие совершали в надежде снискать довольство Всевышнего Аллаха, но и обо всех видах деятельности вообще. Деятельность, труд воспринимались верующими как поклонение, и совершали они все действия как поклонение. Правитель распоряжался делами своей паствы с духом поклонения, учитель, обучавший людей Корану и просвещавший их в вопросах религии, обучал с духом поклонения, торговец, соблюдавший предписания Всевышнего, касающиеся его занятия, вёл свою торговлю с духом поклонения, мужчина исполнял свои обязанности главы семьи с духом поклонения, женщина исполняла свои обязанности хозяйки дома с духом поклонения, помня завет

Посланника Аллаха ﷺ: *«Каждый из вас пастырь и несёт ответственность за свою паству».*

Это основные приметы мусульманского общества эпохи Абу Бакра и эпохи праведных халифов вообще, причём чем ближе к эпохе Пророка ﷺ, тем сильнее и ярче проявлялись эти особенности, а чем больше времени проходило после кончины Посланника ﷺ, тем незаметнее становились эти признаки. Эти особенности сделали общество той эпохи по-настоящему исламским и превратили ту эпоху в образцовый отрезок истории человечества. Кроме того, эти особенности способствовали очень быстрому распространению ислама, да и само открытие новых областей для ислама происходило значительно быстрее любого организованного завоевания в человеческой истории. Менее чем за полвека под властью исламского государства оказалась огромная территория, простиравшаяся от самого океана на западе и до Индии на Востоке. Это уникальное явление заслуживает упоминания и внимания, равно как и добровольное, без какого-либо давления, принятие ислама жителями областей, открывавшихся для ислама. И без этих особенностей, которыми обладало мусульманское общество в те времена, ничего подобного произойти не могло. Люди полюбили ислам, потому что увидели его практическое применение и воплощение в исповедовавших его людях. И то, что они увидели,

показалось им столь прекрасным, что они захотели войти в число последователей религии Всевышнего.

Изучение этого исторического периода не может не оставить глубокий след в душе исследователя и не внушить ему, что ислам — религия реальной действительности, которую возможно воплощать, претворять в жизнь в реальном мире со всеми её идеалами. Её идеалы — не нечто эфемерное, предназначенное для созерцания и бесплодных мечтаний о ней. Это идеалы, которые могут быть воплощены, — разумеется, если люди отнесутся к их воплощению с максимальной серьёзностью и приложат необходимые усилия. Люди должны помнить о том, что случившееся однажды может произойти снова, потому что люди есть люди и они приспособлены к тому, чтобы, предпринимая попытки поднять-

ся, они действительно поднялись, подталкиваемые собственной решимостью. Прикладывая усилия, они могут рассчитывать на помощь Всевышнего, Который помогает им утвердиться на земле.

Всевышний Аллах сказал:

Аллах обещал тем из вас, которые уверовали и совершали праведные деяния, что Он непременно сделает их наместниками на земле, подобно тому как Он сделал наместниками тех, кто был до них. Он непременно одарит их возможностью исповедовать их религию, которую Он одобрил для них, и сменит их страх на безопасность. Они поклоняются Мне и не приобщают сотоварищей ко Мне. Те же, которые после этого откажутся уверовать, являются нечестивцами.

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ
فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ
الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلِيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ
دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ
وَلِيُبَدِّلَنَّهُم مِّن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا
يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا
وَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ
الْفَاسِقُونَ ﴿٥٥﴾

Для мусульман важно знать причины смуты, чтобы извлечь для себя урок и стараться избежать подобного впредь, поэтому ниже мы упомянем главные причины смуты, во время которой погиб третий праведный халиф 'Усман ибн Аффан رضي الله عنه.

Изобилие и его влияние на общество. Посланник Аллаха ﷺ видел, что его сподвижники страдают от бедности и сурового образа жизни, который они вынуждены были вести, побуждал их проявлять терпение и сообщал им о том, что такое положение не продлится долго. Он предсказал им: пройдёт совсем немного времени, и перед ними откроются сокровищницы и блага мира этого. И он предостерёг их от чрезмерной привязанности

к мирскому и напомнил им о том, что блага эти не должны отвлекать их от совершения благих дел и усердия на пути Всевышнего Аллаха. Он также предостерёг их от конфликтов и даже сражений, причиной которых может стать мир этот с его бренными украшениями. 'Умар ибн аль-Хаттаб усвоил это предостережение и во время своего правления приложил усилия для того, чтобы удержать мусульман от слишком глубокого проникновения вглубь персидских и других территорий, принадлежавших врагу. Вне всяких сомнений, принятые 'Умаром меры были обусловлены его вполне обоснованными опасениями, что, когда мусульмане вступят на земли врага, в которых были несметные богатства и бесчисленные мирские блага, мир этот завладеет их сердцами и закроет им путь к счастью и спасению в мире вечном.

В эпоху 'Усмана для ислама было открыто множество новых областей и богатства потекли рекой в казну исламского государства. Руки людей наполнились благами. Стоит ли говорить о том, что этот фактор не мог не оказать влияния на мусульманское общество тех времён? Следствием благополучия и изобилия обычно становится чрезмерное внимание к мирским благам и богатствам, которые отвлекают от действительно важного и становятся искушением для людей, заставляют их состязаться друг с другом в погоне за мирскими благами и порождают ненависть, особенно среди

людей, сердца которых ещё не отшлифовала вера и которых не воспитала богобоязненность, как это было, например, с бедуинами, которым была свойственна чёрствость и грубость, а также изнеженными роскошью людьми, принявшими ислам во время открытия их областей для ислама. Для них мирские блага были целью всей жизни, и они состязались друг с другом в достижении этой цели. 'Усман понял это и предостерёг от возможных последствий в своём обращении к наместникам: «...и пусть мир этот не отвлекает вас от вашего главного дела, ибо, поистине, эта община вступит на путь нововведений после того, как осуществляются три вещи: изобилие мирских благ, достижение совершеннолетия вашими детьми, рождёнными от невольниц, и чтение Корана бедуинами и неарабами».

Аль-Хасан аль-Басри, свидетель этого изобилия и его печальных последствий, сказал: «Я застал 'Усмана и видел то, что стало причиной нареканий. В редкий день не распределялось среди людей какое-нибудь благо. Им говорили: "О мусульмане! Придите и возьмите то, что вам полагается!" И они приходили и получали сполна. И им говорили: "Придите и возьмите масло и мёд". Содержания выплачивались, удел раздавался, меры для защиты от врага были приняты, отношения между людьми были прекрасные — словом, великое благо... Но с другой стороны, то был вложенный в ножны меч, который готовился обнажиться против мусульман, и они сами обнажили его и занесли над собой. И, клянусь Аллахом, меч этот обнажён до сих пор, и, клянусь Аллахом, я думаю, что он останется обнажённым до самого Судного дня!» [Ибн Касир. Бида'йа].

Результатом изобилия и благоденствия стало появление у людей разных бесполезных занятий и пустых развлечений, с которыми 'Усман начал решительную борьбу на восьмом году своего правления. Потом участились случаи опьянения в результате употребления перестоявшего сладкого напитка — набиза, и в конце концов 'Усман постановил подвергать бичеванию и тех, кто пил набиз, который уже приобрёл опьяняющие свойства. Со временем 'Усман постановил изгнать из Медины всех, кого застали за дурным делом или кто обнажал оружие, — к глубокому недовольству и

возмущению их родителей [Табари. Тарих].

'Усман обратился к людям в Медине с такой речью: «О люди! Постоянно достигают моих ушей известия о ваших скверных деяниях, и я не стану первым, кто откроет настежь дверь смуты и запустит жернова её. Поистине, я взнуздal самого себя и сдерживаю с помощью повода. И я даю вам конец этого повода, и кто последует за мной, того я доставлю к тому, о чём ему известно, а кто не последует за мной, тот сделает это на свою же печаль и беду, потому что, поистине, у каждой души будет в Судный день погонщик и свидетель: погонщик будет побуждать его следовать велению Аллаха, а свидетель будет свидетельствовать о его делах. И тот, кто совершает что-нибудь ради Аллаха, да возрадуется! А тот, кто стремился к миру этому, останется ни с чем».

Таким образом, когда 'Усман, богобоязненный человек и праведный халиф, исполняя свои обязанности, начал применять воспитательные меры к сыновьям богатых людей, которые стали вести неправильный образ жизни, привыкнув к роскоши и предавшись пороку, это заставило таких отклонившихся от пути истинного людей пополнить ряды невежественной черни, неустанно критиковавшей 'Усмана.

Если говорить о чтении Корана бедуинами и неарабами, то эти слова 'Усмана являются ясным указанием на то, что со временем внутри мусульманского общества сформируется прослойка людей, которые будут обучаться Корану не из стремления снискать довольство Аллаха и обрести Его награду, а с чисто мирскими, корыстными целями — желая заполучить материальное вознаграждение, назначенное халифом с целью поощрения изучающих Коран и обучающих ему других. Следует отметить, что такого рода изменения затронули в первую очередь окраинные области исламского государства и уже оттуда постепенно начали подбираться к столице. 'Усман, видя это, обращался к людям с речами, предостерегая их от пагубного влияния мирских благ и чрезмерного увлечения ими. В одной из своих речей он сказал: «Поистине, Аллах даровал вам мир этот, чтобы с помощью него вы стремились к миру вечному. И Он даровал вам его не для того,

чтобы вы вверяли ему себя и всецело полагались на него. И, поистине, мир этот исчезнет, а мир вечный останется. И пусть этот бранный мир не доводит вас до высокомерия и не отвлекает вас от мира вечного... И остерегайтесь навлечь на себя гнев Аллаха. Держитесь своей общины и не превращайтесь в разрозненные группы». Сказав это, он прочитал:

Крепко держитесь за вервь Аллаха все вместе и не разделяйтесь. Помните о милости, которую Аллах оказал вам, когда вы были врагами, а Он сплотил ваши сердца и по Его милости вы

وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا
تَفَرَّقُوا ۗ وَادْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ
إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ

стали братьями. Вы были на краю Огненной пропасти, и Он спас вас от неё. Так Аллах разъясняет вам Свои знамения — быть может, вы последуете прямым путём.

فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ
عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ
مِنْهَا ۗ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ
لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٣﴾

Пусть среди вас будет группа людей, которые будут призывать к добру, повелевать одобряемое и удерживать от порицаемого. Именно они окажутся преуспевшими.

وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ
وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ
الْمُنْكَرِ ۗ وَأُولَٰئِكَ هُمُ
الْمُفْلِحُونَ ﴿١٤﴾

Сура 3 «Семейство 'Имрана», аяты 103-104

В подобных обстоятельствах, с наступлением благополучных дней, наслаждаясь изобилием, люди, открыв много областей для ислама, наконец успокоились. Их активность уменьшилась. Как следствие, у них появилось много свободного времени, которое некоторые из них употребили на то, чтобы выискивать в правлении халифа недостатки и критиковать его самого.

Таким образом, нетрудно проследить и оценить влияние обилия

мирских благ на мусульманское общество и его роль в разжигании смуты. И в своей последней проповеди 'Усман^{رضي الله عنه}, обращаясь к мусульманам, предостерегал их после того, как мирские блага стали легкодоступными для них: «Пусть этот бранный мир не доводит вас до высокомерия и не отвлекает вас от мира вечного... Остерегайтесь событий, которые принесёт с собой изменчивое время, держитесь своей общины и не разделяйтесь, превращаясь в разрозненные группы и партии!»

Природа социальных изменений в эпоху 'Усмана^{رضي الله عنه}. Эти глубокие социальные изменения действовали молча, но с силой, и их замечали многие люди. Подобно химическому процессу, который в конце концов даёт реакцию, эти изменения однажды

привели к взрыву. Эта мощная волна появилась во второй половине правления 'Усмана, и апогеем её стал бунт против 'Усмана, во время которого он погиб.

Когда границы исламского государства естественным образом расширились в результате открытия для ислама новых областей, изменился состав мусульманского общества и в его канве, до того прочной и однородной, со временем образовались бреши и затяжки. Эти области вошли в состав исламского государства и вместе с ними частью государства стали их жители — люди разных национальностей, цветов кожи и культур, говорившие на разных языках, с разными обычаями, понятиями, идеями, убеждениями, искусствами, укладом жизни и иными особенностями и проявлениями. И если прежде мусульманское общество напоминало отрез добротной ткани, то теперь оно превратилось в подобие лоскутного одеяла. Эти лоскутки не всегда подходили друг к другу, и сшиты они были тоже непрочны. Особенно неоднородной была структура общества в больших городах, которые, помимо своего стратегического положения, играли очень важную роль в жизни исламского государства. Эти города провожали воинов, которые отправлялись в дальние походы открывать для ислама новые области, и эти же города встречали эти поредевшие войска, когда те возвращались.

Место погибших занимали жители открытых для ислама территорий из числа персов, тюрков, византийцев, коптов, курдов, берберов и так далее. Наибольший процент пришельцев составляли персы и арабы-христиане, хотя среди них было немало представителей других народностей и религий, в том числе и иудеев.

Большинство жителей крупных городов составляли воины, участвовавшие в открытии для ислама данной области, а потом осевшие там. Большинство из них принадлежало к арабским племенам — южным, северным и восточным, и чаще всего это были не сподвижники, а говоря точнее — не люди, которые были воспитаны Посланником Аллаха ﷺ или представителями первого поколения мусульман из числа сподвижников. Причина заключалась либо в их занятости открытием новых областей для ислама, либо в небольшом числе сподвижников. Соотношение

сподвижников и жителей открытых для ислама областей, а также бедуинов и бывших вероотступников, иудеев и христиан резко изменилось. Изменилась культура общества и уровень его состоятельности. Появились отклонения, которых не было раньше, и распространяемые слухи стали восприниматься по-другому.

Изменения внутри человеческого сообщества

Структура общества включала несколько секторов. Один из этих секторов составляли оставшиеся сподвижники и их воспитанники. Этот сектор всё больше сужался: составлявшие его люди умирали своей смертью и погибали в сражениях. Кроме того, они разъехались по разным городам и областям, составив таким образом меньшинство в каждой из выбранных ими областей. Они жили в крупных городах и новых областях, недавно открытых для ислама, — Басре, Куфе, Шаме, Египте. А некоторые сначала покидали Аравийский полуостров, а потом снова возвращались туда.

Жители открытых для ислама областей. Они составляли большинство по сравнению с прибывавшими к ним мусульманскими войсками. Как следствие, прибывавшие мусульмане оставались меньшинством. Да, они принимали непосредственное участие в

управлении областью и оказывали немалое влияние на поведение, нравственность, мышление и язык местных жителей. Но, несмотря на это, они оставались меньшинством. И хотя многие жители открытых для ислама областей оставались в своей области, другие покидали родную область: попавшие в плен и оказавшиеся в неволе следовали за своими хозяевами и так оказывались в других областях или больших городах, в том числе и в столице исламского государства. А другие переезжали из-за торговли, которую вели, или из желания увидеть другие места, или по долгу службы — это касалось тех, кому выпадало занять какую-нибудь административную должность. В те времена не существовало законов, которые запрещали бы подобные перемещения. Как раз напротив. Нередко эти люди встречали поощрение и поддержку.

Неарабы, прибывавшие из открытых для ислама областей.

Они представляли собой прекрасную питательную среду для любой смуты, поскольку большинство из них относились к побеждённым народам, долгое время находившихся под чьим-то игом. Они легко поддавались любой смуте по многим причинам. Ниже приводятся некоторые из них.

- Невежество и близость неверия, от которого они лишь недавно отошли, а также власть, которой они обладали, а потом лишились.
- Весьма скромные познания в религии и слабое понимание её. Одной из причин этого явления был языковой барьер: для жителей многих областей арабский язык не был родным.
- Национализм и ненависть к арабам.
- Среди них были люди, которые приняли ислам лишь на словах, опасаясь меча или желая освободиться от джизьи. Они желали зла исламу и мусульманам, строили козни и с готовностью устремлялись навстречу любой смуте.
- Люди, следовавшие своим страстям и имевшие корыстные цели, использовали их в своих целях и побуждали их к тому, что было выгодно им.

Бедуины. Среди них, как, впрочем, и среди остальных людей, были мусульмане, неверующие и лицемеры. Но именно о них

Всевышний Аллах сказал: «Бедуины оказываются самыми упорными в неверии и лицемерии. Они больше других не признают ограничений, которые Аллах ниспослал Своему Посланнику. Поистине, Аллах — Знающий, Мудрый» (сура 9 «Покаяние», аят 97). Причина в свойственной этим людям чёрствости, грубости и жестокосердии. В силу этих особенностей они не знали ниспосланных Аллахом постановлений и ограничений. Они легко поддавались любой смуте по многим причинам. Ниже приводятся некоторые из них.

— Плохое понимание религии.

— Склонность к самообольщению: стоило кому-то из них обучиться Корану, как он начинал думать, что, приобретя немного знаний, стал учёным.

— Их грубо-равнодушное отношение к учёным и отсутствие стремления перенимать от них знание и брать с них пример.

— Племенной фанатизм, укоренившийся в их душах.

— Многие из них стали послушным орудием в руках других людей, которые использовали их невежество и простоту. Среди бедуинов появилась прослойка людей, которых называли чтецами, однако их понятия отличались от того, что произносили их языки. Они избрали своим основным занятием изучение Корана и обучение ему других, однако при этом среди них были хариджиты, которые понимали Коран по-своему. Были среди них и воздержанные люди, которые вели аскетический образ жизни и при этом не понимали смысла того, что читали, и не могли влиться в то общество, в котором оказались... Эти чтецы также легко поддавались любой смуте по следующим причинам.

— Чрезмерная строгость в религии в сочетании с плохим пониманием этой религии. Их религиозный пыл сопровождался отсутствием знаний, умудрённости и дальновидности. Эмоции и страсти, которые им самим представлялись религиозным пылом, подхватывали их и могли унести куда угодно, и они плыли по этому течению, не сопротивляясь и не задумываясь о последствиях. Они не понимали правила Шариата, которые были призваны помогать верующим отводить от себя зло и вред и

получать благо и пользу.

- Обольщение количеством заученных аятов и хадисов, которые, тем не менее, остались непонятыми этими людьми. Им же казалось, что, бездумно заучив столько имеющего отношения к религии, они стали учёными, которые имеют право слова и оказывают влияние на судьбу мусульман.
- Высокомерное отношение к имамам и учёным. Этим людям казалось, что они достигли уже в религиозном знании таких высот, что в учёных и их знаниях и понимании религии они больше не нуждаются. У них появился девиз, выражающий их отношение к учёным: «Они — такие же люди, как мы!»
- Невежество предводителей. Эти люди избирали своими предводителями невежд вместо учёных и имамов. Это происхо-

дило потому, что люди, следовавшие своим страстям вместо предписаний религии, зачинатели смут, которые в большинстве своём были людьми умными и хитрыми, шли к чтецам и начинали обольщать их, используя их религиозный пыл и заставляя их действовать слепо и бездумно.

- Незнание правил извлечения норм Шариата из текстов Корана и Сунны, а также незнание предписаний, касающихся смуты.

Бывшие вероотступники. Это ещё один сектор мусульманского общества той эпохи. Это люди, которые мало соприкасались с исламом и приняли его в силу какой-то необходимости. Мы не отрицаем, что среди них были люди, которые приняли религию со всей искренностью и стали достойными представителями мусульманской общины. Однако были среди них и люди, которые не ощутили сладости веры и, несмотря на принятие ислама, сохранили свои прежние убеждения и образ мышления, а также племенной фанатизм и национализм. Ислам не вошёл в их сердца, или же им казалось, что между тем, что они знали об исламе, и их прежними убеждениями и поведением нет противоречий.

Бывшие вероотступники внесли свой вклад в подготовку подходящей атмосферы для смуты. Вероотступники были, разумеется, и во времена Абу Бакра, и во времена 'Умара. Однако политика 'Усмана отличалась от политики двух его предшественников. Абу Бакр писал своим заместителям, что они не

должны принимать в войско, сражающееся с врагом, вероотступников. И Халиду ибн аль-Валиду, и 'Ияду ибн Ганму он подтверждал: в рядах их войск не должно быть никого из бывших вероотступников до тех пор, пока он, Абу Бакр, не примет о них окончательного решения. Аш-Ша'би сказал: «Абу Бакр не позволял участвовать в сражениях никому из бывших вероотступников до самой своей кончины».

Поэтому многие из тех, кто вернулся в ислам после отступничества, став хорошими, искренними мусульманами, стеснялись показываться на глаза Абу Бакру до самой его кончины. Ибн Касир (да помилует его Аллах) пишет: «Что касается Туляйхи^[101],

[101] Туляйха ибн Хувайлид ибн Нау-фаль аль-'Асади аль-Фак'аси. Прибыл к Пророку Ш в составе делегации бану Асад. Принял ислам, а потом отрёкся от него и объявил себя пророком. Халид ибн аль-Валид сражался с ним, и Туляйха бежал в Шам. Потом он раскаялся и надел ихрам для совершения хаджа. Избегал встречи с Абу Бакром до самой его кончины. Участвовал в сражении при Кадисии и Нахаванде вместе с мусульманами. Отличился во время завоеваний. Погиб в сражении при Нахаванде в 21 г. х.

то он вернулся в ислам, а потом отправился в Мекку совершать 'умру во времена Абу Бакра ас-Сыддика ﷺ, однако стыдился показываться ему на глаза до самой смерти Абу Бакра ﷺ. Абу Бакр ﷺ запретил бывшим вероотступникам участвовать в покорении Ирака и Шама. Вероятнее всего, это была мера предосторожности. Ведь нельзя было исключить вероятность того, что кто-то из бывших вероотступников вернулся в ислам лишь потому, что счёл наилучшим покориться силе мусульман, а не по убеждению. А Абу Бакр ас-Сыддик ﷺ был из тех предводителей, чьи слова и дела всегда были примером для людей. Поэтому он принимал меры предосторожности, заботясь о благе общины, хотя при этом ему и пришлось принизить некоторых людей».

В эпоху 'Умара отношение к вероотступникам стало менее строгим. Халиф разрешил им участвовать в открытии для ислама разных областей Шама и Ирака. Так, в войске Са'да ибн Абу Ваккаса во время сражения при Ка-

[102] АбуШаддад Кайс ибн 'Абд-Ягус (Кайс ибн Хубай-ра) Ибн

Хиляль аль-Баджали аль-Муради по прозвищу Мак-шух. Неизвестно точно, был ли он сподвижником. Согласно одной из версий, он принял ислам только во времена Абу Ба-кра ﷺ или даже 'Ума-ра ﷺ. Помог убить аль-Асвада аль-Анси. Доблестный бесстрашный воин. Отличился во время завоеваний. Коман-

диси был Кайс ибн Макшух аль-Муради^[102] и Амр ибн Ма'ди Якриб^[103], который воодушевлял воинов. Всё это было после того, как 'Умар разрешил бывшим вероотступникам вступать в войска. Однако это послабление не означало, что 'Умар потерял бдительность: он действительно разрешил бывшим вероотступникам участвовать в сражениях, однако установил ограничения и поставил условия. Например, он запретил отдавать под командование бывшего вероотступника больше 100 воинов. Поэтому, посылая Кайса ибн Макшуха с отрядом против персов, Са'д ибн Абу

Ваккас вынужден был дать ему всего 70 воинов. Именно они отличились в ночь сражения, названную «ночь воя»¹⁰³.

'Усман, придя к власти, не стал продолжать политику своих предшественников в отношении бывших вероотступников. Он считал, что с того дня, когда эти люди отреклись от ислама, прошло достаточно времени, чтобы смыть следы того вероотступничества. 'Усман поступил согласно своему иджитхаду. Он назначал бывших вероотступников на ответственные должности, как гражданские, так и военные, считая, что это поможет им измениться в лучшую сторону. Однако это не только не исправило их, но и сделало их ещё хуже.

Теперь, поминая 'Умара, они произносили такие стихи:

Я и 'Умар — будто тот,
кто собаку откармливал,
А потом пострадал

довал авангардом войск Са'да. Участвовал в сражении при Нахаванде и сражался при Сыффине на стороне 'Али. Убит около 37 г. х.

[103] АбуСа-ур Амр ибн Ма'ди-Якриб (или ибн Ма'дий-Кариб) ибн Раби'а аз-Зубайди — доблестный воин Йемена, известный своей смелостью. Прибыл в Медину в составе делегации своего племени в 9 г. х. и принял ислам вместе со своими соплеменниками.

После кончины Пророка ﷺ отрёкся от ислама, однако потом покался и снова

от когтей её и клыков её...

Влияние бывших вероотступников нетрудно заметить при изучении смуты, кульминацией которой стало убийство 'Усмана, и среди тех, кого обвиняют в причастности к его убийству, мы встречаем имена людей, которые принад-

уверовал. Абу Бакр ﷺ послал его в Шам, и он участвовал в битве при Ярмуке и лишился глаза. 'Умар ﷺ послал его в Ирак, и он участвовал в сражении при Кадисийе. Он был гордым, не терпел обид, и в нём сохранилась жестокость времён невежества. Сочинял стихи. Умер близ Рея около 21 г. х.

¹⁰³ Ночь воя (ляйлят аль-харир) — одна из ночей во время сражения при Кадисии. Ночь была долгая и трудная, и во тьме раздавался звон железа. Мусульмане не разговаривали, а издавали звук, напоминавший вой, поэтому эта ночь была названа ночью воя.

лежали к племенам, отрёкшимся от ислама после кончины Посланника Аллаха ﷺ. В качестве примера можно привести Сау-дана ибн Хамрана ас-Сакуни, Кутайру ибн Фуляна ас-Сакуни и Хакима ибн Джабалю.

Иудеи и христиане. Многие из них покинули Аравийский полуостров — кто-то по собственному желанию, а кто-то был выселен — и поселились в больших городах, в том числе в Басре и в Куфе. Иудеи, по своему обыкновению, старались с помощью разных ухищрений установить контроль над финансами в этих городах, а также составляли заговоры против мусульман, несмотря на то что те протянули им руку помощи.

Культура нового общества. Общество тех времён представляло собой не только смесь разных народностей, но и смесь разных культур, что таило в себе опасность. Вместе с народами в мусульманское общество хлынул поток новых убеждений, идей и обычаев. Несмотря на то что мусульмане ассимилировались в открытых для ислама областях — они жили в этих областях и рождались с местными жителями, заключая браки, изучали языки и обычаи, привыкали к одежде и к укладу жизни, — их влияние в открытых для ислама областях в те времена по-прежнему оставалось ограниченным. Жители этих областей не получили

достаточного воспитания и не прониклись духом ислама, в отличие от мухаджиров и ансаров. То же самое можно сказать об арабских племенах, которые смешивались с жителями открытых для ислама областей. Несомненно, ислам переходил в результате этого родства к жителям открытых для ислама областей, однако нельзя не принимать в расчёт и то обстоятельство, что сподвижники — мухаджиры и ансары, которые взяли на себя выполнение крайне важной задачи — воспитания новых мусульман, — не могли охватить всю эту массу людей. Многие люди, даже приняв ислам и живя по сенью исламского государства, не освобождались от своих прежних убеждений и не отказывались от того, к чему привыкли до ислама. Дело в том, что открытие для ислама новых областей и включение их в состав исламского государства про-

исходило намного быстрее, чем процесс обучения и просвещения в вопросах религии многочисленного населения этих областей. Границы государства значительно расширились, однако ознакомление людей с Книгой Аллаха и Сунной Его Посланника صلى الله عليه وسلم происходило очень медленно. А открытие для ислама новых земель должно сопровождаться просвещением. Помимо воинов, необходимы были проповедники и учителя, которые помогали бы людям глубже понять религию, чтобы не страдало воспитание и не происходило нарушений при формировании мусульманского общества и чтобы между открывателями этих земель и их жителями не пролегла пропасть, что, несомненно, должно было иметь негативные последствия и самым отрицательным образом сказаться на единстве мусульман и их сплочённости — как политической, так и идеологической. Несмотря на энтузиазм воспитателей и учителей, которые трудились не покладая рук, им не под силу было сделать всё, что требовалось сделать в этой области, и сложившуюся ситуацию невозможно было изменить. За считанные годы под властью исламского государства оказались Ирак, Шам и многие другие области, и очевидно, что обеспечить качественное просвещение и должное воспитание всем жителям этих обширных территорий было делом неосуществимым,

несмотря на все усилия. Во-первых, сподвижники, которые должны были выполнять эту важную задачу, погибали во множестве на полях сражений, а оставшиеся разъехались по разным областям, где вокруг них собирались их последователи, жаждавшие знания. Появилась прослойка последователей сподвижников. Однако в силу своей искренности и богобоязненности многие из них также принимали участие в походах на пути Аллаха и открытии для ислама новых земель, были в первых рядах и также пали на полях сражений. Кроме того, не хватало времени для того, чтобы в сознании людей закрепились правильные представления и убеждения. В силу этих и других причин в воспитании членов мусульманского общества тех лет были сделаны серьезные упущения, что повлек-

ло за собой негативные явления, чуждые исламу. Всё это отрицательным образом сказывалось на стабильности исламского государства, и особенно ясно это негативное влияние проявилось в последние годы правления 'Усмана.

Новое поколение. В мусульманском обществе происходили грандиозные изменения. Появилось новое поколение, готовое занять своё место под солнцем. Это было уже не поколение сподвижников, и жили представители этого поколения не в ту эпоху, на которую пришлась жизнь абсолютного большинства сподвижников. Следовательно, представители этого поколения отличались от сподвижников и имели иные черты и особенности. Если говорить об этом новом поколении в общем, то вера его была много слабее веры первого поколения мусульман, которое вынесло ислам на своих плечах и построило исламское государство. То, первое поколение отличали сила веры, правильное понимание сути исламских убеждений и полная готовность покориться установленному исламом порядку, представленному Кораном и Сунной. В новом поколении, которое появилось в результате открытия для ислама новых областей, эти особенности хоть и присутствовали, но уже в гораздо меньшей степени. В то же время ярче обозначились корыстные интересы, национализм, племенной

фанатизм. Многие из этих людей, даже приняв ислам, принесли с собой груз прежних убеждений и обычаев, которые чтити до ислама. Эти люди не получили исламского воспитания, которое предполагало формирование правильных убеждений, в отличие от сподвижников (да будет доволен Аллах ими всеми), которых воспитывал сам Посланник Аллаха ﷺ - Причина, как мы уже говорили, была в огромной численности новых мусульман, и число это в результате стремительного открытия для ислама всё новых областей быстро росло, а многие из тех, кто мог заниматься воспитанием и обучением, принимали участие в походах и были заняты сражениями на пути Аллаха. Сподвижники не создавали поводов для возникновения смут, однако чем больше времени проходило после кончины Послани-

ка Аллаха ﷺ, тем больше разногласий возникало внутри мусульманского общества, тем сильнее и яснее обозначался наметившийся раскол.

Это новое поколение не устраивало то положение дел, которое существовало в эпоху поколения сподвижников. Их рассуждения и понимание вещей отличались от тех, которые господствовали при Посланнике Аллаха ﷺ и первых двух праведных халифах. Представители этого поколения перестали понимать представителей поколения сподвижников. Им стал чужд их образ мышления и образ жизни, и они уже не хотели и не могли рассуждать и жить так же. Поэтому уклонившиеся от прямого пути люди из числа представителей нового поколения присоединились к разжигателям смуты.

Готовность общества к восприятию распространяемых слухов. Очевидно, что неоднородность структуры мусульманского общества в те годы сделала его подверженным разного рода колебаниям и сотрясениям. Оно было настолько нестабильным, что его легко было взволновать и взбудоражить даже пущенным слухом вне зависимости от его достоверности. Об этом очень точно сказал Ибн Таймийя: «Во времена Абу Бакра и 'Умара, следовать за которыми людям повелел сам Посланник Аллаха ﷺ, сказав:

"Следуйте за теми, кто придёт после меня, — Абу Бакром и 'Умаром...", люди были ближе к эпохе пророчества, и обладали более глубокой верой, и были более праведными, и предводители их были строже, исполняли свои обязанности, не были склонны к смуте и относились к категории "душ успокоившихся". А в конце эпохи 'Усмана и в эпоху Али увеличились число обладателей "душ упрекающих", у которых благие деяния перемешивались со скверными и страсти и сомнения в них уживались с религией и верой. Это было в некоторых обладавших властью, а также в пастве. Потом число тех, у кого благие деяния перемешивались с дурными, увеличилось ещё больше. А потом разгорелась смута, причиной которой, как уже было сказано, стало отсутствие Полноценной богобоязненности и покорности в представите-

лях обеих сторон и смешение их в представителях обеих сторон со страстями и ослушанием Аллаха. При этом каждый действовал на основе своего толкования, побуждал к одобряемому и удерживал от порицаемого, считая, что придерживается истины и поступает справедливо. Однако в толковании этом соединились страсти и предположения и обычные устремления души. Хотя, разумеется, одна из двух сторон была ближе к истине, чем другая».

Ещё лучше разъясняет ситуацию следующий диалог между повелителем верующих 'Али ибн Абу Талибом и одним из его последователей. Тот человек спросил: «Почему при тебе мусульмане впали в разногласия и вышли из повиновения, а при Абу Бакре и 'Умаре такого не было?» Он ответил: «Потому что Абу Бакр и 'Умар правили такими, как я, а я сегодня правлю такими, как вы».

Повелитель верующих 'Усман ибн Аффан понимал процессы, происходившие в обществе. Поэтому он писал своим наместникам: «И далее... Паствы стало больше, и у неё появилась склонность ко злу, и тому есть три причины: мир этот, оказывающий на них влияние, страсти, вспыхивающие стремительно, и злоба, побуждающая к действию. Они близки к тому, чтобы уклониться в сторону и измениться».

'Усман после 'Умара (да будет доволен Аллах ими обоими). 'Усман стал халифом сразу после кончины 'Умара ибн аль-Хаттаба رضي الله عنه. Различие их характеров привело к различию в методах управления. Если 'Умар был человеком суровым и строго спрашивал как с самого себя, так и с других, то 'Усман был мягче по характеру. Более мягким было и его отношение к пастве. Он не спрашивал с себя и с людей так строго, как делал это 'Умар. Сам 'Усман признавал это, говоря: «Да помилует Аллах 'Умара! Кто способен выдержать то, что выдерживал 'Умар!» [Табари. Тарих]. В самом начале правления 'Усмана люди очень полюбили его — любовь к нему была общеизвестна. Причина в мягкости 'Усмана, которая после строгости 'Умара вызвала у людей симпатию к нему. Однако впоследствии их отноше-

ние к нему изменилось. Причиной стала врождённая мягкость, чувствительность, кротость и добросердечие 'Усмана. Эти качества стали причиной многих различий между его эпохой и эпохой его предшественника 'Умара ибн аль-Хаттаба. 'Усман понимал это. Поэтому однажды он сказал людям, которые были взяты под стражу по его велению за их неблаговидные поступки: «Знаете ли вы, что позволило вам вести себя так дерзко по отношению ко мне? Моя кротость».

И когда намерения бунтовщиков стали очевидными, 'Усман всё ещё вёл полемику с ними. Мусульмане хотели сражаться с этими людьми. Но 'Усман и здесь продемонстрировал кротость и мирный настрой, сказав: «Нет, мы простим и примем... И мы откроем им глаза на неправильность их поступков. И мы никого не станем подвергать наказанию до тех пор, пока он не совершит нечто такое, за что полагается наказание, или пока он не проявит неверие открыто».

Переселение старейших сподвижников из Медины. 'Умар ибн аль-Хаттаб в дни своего правления запретил самым уважаемым и достойным курайшитам-мухаджирам покидать Медину, кроме временных выездов с его разрешения. Он говорил: «Поистине, положение ислама я могу сравнить с верблюдом, который растёт до тех пор, пока не достигнет полного роста. Ждёт ли его после этого

что-нибудь, кроме уменьшения [старения]? Поистине, ислам достиг полного роста... И, воистину, курайшиты хотят, чтобы имущество Всевышнего сосредоточилось в их руках, но, пока Ибн аль-Хаттаб жив, этому не бывать! Воистину, я буду стоять на лавовых полях Медины и держать их за глотки и пояса, чтобы они не свалились в Огонь!»

'Умар опасался того, что сподвижники разделятся, разъехавшись по разным областям и осев там. Порой к 'Умару приходил человек из числа сподвижников и спрашивал у него разрешения покинуть Медину ради военного похода, и 'Умар говорил ему: «Ты участвовал в военных походах с Посланником Аллаха ﷺ, и тебе достаточно этого, и сегодня для тебя лучше, чем военный поход, чтобы ты не видел мир этот и он не видел тебя».

А 'Усман, будучи человеком мягким и снисходительным, разрешил им участвовать в военных походах. Аш-Ша'би сказал: «А когда к власти пришёл 'Усман, он перестал удерживать их, и они разъехались по разным областям, где вокруг них собрались люди, и они любили его больше, чем 'Умара». В результате курайшиты приобрели имущество в областях. И у них появились последователи там.

А в другой версии говорится: «А когда к власти пришёл 'Усман, он не требовал от них того, чего требовал 'Умар, и они стали свободно передвигаться по земле. Они увидели новые области, увидели мир и увидели, что люди собираются вокруг них. Однако собирались вокруг них люди, которые пробыли в исламе недолго, никаких заслуг перед ним не имели и были обычными, ничем не выделявшимися. Они собирались вокруг них и искали приближения к ним с особой целью, рассуждая: "Они придут к власти, а мы, хорошо зная их и проводя в их обществе много времени, станем их приближёнными". Это была первая слабость, постигшая ислам, и это была первая смута, зародившаяся в среде простых людей».

Фанатизм времён невежества. Ибн Хальдун сказал: «Когда открытие новых областей для ислама подошло к концу и рели-

гия обрела власть, арабы поселились в крупных городах вместе с другими общинами — в Басре и Куфе, в Шаме и Египте. Сподвижниками Посланника Аллаха ﷺ, которые следовали его руководству и Сунне, были мухаджиры и ансары, курайшиты и жители Хиджаза, а также некоторые другие люди, которым выпала такая же честь. Если же говорить об остальных арабах — бану Бакр ибн Ваиль, бану Абд-аль-Кайс, бану Раби'а, бану Азд, бану Кинда, бану Куда'а и других, то лишь немногие из них были сподвижниками. Они внесли немалый вклад в открытие для ислама новых областей и считали то, что получали, принадлежавшим им по праву, несмотря на то что наиболее достойные представители этих племён уважали рано принявших ислам и имевших большие заслуги перед ним, оказывали им почёт и соблюдали их права, трепетно относясь к пророчеству, с изум-

лением и благоговением воспринимая ниспослание Откровения, приход ангелов и так далее. Позже положение изменилось. Враг был унижен, владения расширились, жилы невежества запульсировали вновь, и главенство мухаджиров и ансаров, курайшитов и им подобных стало тяготить их. Этот период пришёлся на годы правления 'Усмана, и они начали открыто критиковать назначенных им наместников городов, выискивать в них недостатки и отслеживать их проступки, жаловаться на то, что они якобы ленивы в покорности Всевышнему, обвиняя их в несправедливости и требуя отстранения их от должности. Они неустанно критиковали самого 'Усмана, и их слова подхватывали их последователи. Они приписывали 'Усману несправедливое отношение к ним. Жившие в Медине сподвижники узнали об этом, однако 'Усман счёл их требования отстранить от власти его требованиями об отстранении его наместников. Он послал в области людей, чтобы они выяснили обстановку, однако ничего подозрительного посланцы не увидели».

Прекращение открытия для ислама новых областей. В последние годы правления 'Усмана открытие новых областей для ислама завершилось, достигнув природных или человеческих преград, которые мусульмане уже не стали преодолевать. Как

следствие, прекратился и поток военной добычи, поступавшей в казну. Бедуины начали задаваться вопросами: «А куда делась прежняя добыча и открытые для ислама земли?» Они считали, что всё это принадлежит им по праву. Распространились слухи о том, что 'Усман якобы распорядился землями, которые достались мусульманам, по своему усмотрению и дал земельные наделы, кому пожелал. На бедуинов эти слухи произвели огромное впечатление, особенно если учесть, что теперь они остались без дела и у них появилось время не только для еды и питья, но и для обсуждения государственной политики и действий 'Усмана, которое активно поддерживалось сабитами. Один из наместников 'Усмана, 'Абдаллах ибн 'Амир, понял, что происходит, и когда 'Усман стал по своему обыкновению советоваться со своими наместниками, Абдал-

лах посоветовал ему снарядить людей и отправить в военные походы, чтобы у них не оставалось времени на подобные пустые и бесполезные занятия и разговоры.

В исламском государстве было много людей, которые привыкли воевать, однако мало знали о религии и плохо понимали её. Разжигателям смуты осталось лишь направить этих бедуинов в нужную сторону, чтобы они начали бунтовать, возмущать спокойствие и сеять смуту. И это действительно случилось. После того как открытие новых областей для ислама подошло к концу, бедуины, оставшиеся без привычного занятия, внесли свой вклад в разжигание смуты.

Неправильное понимание благочестия. Благочестие одобряется Шариатом. Оно предполагает отказ человека от дозволенного из боязни впасть в запретное. Основой благочестия является отказ от дозволенного ради Аллаха. Благочестие — личное дело каждого. Человек может вменить его в обязанность себе, однако он не имеет права требовать этого от других. К самым опасным видам благочестия относится благочестие невежды, который объявляет разрешённое запретным или, напротив, обязательным. Именно таким было благочестие тех, кто разжёг смуту в конце

правления 'Усмана رضي الله عنه. В те времена враги ислама воспользовались этими чувствами невежественных людей и разожгли их. В действиях 'Усмана, которые относились к категории дозволенных, они усмотрели выступление против ислама и изменение сунны праведных предшественников. Невежды раздули мелкие, в сущности, вопросы настолько, что перестали считать жизнь праведного халифа 'Усмана ибн Аффана неприкосновенной (или же помогли тем, кто объявил, что отныне разрешается проливать кровь халифа). Своими действиями они распахнули врата смуты, от которой мусульмане страдают и по сей день. Это невежественное благочестие можно наблюдать и сегодня в действиях некоторых мусульман, которые упорно переделывают нормы ислама под себя, под свои желания и привычки.

Честолюбивые побуждения. Во втором поколении после сподвижников (да будет доволен Аллах ими всеми) были люди, которые считали себя достойными ответственных, руководящих должностей. Однако они обнаружили, что путь к заветным должностям для них закрыт. А обычно честолюбивые люди с подобными желаниями, не находящие способов для их осуществления, решаются на участие в любых изменениях и преобразованиях, и потому их нельзя оставлять без внимания.

Заговоры озлобленных. Среди принявших ислам были и лицемеры, в которых ум и хитрость сочетались со злобой и коварством. Они видели слабые места исламского государства, что позволило им без особого труда разжечь смуту. Они нашли людей, которые слушали их, затаив дыхание... Последствия хорошо известны.

Как уже было сказано, в исламском государстве были иудеи, христиане и огнепоклонники. Об отношении этих людей к исламу и государству мусульман также хорошо известно. Сюда следует добавить и тех, кто был подвергнут установленному Шариатом или воспитательному наказанию за преступление или нарушение, совершённое на территории исламского государства. Халиф и его

наместники, исполняя свои обязанности, наказывали преступников и в Куфе, и в Басре, и в Медине, и в Египте, и в других областях. Затаившие злобу люди из числа христиан, иудеев, огнепоклонников и подвергнутых наказанию преступников использовали в качестве орудия людей, которые в большинстве своём были бедуинами и плохо понимали религию. Из этих людей сформировалась группа, которую любой имевший с ней дело называл не иначе как группой злодеев. Это была грубая, невежественная чернь, наихудшие представители разных племён, мало знавшие о религии и плохо понимавшие её. Исторические источники связывают с этой смутой и человека по имени 'Абдаллах ибн Саба'. Сначала он был иудеем, но потом принял ислам и, тщательно скрывая свои намерения, перемещался по территории исламского государства как один из мусульман.

Настраивание людей против 'Усмана رضي الله عنه. В силу некоторых факторов и причин мусульманское общество в те годы было готово принять любые слухи. Почва была подготовлена — оставалось только бросить семена, и канва этого общества истончилась настолько, что проделать в ней брешь не стоило особого труда. Разжигатели смуты критиковали наместников под предлогом побуждения к одобряемому и удерживания от порицаемого. Они привлекали людей в свои ряды и в конце концов начали критиковать самого 'Усмана ибн 'Аффана رضي الله عنه как главу государства. Ниже перечислены главные обвинения, выдвинутые в то время против 'Усмана.

- Поведение 'Усмана до прихода к власти (в частности, то, что он не участвовал в некоторых походах и сражениях).
- Финансовая политика: оклады, объявление заповедными некоторых территорий.
- Административная политика: назначение родственников на ответственные должности, методы назначения на должности.
- Личные иджтихады, действия, совершённые ради блага общины (совершение молитвы полностью в долине Мина, собрание Корана, расширение мечети).
- Отношение к некоторым сподвижникам (Аммару, Абу Зарру и

Ибн Мас'уду).

Все упомянутые обвинения были опровергнуты выше. Осталось только обвинение, связанное с Аммаром. О нём речь пойдёт далее. До нас дошли достоверные сообщения об этих обвинениях, связанных с ними событиях и о том, как реагировал на них сам 'Усман. Но, помимо этих сообщений, встречаются и недостоверные добавления, которые не могут служить объяснением причин убийства 'Усмана.

Названные сообщения приводятся в труде ат-Табари, а также в других книгах по истории и передаются неизвестными или слабыми передатчиками, чаще всего рафидитами. И эти недостоверные сообщения продолжают оставаться большим препятствием для достоверного изложения истории праведных халифов, особенно истории смут. К сожалению, таких со-

общений, связанных с повелителем верующих 'Усманом и его эпохой, — великое множество. Заведомо неточное описание событий, измышления и ложные утверждения, содержащиеся в этих сообщениях, имели целью очернить 'Усмана, настроить людей против этого праведного халифа и исказить представление людей о нём и его прекрасном в действительности жизненном пути. Сам 'Усман заметил это явление, появившееся ещё при его жизни. Поэтому он писал своим наместникам: «И далее... Паствы стало больше, и у неё появилась склонность ко злу, и тому есть три причины: мир этот, оказывающий на них влияние, страсти, вспыхивающие стремительно, и злоба, побуждающая к действию».

Ибн аль-'Араби говорил: «Агрессивно настроенные люди держатся за сообщения лжецов, утверждающих, что 'Усман принёс в области несправедливость и порицаемые деяния... Всё это ложь, эти сообщения несостоятельны как с точки зрения иснада, так и с точки зрения содержания».

Ибн Таймийя разъяснил, что 'Усман не был безгрешным: «Правило таково: мы не должны считать защищенным от грехов кого бы то ни было после Пророка ﷺ, будь то халифы или кто-то другой. Все они могут совершать грехи, но они могут

раскаяться в своих грехах. Возможно также, что эти грехи будут стёрты их благими делами, или они подвергнутся испытаниям, которые также становятся искуплением для грехов, или же искупят свои грехи иным путём. Самое большое, что можно сказать об обвинениях, выдвигаемых против 'Усмана, — что это были ошибки или грехи и 'Усман сделал очень много для того, чтобы искупить эти грехи. Он рано принял ислам и имел немалые заслуги перед ним, обладал глубокой верой и усердствовал на пути Аллаха. Известно, что сам Пророк ﷺ засвидетельствовал это и, более того, он обрадовал 'Усмана благой вестью о Рае, который ждёт его после тяжкого испытания, которое постигнет его. К тому же он покаялся во всём, что ставили ему в вину, и он действительно подвергся тяжкому испытанию, через которое Всевышний Аллах про-

стил ему его грехи. Он проявил терпение и, несправедливо погубленный, пал мучеником. А это относится к величайшим способам искупления грехов».

Народные волнения. Заговорщики использовали разные методы, чтобы взволновать людей. Они распространяли скверные слухи, которые затем подхватывали сотни голосов, открыто обвиняли халифа и прилюдно спорили с ним, критиковали назначенных им наместников, использовали поддельные письма, авторство которых приписывали кому-нибудь из сподвижников (да будет доволен Аллах ими всеми) — Аише, Тальхе, аз-Зубайру и другим.

Также распространялось утверждение о том, что Али ибн Абу Талиб якобы имел больше прав стать халифом, чем 'Усман, и что он — истинный преемник Посланника Аллаха ﷺ и должен был занять его место после его кончины.

Они также подготовили четыре группы в крупных административных единицах, в том числе в Басре, Куфе и Египте, что свидетельствует о том, что события происходили не спонтанно, а в соответствии с заранее составленным планом.

Бунтовщики внушили жителям Медины, будто явились по

приглашению сподвижников, а потом произошли события, кульминацией которых стало убийство халифа.

Помимо указанных средств, они использовали также разного рода девизы: кричали «Аллах Велик!», утверждали, что их выступление — джихад, целью которого является борьба с несправедливостью, заявляли, что их действия — призыв к одобряемому и удерживание от порицаемого, требовали заменить наместников, отстранив их от должности, и постепенно перешли к требованиям о смещении самого "Усмана. Дальше — больше. Они осмелели настолько, что стали стремиться убить халифа, что в конце концов и произошло. Они спешили: им было известно, что на помощь к халифу идёт войско, сформированное из жителей разных областей. Это известие лишь распалило их, и осада дома халифа закончилась его гибелью.

Печальные последствия смуты

Сабаиты: правда или выдумка? Ранние учёные единодушно утверждали, что 'Абдаллах ибн Саба' существовал. И лишь небольшая группа наших современников, большинство из которых шииты, отрицают существования этой личности, утверждая, что Ибн Саба' — плод воображения Сейфа ибн 'Ума-ра ат-Тамими. Дело в том, что некоторые учёные критиковали его как передатчика хадисов. Однако обычные сообщения от него принимаются. Следует отметить, что Ибн 'Асакир приводит много сообщений, в которых упоминается Ибн Саба', и среди передатчиков этих сообщений нет Сейфа ибн 'Умара. Аль-Альбани сказал, что некоторые из этих сообщений достоверные и не имеют отношения к шиитам. Доктор Сулейман аль-Ауда подробно написал об этом в своей книге «Абдаллах ибн Саба' ва асаруху фи ахдас аль-фитна фи садр аль-ислям».

Некоторые исследователи поставили под сомнение существование Абдаллаха ибн Саба', причём никаких оснований для этого у них не было. Это некоторые востоковеды, а также арабские исследователи, а также большинство современных шиитов. Остаётся только удивляться тому, что эти востоковеды и их по-

следователи дошли до такой степени бесстыдства и невежества. В книгах по истории и исламским течениям много раз встречаются биографии Абдаллаха ибн Саба', и сообщения о его действиях и событиях, в которых он принимал участие, передаются из уст в уста и встречаются во многих книгах.

Историки, хадисоведы, авторы книг, посвященных сектам и течениям, книг о передатчиках и трудов по генеалогии, а также многих литературных произведений единодушно считают, что Ибн Саба', фигурирующий в книгах и суннитов, и шиитов, — реально существовавшая историческая личность. Сообщения о роли Абдаллаха ибн Саба' в этой смуте встречаются, таким образом, не только в труде ат-Табари и передаются не только Сейфом ибн 'Умаром ат-Тамими. Подобных сообщений в эпоху ранних учёных передавалось множество, и эта личность упоминается во

многих трудах по исламской истории и при разъяснении мнений различных течений и сект, существовавших в ту эпоху. Имам ат-Табари отличается от других упоминавших об этой личности учёных лишь тем, что его сообщения и описания очень подробны и исчерпывающи.

Таким образом, любые сомнения в существовании 'Абдаллаха ибн Саба' не имеют под собой никакого основания. Утверждать, что 'Абдаллах ибн Саба' — чья-то выдумка, значит перечеркнуть все эти многочисленные сообщения, свидетельствующие о его существовании, и обвинить всех передатчиков этих сообщений и учёных во лжи и фальсификации исторических фактов. Что это за подход, дающий исследователю право противопоставлять личные размышления многочисленным достоверным сообщениям и закрывать глаза на многочисленные старые и современные источники, из которых следует, что Абдаллах ибн Саба' — реальный человек, а не плод чьего-то воображения?

Об этой личности упоминают многие книги приверженцев Сунны. Ниже приводятся некоторые примеры.

Аша Хамдан (умер в 83 г. х.) упоминает о сабаитах. Он порицал в своих стихах аль-Мухтара ибн Абу 'Убайду ас-Сакафи и его помощников из числа жителей Куфы после того, как бежал от них в

Басру:

Свидетельствую я, что вы — сабаиты,
О, неверия стражи, о вас я всё знаю!

Аш-Ша'би (умер в 103 г. х.) упоминает Ибн Саба' и называет его первым лжецом. Ибн Хабиб (умер в 245 г. х.) упоминает об Ибн Саба': он высказал предположение о том, что Ибн Саба' принадлежал к числу сыновей эфиопок. Ибн Асым Хушайш ибн Асрам (умер в 253 г. х.) упоминает в своей книге «Аль-Истикама» о том, что Али велел сжечь группу последователей Абдаллаха ибн Саба'. Аль-Джахиз (умер в 255 г. х.) считается одним из первых учёных, упоминавших об этом человеке, однако его версия, согласно мнению современного учёного доктора Джавада Али, не самая ранняя.

История о группе нечестивцев, сожжённых по велению сАли, приводится в сборниках достоверных хадисов, «Суннах» и «Муснадах». Ибн Саба' и его последователи вполне заслуживают определения нечестивцев и еретиков. И Ибн Таймийя утверждал, что начало рафидизму положил еретик Абдаллах ибн Саба'. Аз-Захаби сказал: «Абдаллах ибн Саба' — закоренелый еретик, который впал в заблуждение сам и вводил в заблуждение других». Ибн Хаджар сказал: «Абдаллах ибн Саба' — закоренелый еретик. ... У него были последователи, которых стали называть саба-итами. Они обожествляли Али ибн Абу Талиба, и он велел сжечь их в эпоху своего правления».

Ибн Саба' упомянут также в книгах, посвященных степени надёжности передатчиков. Ибн Хиббан (умер в 354 г. х.) сказал: «[Мухаммад ибн ас-Саиб] аль-Кальби, передатчик исторических сообщений, был сабаитом, одним из товарищей Абдаллаха ибн Саба', которые говорили, что Али не умер и что он вернётся в этот мир перед наступлением Судного дня... А увидев облако, они говорили: "Там повелитель верующих [Али]!"»

Книги родословных также подтверждают существование Абдаллаха ибн Саба' и то, что название «сабаиты» происходит от

его имени. Например, он упоминается в книге «*Аль-Ансаб* = Родословные» ас-Самани (умер в 562 г. х.). Ибн Асакир (умер в 571 г. х.) писал об Абдаллахе ибн Саба' следующее: «Абдаллах ибн Саба' — человек, по имени которого названы сабаиты, радикальная группа рафидитов. Он был родом из Йемена и был иудеем, а потом сделал вид, что принял ислам». Сейф ибн 'Умар не был единственным передатчиком сообщений об Абдаллахе ибн Саба'. Ибн Асакир в своём труде по истории передаёт сообщения от других передатчиков, также подтверждающие существование Абдаллаха ибн Саба' и повествующие о связанных с ним событиях.

Шейх ибн Таймийя (ум. в 728 г. х.) также упоминает о нём, называя его основателем рафидизма и говоря о том, что он демонстрировал крайние взгляды в отношении Али и даже утверждал о его непогрешимости.

Аш-Шатыби (умер в 790 г. х.) утверждал, что нововведение сабаитов — нововведение в убеждениях, относящееся к категории убеждённости в существовании другого божества наряду с Аллахом (Аллах превыше подобного!), и это нововведение отличается от остальных. Аль-Макризи (умер в 845 г. х.) также писал, что Абдаллах ибн Саба' в эпоху Али стал утверждать о существовании завещания, возвращении в этот мир некоторых умерших и переселении душ.

Упомянут Абдаллах ибн Саба' и в шиитских источниках. Так, аль-Кашши передаёт от Мухаммада ибн Каулявийи: «Мне передал Са'д ибн Абдаллах, сказавший: "Мне передали Я'куб ибн Язид и Мухаммад ибн 'Иса со слов Али ибн Махзияра от Фудали ибн Айюба аль-Азди слова Абана ибн 'Усмана: <Я слышал, как Абу Абдаллах говорил: 'Да проклянёт Аллах Абдаллаха ибн Саба'! Он приписывал повелителю верующих Господство, а повелитель верующих, клянусь Аллахом, был покорным рабом [Аллаха]. Горе тому, кто возводит на нас ложь! Поистине, некоторые люди говорят о нас то, чего мы сами о себе не говорим, и мы отрекаемся от них пред Аллахом'>". Это сообщение с безупречным (сахих) иснадом.

В книге «*Аль-Хисаль* = Качества» аль-Кумми приводит то же

сообщение, однако с другим иснадом, а автор «*Раудат аль-джаннет* = Райские сады» упоминает, что ас-Садик проклял Ибн Саба', обвинив во лжи, фальсификациях, разглашении тайн и неподкреплённом доказательствами истолковании религии. Доктор Сулейман аль-Ауда приводит в своей книге несколько цитат из шиитских книг, в которых неоднократно упоминается Абдаллах ибн Саба', и эти цитаты можно рассматривать как письменно зафиксированный аргумент против тех, кто отрицает существование Абдаллаха ибн Саба' или высказывает сомнения по поводу реальности событий, с которыми связывают его имя, под предлогом малого количества или слабости источников, в которых упоминается он и эти события.

Абдаллах ибн Саба' — реально существовавшая историческая личность, и его существование подтверждают и ранние, и позд-

ние источники — как суннитские, так и шиитские. Также его существование признаёт большинство востоковедов.

'Абдаллах ибн Саба' упоминается в стольких источниках, что усомниться в его существовании просто невозможно. Вероятнее всего, первыми поставили под сомнение существование этой исторической личности некоторые востоковеды, после чего их утверждение подхватило большинство шиитских учёных. А некоторые не просто ставили его существование под сомнение, но и настаивали на том, что Абдаллах ибн Саба' — миф. Некоторые современные исследователи из числа арабов последовали мнению тех востоковедов либо шиитских учёных и также стали утверждать, что Абдаллах ибн Саба' никогда не существовал. Как бы там ни было, у сторонников этого мнения нет доказательств. Они опираются лишь на предположения и личные умозаключения. Кто желает получить исчерпывающую информацию по данному вопросу, может обратиться к востоковедческим и шиитским источникам, в которых упоминается Абдаллах ибн Саба'. Эти источники приводятся, например, в книгах «Тахкик мава-киф ас-сахаба фи аль-фитна» Мухаммада Амхазуна и «'Абдаллах ибн Саба' ва асаруху фи ахдас аль-фитна фи садр аль-ислям» Сулеймана ибн Хамда аль-Ауды.

Роль Абдаллаха ибн Саба' в разжигании смуты. В последние годы правления 'Усмана под воздействием упомянутых выше факторов начались коренные изменения и появились первые признаки нестабильности и грядущих волнений. Некоторые иудеи, видя это, решили не упускать случай и начали готовить почву для смуты. А чтобы облегчить себе путь к цели, они делали вид, что приняли ислам и скрывали свои истинные убеждения от окружающих. К их числу принадлежал и 'Абдаллах ибн Саба', носивший прозвище Ибн ас-Сауда. Некоторые исследователи преувеличили роль Абдаллаха ибн Саба' в разжигании смуты. Это преувеличение неоправданно, однако отрицать или преуменьшать его роль в событиях тех лет также не стоит. Деятельность Ибн Саба' — один из основных факторов, которые способствовали возникновению этой смуты, и её сме-

ло можно считать наиболее ярким и опасным из этих факторов. Обстановка способствовала достижению цели, которую поставил перед собой этот человек, и другие факторы способствовали выполнению его задачи.

Основная роль 'Абдаллаха ибн Саба' в той смуте заключалась в распространении придуманных им же и отчасти почерпнутых из его религии (иудаизма) утверждений, целью которых было исказить убеждения мусульман, расколоть мусульманское общество, лишить мусульман единства и разжечь пламя смуты. Его деятельность стала одной из причин убийства повелителя верующих 'Усмана ﷺ и раскола мусульманской общины.

Вступлением к своей разрушительной деятельности он сделал безобидные, соответствующие истине утверждения, на основе которых выстроил потом ложные принципы, которые были благосклонно встречены и с радостью подхвачены простыми людьми, а также сторонниками радикальных взглядов и людьми, которые следовали своим страстям. Дорога, которую он избрал, была не прямой, а виляла и петляла. Он запутывал людей, вводил их в заблуждение, и они следовали за ним и собирались вокруг него. 'Абдаллах ибн Саба' говорил, дерзнув даже по-своему истолковывать Коран: «Меня удивляют люди, которые утверждают, что 'Иса вернётся в этот мир, и при этом не верят в возвра-

щение Мухаммада, несмотря на то что Всевышний Аллах сказал: **"Тот, кто ниспослал тебе Коран и сделал его предписания обязательными, непременно вернёт тебя к месту возвращения"** (сура 28 "Рассказы", аят 85). Ведь Мухаммад более достоин возвращения, чем 'Иса» [Табари. Тарих].

Он также говорил, проводя необоснованные аналогии: «В прошлом была тысяча пророков, и у каждого пророка был преемник, и Али — преемник Мухаммада». Он также говорил: «Мухаммад — печать пророков, а Али — печать преемников» [Табари. Тарих].

Когда эти необоснованные утверждения закрепились в сознании его последователей, Абдаллах ибн Саба' приступил к осуществлению главного пункта своего плана — выступлению про-

тив халифа 'Усмана ﷺ. Эта идея пришлась по нраву некоторым людям. Абдаллах ибн Саба' стал говорить: «Кто же несправедливее того, кто отказался исполнять завещание Посланника Аллаха ﷺ, посмел опередить истинного преемника Посланника Аллаха ﷺ и заполучить таким образом власть над общиной?» Потом он сказал: «'Усман получил власть не по праву, и вот истинный преемник Посланника Аллаха ﷺ. Действуйте же! Начните с критики ваших наместников, прикрываясь побуждением к одобряемому и удержанием от порицаемого, и тогда люди начнут склоняться на вашу сторону, и тогда призывайте их к тому же!» [Табари. Тарих]. И он разослал своих глашатаев и написал несколько писем, толкая людей на скверные поступки и сбивая их с истинного пути. Жители областей начали переписку с ним. Вёлся тайный призыв: последователи Абдаллаха ибн Саба' призывали других людей последовать за ними. Осуществляя задуманное, они прикрывались побуждением к одобряемому и удержанием от порицаемого. Они стали писать друг другу письма, в которых описывали недостатки своих наместников и очерняли их, как только могли. В конце концов этот поток лжи дошёл и до Медины. По всем областям исламского государства поползли отвратительные слухи. Разумеется, эти люди скрывали свои намерения и демонстрировали

совсем не то, что было у них на уме.

Люди начали говорить о жителях других областей: «Мы ещё хорошо живём — нас не коснулось то, что постигло их!» А к жителям Медины сообщения о несправедливостях и притеснениях приходили из всех областей, и они стали говорить: «Мы ещё хорошо живём — нас не коснулось то, что постигло всех остальных!» [Табари. Тарих].

Из этих описаний становится понятным, какими методами действовал Абдаллах ибн Саба'. Он решил столкнуть и противопоставить в глазах людей двух сподвижников, представив одного (Али) в образе жертвы, чьи права были ущемлены и узурпированы, а второго ('Усмана) — в образе притеснителя-узурпатора. После этого Абдаллах попытался восстановить жителей областей, особенно Куфы, против их наместников под

предлогом побуждения к одобряемому и удержания от порицаемого. И взвинченные этими призывами люди стали критиковать своих наместников по самым ничтожным поводам.

Следует отметить, что при исполнении своего плана Абдаллах ибн Саба' опирался на бедуинов, которые, как он обнаружил, были вполне подходящим орудием. Чтецов-бедуинов он склонил на свою сторону под предлогом побуждения к одобряемому и удержания от порицаемого. Честолюбивых, стремившихся к власти и влиянию людей он перетянул на свою сторону, распространяя слухи, очернявшие 'Усмана, в частности обвиняя его в том, что он приближает к себе своих родственников, назначая их на важные государственные должности, и щедро одаривает их средствами из государственной казны, а также что он присвоил некоторые земли, объявив их заповедными. Против 'Усмана выдвигалось множество разных обвинений, с помощью которых разжигатели смуты без особого труда настроили людей против 'Усмана ﷺ. По велению своего предводителя 'Абдаллаха ибн Саба' его сообщники стали посылать из своей области в соседние письма, из которых следовало, что положение в их области хуже некуда. У людей сложилось впечатление, что в их области положение более или менее терпимое, тогда как во всех

остальных областях всё настолько плохо, что хуже уже невозможно себе представить. Разумеется, больше всех выигрывали от этого 'Абдаллах ибн Саба' и его последователи, потому что вера людей в распространявшиеся им слухи позволяла ему разжечь смуту внутри мусульманского общества. 'Усман заметил, что обстановка в государстве накалилась и что в областях замышлялось что-то дурное. Он сказал: «Клянусь Аллахом, жернова смуты уже вертятся, и блажен 'Усман, если умрёт, не подвинув их ещё больше!»

Основным местом деятельности 'Абдаллаха ибн Саба' и его последователей был Египет. Именно там он начал упорядочивать свою кампанию против 'Усмана. Он побуждал людей собраться и направиться в Медину, чтобы там устроить бунт под предлогом того, что 'Усман пришёл к власти незаконным пу-

тем, стал халифом без права и узурпировал права истинного преемника Посланника Аллаха ﷺ, то есть 'Али ибн Абу Талиба. Он обманул людей с помощью фальшивых писем, якобы написанных старейшими и известнейшими сподвижниками. Однако, придя в Медину, бунтовщики встретились со сподвижниками и не нашли у них никакой поддержки. Они увидели, что те вовсе не разделяют их энтузиазм и не думают присоединиться к ним. Сподвижники сообщили им, что никаких писем не писали и к восстанию против 'Усмана никогда и никого не призывали. Они также обнаружили, что 'Усман соблюдает права всех. Он сам вышел к ним и вёл с ними полемику, обсуждая обвинения, которые они выдвигали против него, опровергая их и объясняя им истинное положение вещей. 'Усман также доказывал им, что его наместники были достойными людьми, искренне заботившимися о своей пастве и исполнявшими свои обязанности наилучшим образом. Один из прибывших в Медину, выслушав доводы 'Усмана, сказал: «Наверное, против него и против вас кто-то строил козни!» Этим человеком был Малик аль-Аштар ан-Наха'и.

Аз-Захаби считал, что именно Абдаллах ибн Саба' разжёл пламя смуты в Египте, бросил семена раздора и настроил лю-

дей против назначенных 'Усманом наместников, а потом и против самого 'Усмана. Однако Абдаллах ибн Саба' действовал не в одиночку. У него была сеть помощников-агентов, которые были участниками составленного им заговора. Вместе с ними он образовал некое подобие осьминога, щупальца которого пронизывали государство и несли во все его области козни, интриги, обман и ложь. Его помощники собирали вокруг себя бедуинов, чтецов и других людей. Ибн Касир передаёт, что одной из причин, по которым люди восстали против 'Усмана, стал Ибн Саба, который отправился в Египет и распространял там свои измышления, сумев обмануть и оболъстить множество людей. Известные историки и учёные из числа праведных предшественников мусульманской общины и их последователей единодушно считали, что Ибн Саба', появившись среди мусульман, стал распро-

странять сабаитские убеждения и мнения, дабы отвратить мусульман от их религии и покорности их правителю, и сеял смуту и раздор. Вокруг него собрались невежественные, простые и грубые люди, образовавшие группу, которая впоследствии получила название «сабаиты». Эта группа сыграла важную роль в разжигании смуты, во время которой был убит праведный халиф 'Усман ибн 'Аффан ﷺ. При изучении планов и деятельности сабаитов становится ясно, что это группа отличалась отличной организацией и весьма успешно справилась со своей задачей, которая заключалась в распространении идей своего основателя. Последователи Ибн Саба' умело склоняли людей на свою сторону, собирали их вокруг себя и убеждали их следовать за ними. Кроме того, сабаиты создавали ответвления своей организации в областях, в частности в Куфе, Басре и Египте. Они использовали племенной фанатизм и разжигали недовольство в душах бедуинов, рабов и союзников разных племён. Они умели найти подход к этим людям и знали, с какой стороны к ним подойти. Они знали об их желаниях и стремлениях.

Часть седьмая

Убийство

'Усмана ибн 'Аффана رضي الله عنه

Глава первая

Начало смуты

Злобные подстрекатели добились успеха: им удалось добиться отстранения аль-Валида ибн 'Укбы от должности наместника Куфы. 'Усман назначил на его место Са'ида ибн аль-'Аса. Прибыв в Куфу, он поднялся на минбар, восхвалил Аллаха и сказал: «Клянусь Аллахом, я послан к вам, но не желал этого, однако я не могу нарушить повеление, которое было дано мне. Смута распространяется и разрастается, и, клянусь Аллахом, я буду бороться с ней до тех пор, пока не уничтожу или пока она не одолеет меня... По-

истине, я сегодня — посланец себя самого»¹⁰⁴ [Табари. Тарих].

Потом он начал узнавать и расспрашивать о жителях Куфы и увидел, насколько серьёзно положение. Он заметил и готовую начаться смуту, и множество хариджитов, просто озлобленных людей и врагов ислама, которые составляли заговоры, строили козни, плели интриги. Узнав об их положении достаточно, он написал 'Усману رضي الله عنه: «У жителей Куфы всё смешалось, и дела

¹⁰⁴ Имеется в виду посланец, которого отправляют разведать незнакомую местность, найти источники воды, пастбища для скота, место, где можно остановиться. Этот посланец надёжен, честен и никогда не лжёт своему народу, тем более если речь идёт о том, кого посылают члены его семьи, потому что посланец заботится о благе своих соплеменников и своей семьи и у него нет оснований лгать им. Таким образом, Са'ид хотел сказать им, что он правдив в своих словах и что он решительно намерен сделать то, о чём говорит им.

их запутались. Здесь не уважают достойных и благородных и не смотрят на достойное происхождение и заслуги. Авторитетом пользуются и примкнувшие к войскам пришельцы, и бедуины, а благородные и достойные из числа как местных жителей, так и приезжих не имеют никакого влияния» [Табари. Тарих].

Халиф велел ему изменить создавшееся положение, выделив достойных людей, которые усердствовали на пути Аллаха и имели заслуги перед исламом, и отвести им самые высокие места. 'Усман رضي الله عنه написал Са'иду: «Так отведи достойное место заслуженным и благородным, а также тем, кто открыл для ислама эти земли, и пусть все остальные, живущие на этих землях, подчиняются им и следуют за этими достойным и усердствующими на пути Аллаха, за исключением тех случаев, когда они отклоняются от усердия на пути Аллаха и истины и перестают следовать ей, а те придерживаются её. Помогите каждому занять своё место, будь справедливым и соблюдай права каждого из них, ибо, поистине, только зная людей, можно соблюдать справедливость» [Табари. Тарих].

Са'ид исполнил распоряжения халифа и написал об этом 'Усману. Тот собрал наиболее достойных сподвижников, с которыми обычно советовался, и рассказал им о положении в Куфе, в частности о том, что там назревает смута, а также о мерах, при-

нятых Са'идом. Сподвижники сказали: «Ты поступил правильно. Не помогай смутьянам, не выделяй их на фоне остальных людей и не давай им оснований надеяться на то, что предназначено не для них, потому что если поручить дело тому, кто не способен его совершать, то он не только не исполнит то, что было возложено на него, но и принесёт вред». 'Усман сказал: «О жители Медины, поистине, люди уже начали смуту, так что готовьтесь противостоять им и твёрдо придерживайтесь истины, и я расскажу вам о них и сообщу вам о них всё, что знаю, от начала до конца».

Люди, следовавшие своим страстям, против реформ. Грубая чернь и бедуины не обрадовались возвышению достойных людей, которые внесли огромный вклад в открытие новых областей для ислама и отличились своим усердием на пути Аллаха, знани-

ями и богобоязненностью. Им стали отводить достойные места на собраниях, они заняли ответственные руководящие должности, с ними советовался наместник. Недовольные начали роптать и критиковать наместников за то, что те отвели этим людям более высокое положение, чем им, и советуется лишь с ними... Им это показалось необоснованным выделением одних за счёт принижения других. Эти настроения были на руку разжигателям смуты, которые принялись возвращать в душах этих людей ростки ненависти к халифу и государству, а также побуждать их критиковать Са'ида ибн аль-'Аса и распространять о нём разные скверные слухи. Однако большинство жителей Куфы не поддались на эти подстрекательства. Тогда злодеи замолчали и продолжили свою разрушительную деятельность уже тайно. Они стали скрывать свои намерения и старались не привлекать к себе внимания, потому что большинство мусульман отказались внять их призывам. Однако тех простых людей и бедуинов, которые прислушивались к их словам, они втайне продолжали подстрекать, всё больше обольщая их и вводя в заблуждение.

Враги ислама из числа иудеев, христиан и огнепоклонников составляли заговоры против ислама и мусульман и распространяли ложные слухи, направленные против халифа и его наместников, и использовали ошибки, которые допускали некоторые из них, чтобы

настроить против них простых людей. Распространяясь об этих ошибках и проступках, они добавляли к своим рассказам много лжи и клеветы. Их целью было создать хаос и разобщить мусульман. Их инструментом стали простые, невежественные люди. Таким образом, была создана тайная организация, членами которой стали люди, внявшие призыву этих недоброжелателей. Организация эта имела разветвлённую структуру, а главные её отделения находились в Куфе, Басре и Египте, хотя некоторые её представители находились в Медине и в Шаме.

Иудей 'Абдаллах ибн Саба' — глава организации. Он дал своим последователям наставление: «Действуйте же! Начните с критики ваших наместников, прикрываясь побуждением к одобряемому и удержанием от порицаемого, и люди начнут склоняться

на вашу сторону, и тогда призывайте их делать то же!» И он разослал своих глашатаев и написал несколько писем, толкая людей на скверные поступки и сбивая их с истинного пути. Жители областей начали переписку с ним. Вёлся тайный призыв: последователи 'Абдаллаха ибн Саба' призывали других людей последовать за ними и выступить против наместников и халифа. Осуществляя задуманное, они прикрывались побуждением к одобряемому и удержанием от порицаемого.

Последователи 'Абдаллаха ибн Саба' привыкли лгать и распространять клевету, возводя ложь на наместников. Они без устали писали письма, в которых очерняли наместников, в другие области, и жители соседних областей верили написанному. Они начали считать, что в их области всё хорошо, а вот в остальных положение очень плохое. Так сабаиты творили нечестие на земле и отравляли жизнь мусульман, разрушая их единство, сотрясая опоры их братства. Они настраивали людей против наместников и распространяли слухи, порочащие самого 'Усмана رضي الله عنه. Они совершали эти преступления организованно и в соответствии с заранее составленным планом. При этом они скрывали свои истинные намерения и старались казаться не теми, кем были на самом деле. Их целью было смещение 'Усмана رضي الله عنه и разрушение исламского государства.

Ибн Саба' направился в Шам, чтобы склонить на свою сторону некоторых местных жителей и попробовать оказать на них воздействие, однако его надежды не оправдались. Не найдя в Ша-ме благодатной почвы для своих измышлений и будучи вовремя изгнан бдительным Му'авией, 'Абдаллах ибн Саба' направился в Басру, чтобы найти там сторонников и помощников. Наместником Басры в то время был Абдаллах ибн Амир ибн Курайз, решительный, справедливый и праведный человек. Прибыв в Басру, Абдаллах ибн Саба' остановился у разбойника и нечестивца из числа местных жителей по имени Хаким ибн Джабаля.

Абдаллах ибн Амир узнал о том, что у Хакима остановился какой-то чужеземец. А Хаким был разбойником, и когда войско возвращалось в Басру из очередного похода, намеренно отставал

от других воинов и нападал на владения зиммиев и мусульман и отбирал у них их имущество. Пострадавшие пожаловались на него 'Усману, и 'Усман написал 'Абдаллаху ибн 'Амиру: «Задержи Хакима ибн Джабалю в Басре и не позволяй ему покидать её пределы до тех пор, пока не увидишь, что он образумился». Абдаллах запретил ему покидать свой дом.

'Абдаллах ибн Саба' остановился у Хакима как раз тогда, когда тот находился под домашним арестом. Абдаллах быстро понял, что за человек перед ним, и не преминул воспользоваться его отклонением от правильного пути. Хаким стал человеком Абдаллаха ибн Саба' в Басре. Он поставлял Абдаллаху ибн Саба' таких же, как он сам, преступников и злодеев, сбившихся с пути истинного. Ибн Саба' производил идеологическую обработку этих людей, внушая им свои разрушительные идеи. Так у него появилась своя тайная организация. Позже, узнав о нём, Абдаллах ибн Амир вызвал его к себе и спросил: «Кто ты?» Он ответил: «Я — человек из числа людей Писания, желающий принять ислам и ищущий твоей защиты и покровительства». Абдаллах сказал: «Мне сказали о тебе совсем другое... Ступай прочь!» После этого Абдаллах ибн Саба' покинул Басру, оставив в ней своих сторонников, из которых сформировал отделение своей тайной организации.

Абдаллах ибн Саба' отправился в Куфу, где довольно быстро

нашёл помощников и последователей. Узнав о его деятельности, Са'д ибн аль-Ас выгнал его из Куфы. Тогда Абдаллах ибн Саба' направился в Египет и устроил там своё логово, распространяя нечестие, обманывая людей и вводя их в заблуждение. Он собрал вокруг себя немало невежественных и озлобленных людей, многие из которых были грешниками и нечестивцами. Устроившись, Абдаллах ибн Саба' наладил связь между главным штабом своей организации, который находился в Египте, и её отделениями в Басре и Куфе и своими сторонниками в Медине. Гонцы регулярно отправлялись в эти области.

В общей сложности подрывная деятельность Абдаллаха ибн Саба' и его последователей продолжалось около шести лет, начавшись в 30 г. х. и завершившись в конце 35 г. х. убийством ха-

лифа 'Усмана (хотя в действительности активность сабаитов имела место на протяжении всего периода правления 'Али). Са-баиты решили, что смута должна начаться в Куфе.

Активность смутьянов на собраниях Са'ида ибн аль-Аса. В один из дней в 33 г. х. Са'ид ибн аль-Ас сидел, беседуя с людьми. Хариджиты-сабаиты незаметно присоединились к присутствующим и испортили вполне мирное собрание, сумев накалить обстановку, поссорить собеседников и устроить смуту.

На том собрании Са'ид разговаривал с одним из присутствовавших — человеком по имени Хунайс ибн Хунайс аль-Асади, и они разошлись во мнениях. Там же сидели и семеро хариджитов, разжигателей смуты, в том числе и Джундуб аль-Азди, сын которого, вор, был казнён за соучастие в убийстве, а также аль-Аштар ан-Наха'и, Ибн аль-Кава и Са'са'а ибн Саухан. Смутьяны решили воспользоваться представившейся возможностью и стали избивать Хунайса прямо на собрании, а когда его отец вступился за него, они стали бить и его. Са'ид попытался остановить их, но они не послушались. Пострадавшие отец и сын лишились сознания от сильных побоев. Бану Асад пришли, чтобы отомстить за своих соплеменников, и едва не началась массовая драка, однако в конце концов Са'иду всё же удалось уладить дело.

Узнав об этом происшествии, 'Усман велел Са'иду проявить

мудрость и по возможности способствовать погашению смуты.

Хариджиты тем временем разошлись по домам и начали распространять скверные слухи и выдвигать обвинения против Са'ида и против 'Усмана, а также против жителей Куфы и их предводителей. Те потребовали от Са'ида наказать смутьянов. Са'ид сказал: «'Усман запретил мне делать это, и если хотите, обратитесь к нему сами». Тогда самые знатные и благородные жители Куфы написали 'Усману, прося его выселить этих скверных и нечестивых людей из Куфы, потому что от них исходит зло и разрушение. 'Усман велел своему наместнику Са'иду ибн аль-Асу выселить смутьянов из Куфы. Их было немногим более десяти человек. Са'ид отправил их к Му'авие в Шам по велению 'Усмана. 'Усман написал Му'авие об этих людях: «Жители Куфы

послали к тебе группу смутьянов. Устраши же их, прими меры для их воспитания и наблюдай за ними. И если увидишь, что они исправились, то удовольствуйся этим».

Среди сосланных в Шам были аль-Аштар ан-Наха'и, Джундуб аль-Азди, Са'са'а ибн Саухан, Камиль ибн Зияд, 'Умайр ибн Даби и Ибн аль-Кава.

Смутьяны, сосланные к Му'авие. Когда смутьяны прибыли к Му'авие, он радушно встретил их и поселил при храме, который назывался Марьям. Он назначил им такое же содержание, которое они получали в Куфе, и постоянно обедал и ужинал вместе с ними. Однажды он сказал им, что всё, что у них есть, — имущество, величие, влияние — они обрели благодаря исламу, а ислам дошёл до них благодаря курайшитам, поэтому у них нет оснований плохо отзываться от курайшитах.

'Усман знал, что Му'авия отлично подходит для решения самых трудных вопросов, поскольку он не только отличался красноречием, но и был очень терпеливым и выдержанным человеком, а его острый ум и проницательность помогали ему успешно противостоять смуте. Поэтому, когда перед 'Усманом вставала серьёзная проблема, он обращался за помощью к Му'авие. И, действительно, Му'авия приложил все возможные усилия, чтобы вернуть этих людей на путь истинный. Он почтил их при встрече. Он сидел и беседовал с ними. Он хорошо изучил их во время этих

бесед и не спешил судить о них по тому, что ему говорили о них другие люди. Когда они перестали дичиться его и ему удалось найти с ними общий язык, он обнаружил, что ими движет племенной фанатизм и стремление к власти. Соответственно, лечить этот недуг нужно было двумя способами: показывать, как ислам возвеличил арабов и какую роль он сыграл в их возвышении и усилении; а также показать им роль курайшитов в распространении ислама и то, сколько трудностей претерпели они на этом важном пути.

Му'авия рассуждал так: если ислам для них хоть что-нибудь значит и он повлиял на формирование их личности, то они не могут не прислушаться к подобным словам. И своими описания-

ми он создал наглядный образ, показав им, как благодаря исламу арабы стали единой общиной, подчинявшейся одному предводителю, и отказались от прежнего беспорядочного существования, кровопролития и племенного фанатизма.

Му'авия также говорил им: «Поистине, ваши предводители и по сей день защита для вас, так не разбегайтесь же от их защиты. Поистине, ваши предводители сегодня терпят ради вас несправедливость и обеспечивают вас тем, в чём вы нуждаетесь... Клянусь Аллахом, вы прекратите или Аллах испытает вас теми, кто бросит вас без присмотра и не станет хвалить вас за терпение, а потом вы будете их соучастниками в преступлениях, которые совершите против паствы при вашей жизни и после вашей смерти».

Один из смутьянов сказал: «Что касается сказанного тобой о курайшитах, то они никогда не были самыми великими и сильными из арабов во времена невежества и мы никогда не испытывали страха перед ними. Что же до сказанного тобой о защите, то, если защита будет прорвана, до нас всё равно доберутся». Му'авия сказал: «Теперь я понял, кто вы такие... Теперь я знаю, что вас обольстила скудость ума. Ты говоришь от имени своих товарищей, и при этом я не вижу в тебе разума. Я говорю тебе о величии ислама и напоминаю тебе о нём, а ты напоминаешь мне о временах невежества? Я наставляю тебя, а ты утверждаешь, что то, что

защищает тебя, непрочно и прорвётся. То, что рвётся, не относится к защите. Да унижит и опозорит Аллах тех, кто перевозносит вас и выступает против вашего халифа!»

Му'авия понял, что с помощью простых намёков и указаний их не переубедить — требуется подробное объяснение. Он сказал: «Поймите, хотя я не думаю, что вы поймёте... Ни во времена невежества, ни в исламе курайшиты не обретали величия иначе, кроме как с помощью Всевышнего Аллаха. Они не были самыми многочисленными и сильными среди арабов, но они были самыми благородными, достойными, благоразумными и мужественными. И во времена невежества, когда люди несправедливо относились друг к другу, они получали помощь и защиту толь-

ко у Всевышнего Аллаха, Который не унижает того, кого Он возвысил, и не опускает того, кого Он вознёс. Знаете ли вы таких арабов или неарабов, чернокожих или светлокожих, которых не постигали бы время от времени губительные бедствия? Но с курайшитами всё было иначе. Аллах повергал каждого, кто пытался строить им козни. И когда Он решил избавить от позора и унижения в мире этом и скверной участи в мире вечном тех, кого Он почтил и кто принял Его религию., Он выбрал для этого лучшего из Его творений и пожелал, чтобы у него были сподвижники, и лучшими из них были курайшиты. Потом Он дал эту власть им и сделал их его преемниками, и именно они должны делать это. Аллах защищал курайшитов, когда они уже исповедовали Его религию. И Он защищал их во времена невежества от царей, которые пытались покорить вас...»

Сказав это, Му'авия упрекнул своего собеседника за то, что он заговорил прежде своих товарищей, а потом упрекнул и их за то, что они поддаются наущениям Шайтана, творят зло и радуются этому.

Таким образом, Му'авия использовал весь свой идейный, культурный и политический потенциал, чтобы заставить их изменить свои взгляды.

Во-первых, он рассказал им о положении курайшитов во времена невежества и в исламе.

Во-вторых, он напомнил им о положении их собственных имён до ислама: они жили в области с нездоровым климатом и неплодородной землёй и страдали под персидским игом. Их мучения кончились после того, как они приняли ислам.

В-третьих, Му'авия упрекнул Са'са'а ибн Саухана, который заговорил от имени своих товарищей. Он напомнил ему о том, как он отказался принимать ислам даже после того, как его соплеменники уже покорились Господу миров, и лишь потом вернулся и принял ислам и ислам возвысил его и возвеличил.

В-четвёртых, Му'авия раскрыл планы Са'са'а и его товарищей и показал им, что ему известно об их желании разжечь смуту и исказить религию Аллаха.

Му'авия понимал, что за всей этой смутой стоит Шайтан и на самом деле именно он разжигает её и направляет этих смутьянов. Именно поэтому, обращаясь к ним, он связал историю общины с Аллахом, исламом и правильными убеждениями и раскрыл их коварные планы и их явную связь с призывами времён невежества.

В следующую встречу с ними Му'авия снова долго говорил с ними, а в конце своей речи сказал: «О люди! Ответьте мне добром! Замолчите и подумайте. Подумайте о том, что принесёт пользу вам самим и вашим семьям и соплеменникам, а также всей мусульманской общине, и стремитесь к этому, и вы будете жить, и мы будем жить благодаря вам».

Са'са'а сказал: «Ты не достоин того, чтобы тебе подчинялись в том, что является послушанием Аллаха». Му'авия возразил: «Разве я не начал с того, что велел вам бояться Аллаха, и подчиняться Ему и Его Пророку, и крепко держаться за вервь Аллаха всем вместе и не разделяться?» Они ответили: «Нет, ты велел нам разделиться и побуждал нас к противоположному тому, с чем пришёл Пророк Ц!» Му'авия сказал: «Если я действительно делал это, то я каюсь пред Аллахом и велю вам бояться Аллаха и подчиняться Ему и Его Пророку, держаться общины и избегать раскола, а также почитать своих предводителей и указывать им на всякое благо по мере своих возможностей и увещевать их

мягко и почтительно, если для этого появятся причины». Они ответили ему: «А мы велим тебе отказаться от своей должности. Потому что среди мусульман есть более достойный претендент на неё, чем ты!» Му'авия спросил: «Кто же?» Они сказали: «Тот, чей отец был лучше твоего, а сам он лучше тебя». Му'авия сказал: «Клянусь Аллахом, у меня есть заслуги перед исламом, и есть те, у кого больше заслуг перед исламом, чем у меня, однако в моё время нет никого, более приспособленного к той должности, которую сейчас занимаю я. Так считал 'Умар ибн аль-Хаттаб, а он не судил пристрастно вне зависимости от того, обо мне шла Речь или о ком-нибудь другом. И я не совершил никакого преступления, так что у меня нет поводов отказываться от занима-

емой мною должности. Если бы повелитель верующих и община мусульман считали, что я должен сделать это, он написал бы мне об этом своей рукой и я бы ушёл со своей должности. И если бы он поступил так, я бы надеялся, что за этим поступком не стояло ничего, кроме благого. Осторожнее, потому что это как раз то, чего желает Шайтан и к чему он стремится. Клянусь, если бы всё делалось в соответствии с вашими мнениями и желаниями, у мусульман не было бы благополучия даже в течение одного дня и одной ночи. Однако Аллах распорядится и устраивает всё, и Он доводит до конца predetermined Им... Дайте же мне благой ответ, скажите благое!»

Они сказали: «Ты недостойн этого».

Му'авия сказал: «Клянусь Аллахом, Он воздаёт и наказывает, и я боюсь, что вы продолжите подчиняться Шайтану, и подчинение Шайтану и послушание Милостивого приведёт вас к унижению и позору, и Аллах накажет вас в этом мире, а в мире вечном обречёт на вечный позор и унижение!»

Тогда они вскочили и схватились за его бороду и волосы. Му'авия сказал: «Тише... Здесь вам не Куфа. Клянусь Аллахом, если бы жители Шама увидели, как вы поступили, притом что я — их предводитель, я бы не смог помешать им убить вас. Клянусь, ваши поступки похожи друг на друга». Затем он встал и, собираясь выйти, сказал: «Клянусь Аллахом, я не стану больше заходить к

вам до конца дней моих» [Табари. Тарих].

Это была последняя попытка Му'авии, правителя Шама, исправить прибывших из Куфы смутьянов. Он приложил все возможные усилия для того, чтобы отвратить их от смуты, убедить держаться общины и избегать разобщения и раскола. Но они, упрямо вскинув голову, сказали ему: «Ты недостойн того, чтобы подчиняться тебе в том, что является послушанием Аллаха!» [Табари. Тарих].

Му'авия проявил удивительную кротость и выдержку и снова напомнил им о том, что он велит им только быть покорными Аллаху. Более того, он сказал им, что, даже если согласиться с их утверждением о том, что всё было иначе, он кается перед Аллахом за

свой грех и снова призывает их быть покорными Аллаху, держаться общины и избегать всего, что разделяет и разобщает мусульман.

Если бы наставления могли принести какую-нибудь пользу этим людям, то это наставление Му'авии, несомненно, оказало бы на них благотворное влияние, равно как и кротость и терпение самого Му'авии.

Однако смутьяны сочли эти качества слабостью, особенно когда он пытался внушить им, что, давая советы и исправляя промахи, они должны делать это мягко и деликатно. Тут-то они и показали своё истинное лицо, заявив Му'авие: «А мы велим тебе отказаться от своей должности. Потому что среди мусульман есть более достойный претендент на неё, чем ты!» Му'авия не мог не обратить внимания на их слова. Он понял, что нащупал нить, и попробовал потянуть её, дабы размотать весь клубок и выяснить, кто стоит за этими смутьянами и внушает им с определённой целью эти ложные убеждения.

Однако смутьяны ограничились тем, что продемонстрировали своё желание отстранить его от должности, чтобы его место занял более достойный, по их утверждениям, претендент, отец которого также лучше его отца.

Му'авия терпел до конца, несмотря на грубость и заносчивость, с которой эти люди разговаривали с ним, требуя от него даже, чтобы он отказался от своей должности. В ответ на это требование

Му'авия ясно изложил свой взгляд на правление и власть. Ответ Му'авии содержал шесть основных пунктов.

- У него есть заслуги перед исламом, и он оберегает границы Шама с тех пор, как занял место своего покойного брата Язи-да ибн Абу Суфьяна (да будет доволен Аллах ими обоими).
- Среди мусульман есть те, кто лучше него и имеет большие заслуги перед исламом. При этом он считает себя наиболее сильным предводителем и защитником для жителей этой области, поскольку ему удалось изучить природу жителей Шама настолько, что они полюбили его.
- Наместники были «взвешены» на точнейших весах. Этими весами был 'Умар ибн аль-Хаттаб, который никогда не боял-

ся порицания порицающих, если речь шла о велениях Аллаха. Если бы он обнаружил в Му'авие слабость, нерадивость или иное отклонение, он бы не задумываясь отстранил его от этой должности. Но Му'авия был наместником Шама на протяжении всего периода правления 'Умара. А до этого его назначил на ответственную должность сам Посланник Аллаха ﷺ, и он был его писцом. Абу Бакр также назначил его на ответственную должность. И никто не ставил под сомнение компетентность и способности Му'авии.

- Чтобы уйти с должности, нужна веская причина. А на каком основании смутьяны требовали от Му'авии, чтобы он ушёл со своей должности?
- Решение о смещении или, напротив, оставлении на определённом посту того или иного человека принимают не люди вроде них, а повелитель верующих 'Усман ибн Аффан. Именно он назначает наместников и отстраняет их от должности.
- Если повелитель верующих 'Усман однажды решит сместить его, Му'авию, с должности наместника, то он будет уверен, что в этом решении халифа нет ничего, кроме блага, и подчинится ему безропотно и со спокойным сердцем, потому что это веление правителя мусульман.

Завершение этой встречи было трагическим и болезненным. Му'авия предостерег смутьянов от кары Всевышнего, а также от ловушек и козней Шайтана. Он предостерег их от раскола и не-

повиновения предводителю, а также от следования своим страстям и самообольщения. И что же они сделали в ответ? Вскочили и схватили его за бороду и волосы. Тогда он одёрнул их, умерил их пыл и заговорил с ними жёстко, так что в его голосе прозвучала угроза. Он понял, что эти люди не станут склонять голову перед истиной и о них необходимо предупредить повелителя верующих, назвав их имена и разъяснив, какую опасность они представляют, чтобы повелитель верующих сам принял решение о них.

Му'авия написал 'Усману (да будет доволен Аллах ими обоими) относительно этих смутьянов из числа жителей Куфы: «С именем Аллаха, Милостивого, Милосердного! Рабу Алла-

ха 'Усману, повелителю верующих, от Му'авии ибн Абу Суфья-на. И далее... О повелитель верующих! Ты послал ко мне людей, говорящих языками шайтанов и произносящих то, что они нащёптывают им. Они подбираются к людям, прикрываясь Кораном, и запутывают их, а ведь не всякий понимает, чего они хотят на самом деле. А они стремятся внести раскол и посеять смуту. Ислам тяготит и раздражает их, и нащёптывания шайтанов утвердились в их сердцах. Они испортили многих людей из числа жителей Куфы, и если они останутся жить среди жителей Шама, нельзя сказать с уверенностью, что они не обольстят их своим дурманом и нечестием. Верни же их туда, откуда они пришли, и пусть они живут там, где и зародилось их лицемерие».

Возвращение смутьянов в Куфу и последующая ссылка их в Джазиру. 'Усман написал Са'иду ибн аль-Асу, и он вернул их в Куфу. Однако по приезде в Куфу они вновь распустили свои языки, и спустя некоторое время Са'ид ибн аль-Ас вынужден был написать об этом 'Усману. 'Усман ﷺ велел ему отправить их к Абд-ар-Рахману, сыну Халида ибн аль-Валида, в Хомс.

Когда они прибыли к нему, он позвал их к себе и сказал: «О орудия Шайтана! Не желаю вам здоровья и не говорю: добро пожаловать! Шайтан вернулся ни с чем, униженный и жалкий, а вы всё ещё не успокоились?! Клянусь Аллахом, да окажется в убытке Абд-ар-Рахман, если ему не удастся вразумить вас. О сборище, о

котором не знаю я, арабы они или чужаки! Не говорите мне того, что, как мне передали, вы сказали Му'авие. Я — сын Халида ибн аль-Валида! Я сын того, кто участвовал во множестве походов и сражений! Я — сын того, кто выколол глаза вероотступничеству! Клянусь Аллахом, я ввергну вас в унижение!»

Они остались у Абд-ар-Рахмана, и в течение целого месяца он относился к ним предельно строго и, в отличие от Са'ида и Му'авии, не проявлял к ним мягкости и деликатности. Отправляясь куда-то, он заставлял отправляться в путь и их. Они следовали за ним повсюду, и пешком и верхом, и он брал их с собой, когда отправлялся в военный поход. Он не упускал случая усмирить их ещё более.

Встречая их главаря Са'са'а ибн Саухана, он говорил: «О сын греха! Знаешь ли ты, что того, кого не исправляет благо, исправляет зло?»

Он также говорил им: «Почему вы не отвечаете мне так же, как отвечали Са'иду в Куфе и Му'авие в Шаме? Почему вы не разговариваете со мной так, как разговаривали с ними?»

Метод 'Абд-ар-Рахмана оказался действенным. Его решительность, строгость и жёсткость заставили их замолчать. Наконец они продемонстрировали раскаяние и сожаление о прошлых своих деяниях и сказали: «Мы приносим Аллаху покаяние и просим у Него прощения. Освободи нас, да освободит тебя Аллах, и прости нас, да простит тебя Аллах!»

Они пробыли ещё некоторое время у Абд-ар-Рахмана, после чего он послал одного из их предводителей, аль-Аштар ан-Наха'и, к 'Усманибу, чтобы он сообщил ему о том, что они раскаялись и исправились и больше не думают о смуте. 'Усман сказал аль-Аштару: «Ты можешь поселиться вместе со своими товарищами, где пожелаешь, ибо я простил вас». Аль-Аштар сказал: «Мы хотим остаться у Абд-ар-Рахмана ибн Халида ибн аль-Валида», и он упомянул о достоинствах Абд-ар-Рахмана и его решимости.

Смутяны Куфы притихли и замолчали на некоторое время. Эти события происходили в течение нескольких месяцев 33 г. х., после того как смутяны были высланы из Куфы в Шам к Му'авие, а

потом были отправлены к Абд-ар-Рахману ибн Ха-лиду. Смутьяны Куфы решили, что в их интересах пока замолчать и не напоминать о себе.

Смутьяны Басры возводят ложь на Ашаджжа Абд-аль-Кайса. Смутьяны Басры, которых возглавлял Хаким ибн Джабала, выступали против достойных жителей города, плели интриги, создавали заговоры и распространяли клевету.

Ашаджж Абд-аль-Кайс относился к числу наиболее достойных и богобоязненных жителей Басры. Его звали Амир ибн Абд-аль-Кайс. Он был предводителем для своих соплеменников. Прибыв к Посланнику Аллаха ﷺ в составе делегации, он учился

у него, и Посланник Аллаха ﷺ похвалил его, сказав: **«Поистине, есть в тебе два качества, которые любит Аллах, — кротость и степенность».**

'Амир ибн 'Абд-аль-Кайс был одним из командующих во время сражения при Кадисии и в некоторых других походах и сражениях. Он жил в Басре и отличался праведностью и богобоязненностью. Хариджиты оклеветали его и выдвинули против него ложные обвинения, из-за которых 'Усман отослал его в Шам к Му'авие. Му'авия, встретившись и побеседовав с ним, убедился в том, что он ни в чём не виноват и его попросту оболгали.

Оклеветал 'Амира ибн 'Абд-аль-Кайса Хумран ибн Абан. Этот человек был грешником и безбожником. Он женился на одной женщине, не обращая внимания на то, что она соблюдала 'идду. Узнав об этом, 'Усман разлучил их, подверг его бичеванию, строго осудил его за ослушание Аллаха и сослал его в Басру, где он и встретился с местным главой сабаитов разбойником Хакимом ибн Джабалей.

Ибн Саба' назначил 34 год годом осуществления своих планов. В одиннадцатом году правления 'Усмана у иудея Абдалла-ха ибн Саба' окончательно созрел план, согласно которому он собирался действовать. Он добавил последние штрихи к составленному им заговору. Вместе со своими приспешниками он тщательно спланировал выступление против халифа и его наместников. Из

своего главного штаба в Египте он связался со своими сообщниками в Куфе, Басре и Медине. Они обсудили детали плана Ибн Саба' и приготовились к восстанию. После ссылки десяти с лишним смутьянов-сабаитов из Куфы в Шам главой сабаитов Куфы стал Язид ибн Кайс.

В 34 г. х. самые знатные и достойные жители Куфы покинули город, отправившись в военный поход, и в городе осталась лишь чернь и низкие, невежественные люди, попавшие под влияние сабаитов, которые накачали их скверными идеями и мыслями и Настроили их против наместника 'Усмана в Басре Са'ида ибн аль-Аса.

Положение жителей Куфы в начале смуты. Ат-Табари сказал о положении жителей Куфы в 34 г. х.: «Са'ид ибн аль-'Ас отправился к 'Усману в одиннадцатом году его правления. Перед отъездом он послал аль-Аш'аса ибн Кайса в Азербайджан, Са'ида ибн Кайса — в Рей, ан-Нусайра аль-Аджли — в Хамдан, ас-Саиба ибн аль-Акра — в Исфахан, Малика ибн Хабиба — в Мах, Хакима ибн Салямму — в Мосул¹⁰⁵, Джарира ибн Абдаллаха — в Кирки-сию¹⁰⁶, Сальмана ибн Раби'а — в Баб, 'Утайбу ибн ан-Наххаса — в Хульван. Командующим войск он назначил аль-Ка'ка' ибн Ам-ра ат-Тамими, а его заместителем — Амра ибн Хурайса. Таким образом, в городе не осталось никого из знатных и достойных людей. В такой атмосфере предводитель смутьянов Куфы Язид ибн Кайс отправился в Египет на встречу с Абдаллахом ибн Саба'. Его сопровождали смутьяны, которые являлись членами тайной организации, созданной Абдаллахом ибн Саба', а также простые люди, оказавшиеся под его влиянием.

Аль-Ка'ка' ибн 'Амр пресекает первую попытку смутьянов. Собравшись выступить против 'Усмана и свергнуть его, Язид ибн Кайс зашёл в мечеть и сел там. К нему собрались сабаиты, которым Ибн Саба' писал из Египта. Но аль-Ка'ка' ибн Амр узнал об этом собрании и схватил собравшихся. Увидев строгость, бдительность и проницательность аль-Ка'ка', Язид решил не открывать ему свои истинные намерения. Он сделал вид, что 'Усман вовсе ни при чём, а они хотят лишь добиться смещения своего наместника Са'ида ибн

аль-Аса и назначения на его место кого-нибудь другого. Услышав это, аль-Ка'ка' отпустил их, сказав: «Не сиди ради этого в мечети, и пусть никто не собирается вокруг тебя. Сиди в своём доме и обращайся с просьбами к халифу, и получишь то, чего желаешь».

Язид ибн Кайс связывается со смутьянами, живущими у Абд-ар-Рахмана ибн Халида. Язид ибн Кайс, которому при-

¹⁰⁵ Мосул — город на севере Ирака на реке Тигр.

¹⁰⁶ Киркисия — город на берегу Евфрата севернее Анбара.

шло действительно сидеть в своём доме, вынужден был внести некоторые изменения в первоначальный план. Он нанял человека, дал ему дирхемы и мулов и послал их к той группе саба-итов, которых 'Усман отправил сначала к Му'авие в Шам, а потом к 'Абд-ар-Рахману ибн Халиду в Джазире. В это время они жили у 'Абд-ар-Рахмана ибн Халида, демонстрируя своё раскаяние и сожаление о прошлых деяниях. Язид написал им: «Когда к вам попадёт это моё письмо, то не выпускайте его из рук, пока не приедете ко мне. С нами связались наши братья из Египта, и мы договорились с ними о выступлении». Прочитав письмо Язида, аль-Аштар немедленно отправился в Куфу. За ним последовали остальные смутьяны. Абд-ар-Рахман, обнаружив их отсутствие, послал на поиски. Но их не догнали.

Тем временем Язид снова связался со своими приспешниками, те собрали невежественную чернь Куфы. Они собрались в мечети. Аль-Аштар зашёл к ним и стал побуждать их к выступлению против 'Усмана. Среди прочего он сказал собравшимся: «Я только что вернулся от халифа 'Усмана. Там ваш правитель Са'ид ибн аль-Ас, и они с халифом договорились уменьшить выплачиваемое вам содержание, понизив его с двухсот до ста дирхемов!»

Аль-Аштар лгал. Ни о чём подобном 'Усман и Са'ид не договаривались. Это было кознями сабаитов, которым нужно было как-то взбудоражить народ и настроить его против 'Усмана. Аль-Аштар знал, что обращается к людям недалёкого ума и что они поверят

ему на слово. В мечети поднялся шум. Собравшихся принялись увещевать и успокаивать мудрые и богобоязненные люди — например, Абу Муса аль-Аш'ари, Абдаллах ибн Мас'уд и аль-Ка'ка' ибн 'Амр. Однако никто не прислушался к их словам.

Потом Язид объявил: «Я выхожу в сторону Медины, чтобы помешать Са'иду войти в Куфу! Кто желает, может присоединиться ко мне, чтобы помешать Са'иду войти в Куфу и чтобы потребовать назначения на его место кого-то другого.»

Сабаиты и невежественные люди вняли его призыву, и Язид покинул Куфу в сопровождении тысячи человек.

Аль-Ка'ка' ибн сАмр считал, что предводители смутьянов должны быть казнены. Когда сабаиты выступили, чтобы разжечь смуту и устроить хаос, в мечети остались наиболее достойные представители мусульманской общины в Куфе. Заместитель Са'ида ибн аль-'Аса Амр ибн Хурайс поднялся на минбар, стал побуждать мусульман к братству и единству и предостерёг их от раскола, разногласия, смуты и выступления против правителей. Он призвал их не внимать призывам бунтовщиков и смутьянов. Аль-Ка'ка' ибн 'Амр сказал: «Поток не заставишь течь в другом направлении... Попробуй-ка заставь Евфрат течь вспять... Увы! Нет, клянусь Аллахом. Ничто, кроме меча, этот сброд теперь не успокоит. Они добьются того, что все блага исчезнут, а потом будут блеять, словно овцы, мечтая вернуть то, что было, а его будет уже не вернуть... Так что терпи». Он сказал: «Что ж, буду терпеть» — и пошёл домой [Табари. Тарих].

Смутьяны преграждают Са'иду ибн аль-'Асу путь в Куфу. Язид ибн Кайс в сопровождении аль-Аштара ан-Наха'и и ещё тысячи смутьянов остановились в местечке Джараа на дороге, ведущей из Медины в Куфу. Пока они разбивали там лагерь, на дороге появился Са'идж ибн аль-'Ас, который возвращался от 'Усмана. Они сказали ему: «Возвращайся туда, откуда пришёл! Ты нам здесь не нужен! Мы не позволим тебе войти в Куфу. Скажи 'Усману, что мы не хотим видеть тебя нашим правителем. Мы хотим, чтобы 'Усман назначил на твоё место Абу Мусу аль-Аш'ари!»

Са'ид спросил: «Зачем вы вышли целой тысячей, чтобы сказать мне это? Достаточно было послать к повелителю верующих с вашим требованием одного человека, чтобы он встретил меня на дороге и сообщил мне об этом... Неужели станет тысяча разумных людей выходить против одного человека?» [Табари. Тарих].

Са'ид ибн аль-'Ас понимал, что лучше не спорить с ними и не разжигать пламя смуты, а, напротив, попытаться погасить его или, по крайней мере, замедлить возгорание. Его мнение совпадало с мнением Абу Мусы аль-Аш'ари, 'Амра ибн Хурайса и аль-Ка'ка' ибн 'Амра, которые остались в Куфе.

Са'ид ибн аль-'Ас вернулся к 'Усману и сообщил ему о бунтовщиках. 'Усман спросил его: «Чего они хотят? Они вышли из повиновения? Выступили против халифа и открыто объявили о том, что не станут подчиняться ему?» Са'ид ответил: «Нет... Как они утверждают, они просто не хотят видеть меня своим правителем и хотят, чтобы на моё место был назначен кто-то другой». 'Усман спросил: «Кого же они хотят видеть своим правителем?» Са'ид ибн аль-'Ас ответил: «Абу Мусу аль-Аш'ари». 'Усман сказал: «Что ж, назначим их правителем Абу Мусу. Клянусь Аллахом, мы не оставим никому из них оправдания или довода и будем терпеть, как требуется от нас, пока не узнаем, чего они хотят на самом деле».

После этого 'Усман написал Абу Мусе аль-Аш'ари, что назначает его своим наместником в Куфе.

А до того, как Абу Муса получил письмо 'Усмана о своём назначении на должность наместника Куфы, сподвижники, находившиеся в мечети Куфы, пытались восстановить порядок и успокоить простой народ. Однако им это не удалось, потому что сабаиты и другие враги ислама полностью подчинили себе этих невежественных людей. И они уже не прислушивались к голосу разума или логики.

Во время смуты в мечети Куфы присутствовали двое сподвижников Посланника Аллаха ﷺ — Хузайфа ибн аль-Яман и Абу Мас'уд 'Укба ибн Амр аль-Ансари.

Абу Мас'уд разгневался из-за поведения этих людей, их дерзости и бунтовщических настроений, а также из-за организованного ими смещения Са'ида ибн аль-'Аса и их неповиновения ему. Такое случилось впервые...

А Хузайфа был дальновидным. Он объективно оценил происшедшее и задумался.

Абу Мас'уд сказал Хузайфе: «Этим дерзким бунтарям теперь несдобровать! Халиф непременно пошлёт войска, чтобы вразумить их и поставить на место, и будет пролито много крови!» Хузайфа сказал в ответ: «Клянусь Аллахом, они вернуться в Куфу, и не будет ни столкновений, ни кровопролития. Я узнал обо всех

этих смутах ещё при жизни Посланника Аллаха ﷺ от него самого. Он рассказал нам о смутах, которые мы видим сегодня, незадолго до своей кончины. Человек будет вставать утром мусульманином, а к вечеру от его ислама ничего не будет оставаться, и потом он будет сражаться с мусульманами. Он будет отрекаться от ислама, и сердце его будет обращаться вспять, а потом эти люди погибнут, но то же самое будут делать после них другие...»

Хузайфа ибн аль-Яман больше остальных сподвижников знал о грядущих смутах и относился к смуте сабаитов и другим смутам в соответствии с тем, что слышал от Посланника Аллаха ﷺ. Он вспоминал то, что запомнил тогда, и понимал истинную суть происходившего. Он ничему не удивлялся и пытался улучшить ситуацию по мере своих возможностей.

Абу Муса аль-Аш'ари успокаивает людей и предостерегает их от неповиновения. Абу Муса аль-Аш'ари успокоил людей, предостерёг их от ослушания и сказал им: «О люди! Воздерживайтесь впредь от подобных выступлений и подобного ослушания. Держитесь общины и не выходите из повиновения. Не торопитесь! Проявляйте терпение, и халиф удовлетворит ваши просьбы!» Они сказали: «А теперь соверши молитву с нами». Он ответил: «Нет, только после того, как вы пообещаете хранить верность 'Усману и оставаться покорными ему». Они сказали: «Хорошо. Клянёмся слушаться 'Усмана и повиноваться ему» [Табари. Тарих].

Разумеется, они не были искренними, когда давали это обещание. Они просто скрывали свои истинные намерения и планы.

Абу Муса совершал молитву с людьми до того дня, когда прибыл гонец с письмом от 'Усмана о назначении Абу Мусы на должность наместника Куфы. Когда обстановка стабилизировалась и всё успокоилось до поры до времени, Хузайфа ибн аль-Яман вернулся в Азербайджан и Баб в качестве командующего мусульманского войска. Остальные вернулись к своим должностям в Фарсе и его окрестностях.

Послание 'Усмана к куфийским повстанцам. 'Усман написал повстанцам письмо, в котором объяснил, почему согласился удовлетворить их требование о смещении Са'ида и назначении

на его место Абу Мусу. Это письмо было очень важным по своему содержанию и наглядно продемонстрировало, какими методами 'Усман пытался противостоять смуте и по возможности замедлить её нарастание, хотя он точно знал, что она всё-таки разрастётся и запылает и что он не сможет остановить её, — об этом сообщил ему ещё Посланник Аллаха ﷺ.

В письме 'Усмана было написано следующее: «Я назначил вам того, кого вы сами избрали, и отозвал Са'ида. И, клянусь Аллахом, я буду честен и терпелив с вами и буду стараться для вас. Чего бы вы ни пожелали из того, что не является ослушанием Аллаха, я удовлетворяю ваши просьбы, чтобы не осталось у вас довода пред Аллахом». Такое же письмо он велел разослать в другие области.

Да будет доволен Аллах повелителем верующих 'Усманом ибн 'Аффаном! Каким праведным и благородным человеком он был и как несправедливо поступили с ним сабаиты и прочие смутьяны и ненавистники ислама, возведя на него ложь и оклеветав его!

Глава первая

Политика 'Усмана

В противостоянии смуте

При обращении к историческим источникам можно выделить несколько методов, которые использовал 'Усман для противодействия смуте.

Мнение некоторых сподвижников, согласно которому 'Усман должен был провести расследование. Услышав слухи, которые 'Абдаллах ибн Саба' распускал в областях, Мухаммад ибн Масляма, Тальха ибн 'Убайдаллах и другие содрогнулись. Они поспешили к 'Усману и спросили его: «До тебя доходят слухи, которые доходят до нас?» 'Усман ответил: «Клянусь Аллахом, до меня не доходило ничего, кроме благого». Они сказали: «А до нас дошло то, что дошло...» И они рассказали ему о слухах, которые достигли их

ушей, о волнах смуты, которые, как они узнали, прокатываются по областям, и об агрессивном отношении к наместникам 'Усмана. 'Усман сказал: «Вы — мои товарищи и свидетели верующих. Дайте же мне совет». Они сказали: «Мы советуем тебе послать в области людей, которым ты доверяешь, чтобы они разузнали всё, а потом сообщили тебе о том, что там происходит».

'Усман последовал их совету и принял эту крайне важную меру. Он отобрал несколько сподвижников, в искренности, правдивости, богобоязненности, благочестии и верности которых не было причин сомневаться. Он выбрал Мухаммада ибн Масляму, которого 'Умар назначал своим инспектором, контролировавшим деятельность его наместников и при необходимости прово-

дившим расследования в областях. Выбрал он и Усаму ибн Зайда, любимца Посланника Аллаха ﷺ и сына его любимца, командующего войска, которое снарядил Посланник Аллаха ﷺ. Уже в последние дни своей земной жизни он наказал: «Отправьте в поход войско Усамы». 'Усман также выбрал для исполнения этой важной задачи Аммара ибн Ясира — сподвижника, принявшего ислам одним из первых, и смелого воина. Также он выбрал Аб-даллаха ибн 'Умара, богобоязненного, глубоко понимавшего религию и благочестивого сподвижника.

'Усман отправил Мухаммада ибн Масляму в Куфу, Усаму — в Басру, Аммара — в Египет, а Ибн 'Умара — в Шам. Вместе с несколькими сопровождающими они отправились выполнять трудную и опасную задачу, которую поставил перед ним халиф 'Усман ﷺ.

Спустя некоторое время все они вернулись в Медину. Аммар, отправившийся в Египет, задержался дольше остальных. Представ перед халифом, они доложили ему обо всём, что им довелось увидеть и услышать, а также о том, что им удалось разузнать и разведать во время пребывания в областях. Все они говорили одно и то же: «О люди! Мы не увидели ничего подозрительного и необычного. И мусульмане ни на что не жалуются и говорят, что

наместники относятся к ним справедливо и заботятся о них» [Табари. Тарих].

Если говорить о сообщениях, о том, что Аммар ибн Ясир якобы настраивал людей против 'Усмана رضي الله عنه, то они недостоверны и у них слабые иснады и, как следствие, учёные отвергли их.

Таким образом, проведённое 'Усманом расследование показало, то не было никаких оснований для отстранения от должности хотя бы одного из назначенных им наместников. Люди жили благополучно, наслаждаясь благами, справедливостью и спокойствием, и при этом считали, что повелитель верующих судил справедливо, распределял материальные блага должным образом, соблюдал права Аллаха и права паствы. А скверные слухи и вызывавшие сомнения утверждения распространялись злыми людьми по ночам, чтобы нельзя было узнать, от кого они исходят.

Однако благочестивый и праведный халиф не ограничился этим, а написал в области.

Послание 'Усмана ибн 'Аффана رضي الله عنه к жителям областей. В послании говорилось: «Я обязал своих наместников приезжать ко мне каждый год в сезон хаджа. И как только я пришёл к власти, в основу своего правления я положил побуждение к одобряемому и удерживание от порицаемого. Какую бы жалобу ни подали мне, в том числе и против моих наместников, я непременно рассмотрю её. И ни я, ни моя семья не имеет никаких первоочерёдных прав по сравнению с паствой. Жители Медины пожаловались мне на то, что некоторые из них были оскорблены, других ударили... О тот, кого побили тайно! О тот, кого обругали тайно! Кто жалуется на нечто подобное, пусть приезжает ко мне в сезон хаджа, и его ущемлённое право будет восстановлено вне зависимости от того, касается эта обида меня или моих наместников... Или прощайте, ибо Аллах награждает прощающих ради Него» [Табари. Тарих].

Когда это послание было зачитано в городах, люди даже прослезались.

Услышит ли мир воззвание, проникнутое большей решимостью и благородством, чем послание этого 82-летнего человека, который, несмотря на свой возраст, с неослабевавшей решимо-

стью и неукротимой энергией рассматривал жалобы и восстанавливал справедливость? Или люди желали увидеть большую справедливость, чем справедливость этого халифа, который готов был отказаться от своих прав ради блага своей паствы? Для него было важнее всего, что соблюдаются права Всевышнего Аллаха и установленные Им ограничения... Да, таким был 'Усман... Он не только послал своих инспекторов, чтобы они сказали ему правду о положении людей, и написал послание жителям областей, приглашая их приехать к нему в сезон хаджа и лично подать ему свои жалобы, если они у них имелись, в присутствии всех паломников... 'Усман не ограничился и этим. Он вызвал к себе наместников, чтобы они присутствовали при подаче ему, 'Усману, жалоб против них и он имел воз-

можность разобраться с этими жалобами немедленно, чтобы можно было спросить их о том, что говорят о них люди, и при этом у него была возможность посоветоваться и получить искренний и разумный совет.

'Усман советуется с наместниками областей. 'Усман послал за наместниками областей, вызвав к себе в срочном порядке 'Абдаллаха ибн 'Амира, Му'авию ибн Абу Суфьяна, Абдаллаха ибн Са'да. Для участия в совете 'Усман позвал также Са'ида ибн аль-Аса и Амра ибн аль-Аса, бывших наместников. Это было закрытое заседание, во время которого в процессе обсуждения должен был выработаться новый план в свете последних полученных сведений. 'Усман спросил: «Горе вам, что это за жалобы, которые доходят до меня? Что это за слухи? Клянусь Аллахом, я боюсь, что им поверят и ответственность ляжет на меня...» Они сказали: «Разве ты не посылаешь туда людей? Разве тебе не рассказали о положении людей? Разве, вернувшись, посланцы не сообщили, что никто не сказал им ничего дурного? Нет, клянёмся Аллахом, эти люди не говорят правду и не являются честными! Мы не знаем никаких оснований для этих утверждений, и никто из тех, кто распространяет их, не способен доказать их истинность. Это всего лишь слухи, которым нельзя верить и из которых нельзя делать выводы». 'Усман сказал:

«Дайте же мне совет». Са'ид ибн аль-Ас сказал: «Эти слухи распространяются с умыслом и втайне, так чтоб не было известно, от кого они исходят, а люди подхватывают их и передают на своих собраниях». 'Усман спросил: «Как же с этим бороться?» Са'ид ответил: «Поймать этих злодеев и казнить их за то, что они распространяют».

Абдаллах ибн Са'д сказал: «Взыскивай с людей то, что входит в их обязанности, исполняй свои обязанности перед ними, это будет лучше, чем если ты оставишь их...» Му'авия сказал: «Ты назначил меня на должность правителя, и я правлю народом, о котором тебе не приходит ничего, кроме благих известий. А остальные наместники лучше знают о том, что происходит в их областях». 'Усман спросил: «Так что же,

по вашему мнению, следует делать?» Му'авия сказал: «Хорошее отношение и благовоспитанность». 'Усман спросил: «А ты какого мнения, о 'Амр?» Он ответил: «Я считаю, что ты слишком мягок с ними, тебе нужно следовать обычаю твоего предшественника и быть строгим и суровым там, где это требуется, и проявлять мягкость там, где она необходима. Потому что строгость необходима по отношению к тем, кто причиняет людям зло, и мягкость необходима по отношению к тем, кто искренне желает людям блага. А ты демонстрируешь мягкость в обоих случаях».

После этого 'Усман поднялся, воздал хвалу Аллаху и сказал: «Я выслушал советы, которые вы мне дали. Поистине, у каждого дела есть дверь, через которую к нему следует подходить. То, чего мы опасались для нашей общины, уже на пороге. Дверь, которая отделяет это от нас, пока закрыта, но она непременно откроется, поэтому постараемся противодействовать этому спокойно и мягко, не допуская при этом нарушения границ, установленных Аллахом. Если же она откроется, то ни у кого не будет довода против меня. Аллах знает, что я не жалею для людей блага. Поистине, жернова смуты завертятся, и блажен 'Усман, если он не подтолкнёт их. Успокойте людей и соблюдайте их права. А если будут ущемляться права Аллаха, то не должно быть с вашей стороны

попустительства».

'Усман не стал прислушаться к совету своего брата 'Амра, который побуждал его проявить строгость, но последовал его совету следовать примеру его предшественников. Смута уже началась, и твёрдостью и силой её было не остановить, потому что как раз насилие и жёсткость и заставляют вертеться её жернова, и повелитель верующих не хотел стать одним из тех, кто вертит эти жернова, и потому сказал: «Блажен 'Усман, если он не подтолкнёт их». В том, что касалось законов Всевышнего и установленных ими ограничений, требовалась полная ясность и прозрачность и никакой пристрастности быть не могло. Мягкость действеннее и прощение лучше, и все права должны непременно соблюдаться...

До нас дошли недостоверные сообщения со слабыми иснадами, искажающие природу взаимоотношений 'Усмана ибн Аф-фана и 'Амра ибн аль-Аса и представляющие личность Амра в искажённом виде — вплоть до приписывания ему скверных намерений убить 'Усмана и последующих требований отмщения за его убийство с исключительно корыстными целями... Эти и другие подобные сообщения неприемлемы как с точки зрения цепочки передатчиков, так и с точки зрения содержания.

'Усман запретил своим наместникам наказывать смутьянов (то есть сажать под стражу или казнить). Он велел наместникам возвращаться к исполнению своих обязанностей и применять указанные им методы для противодействия смуте, которая — и это понимали все — неотвратима.

Предложения Му'авии, отвергнутые 'Усманом (да будет доволен Аллах ими обоими). Перед тем, как отправиться в Шам, Му'авия ибн Абу Суфьян зашёл к 'Усману и сказал ему: «О повелитель верующих! Поедем со мной в Шам до того, как постигнет тебя то, чему ты не сможешь противостоять». 'Усман ответил: «Я ни на что не променяю соседство с Посланником Аллаха ﷺ, даже если из-за этого будет перерезана моя яремная вена». Му'авия сказал: «Тогда давай я пошлю к тебе войско из числа жителей

Шама, чтобы оно стояло в Медине на случай возникновения опасности и защищало тебя и жителей Медины». 'Усман возразил: «Нет, не стану я уменьшать содержание соседей Посланника Аллаха ﷺ и создавать ансарам и мухаджирам неудобства из-за войска, которое поселится вместе с ними». Му'авия сказал: «О повелитель верующих! Либо тебя убьют, либо придёт войско». 'Усман сказал: «Достаточно мне Аллаха, и прекрасный Он Покровитель» [Табари. Тарих].

Му'авия как будто знал, что все эти смуты и слухи направляла чья-то скверная рука и у этого человека была не простая и незначительная цель. Нет, он желал нанести удар по халифу и халифату. Но праведный халиф 'Усман придерживался другого мнения. Он хотел пройти вместе с этими людьми весь путь, до самого конца, чтобы у них не осталось оправдания

пред Аллахом и перед людьми и их покрыл позор в этом мире и в мире вечном. Это удивительное терпение, проявленное справедливым и великим правителем.

'Усман ﷺ посылает своих людей к прибывшим в Медину заговорщикам. 'Усман ﷺ был человеком бдительным и поставил перед собой цель выяснить истинные намерения заговорщиков. Он подослал к заговорщикам двух человек, которых он в своё время подвергал наказанию, — это обстоятельство должно было успокоить заговорщиков. Он велел этим двум, махзумиту и зухриту: «Посмотрите, чего они хотят, и узнайте всё, что сможете». Наказание, которому в своё время подверг их 'Усман, было заслуженным, и они проявили терпение и смирение и не держали на него обиды и зла из-за этого.

Заговорщики доверились этим двоим. Они спросили: «Кто поддерживает вас из числа жителей Медины?» Заговорщики ответили: «Три человека». Они спросили: «А кроме них?» Заговорщики ответили: «Больше никто». Они спросили: «А как вы намерены действовать?» И заговорщики рассказали им о своём плане со всеми подробностями. Они сказали: «Мы хотим предъявить ему обвинения, слухи о которых мы уже распустили, чтобы потом сообщить людям, что мы говорили с ним об этом. Но он отказался

менять своё поведение и каяться. А потом мы выйдем, как будто хотим совершить хадж, окружим его и принудим отказаться от власти. А если он откажется, мы убьём его и всё равно добьёмся своего».

Когда эти двое доложили 'Усману о том, что им удалось узнать, он улыбнулся и сказал: «О Аллах, спаси их, ибо, поистине, если ты не спасёшь их, то быть им несчастными...»

Потом он послал за жителями Куфы и Басры и велел им собраться в мечети. И когда они стояли вместе с ним у минбара, пришли сподвижники Посланника Аллаха ﷺ и встали вокруг них. Тогда 'Усман воздал хвалу Аллаху и рассказал им о планах заговорщиков и об их истинных намерениях, в том числе и о том, что они хотели добиться подтверждения распространявшихся ими сомнений, а потом выступить против него

и отстранить его от власти либо убить. Двое посланцев 'Усмана поднялись и засвидетельствовали, что слышали об этом от самих бунтовщиков.

Все мусульмане, находившиеся в мечети, сказали: «Казни их, о повелитель верующих, потому что они хотят выступить против повелителя верующих и расколоть мусульманскую общину». Но 'Усман не внял этому призыву сподвижников, потому что внешне эти люди были мусульманами и частью его паствы и он не желал, чтобы люди потом говорили: мол, 'Усман убивает мусульман, которые противоречат ему 'Усман сказал в ответ сподвижникам: «Мы не станем казнить их, а простим, проявим снисхождение и поможем им прозреть совместными усилиями. Мы не станем казнить никого из мусульман, если только он не совершит преступление, которое обязывает нас казнить его, или не отречётся от религии открыто и не объявит о своём неверии» [Табари. Тарих].

Получение довода против заговорщиков

После этого 'Усман ﷺ призвал сабаитов сказать то, что они намеревались сказать, то есть высказать сомнения и огласить обвинения, которые они предъявляют ему, так чтобы слыша-ли

сподвижники и остальные мусульмане. Сабаиты заговорили, ! и 'Усман выслушал их и ответил на все обвинения, обосновав свои поступки и доказав им, что ничего предосудительно-го и тем более запретного он не совершал. При этом справедливые и беспристрастные мусульмане слушали их диалог и имели возможность подтвердить правоту 'Усмана. 'Усман остановился подробно на каждом обвинении, которое выдвинули против него сабаиты, объяснил им, как всё было на самом деле в каждом случае, и призвал присутствовавших сподвижников засвидетельствовать, что он говорит правду.

1. «Они говорят, что я совершал молитву полностью, будучи путником, при том что до меня ни Посланник Аллаха ﷺ, ни Абу Бакр, ни 'Умар не совершали её полностью. Я совершил

молитву полностью, когда приехал из Медины в Мекку, поскольку Мекка — город, в котором у меня семья, и, находясь там, я не считаюсь путником. Разве не так?» Сподвижники сказали: «Клянёмся Аллахом, так и есть!»

2. «Они говорят, что я объявил заповедными некоторые территории и тем самым причинил неудобства мусульманам и выделил обширные угодья для выпаса своих верблюдов... И до меня были заповедные территории для выпаса верблюдов, собранных в качестве закята и приготовленных для сражений на пути Аллаха. Такие территории были при Посланнике Аллаха ﷺ, Абу Бакре и 'Умаре. А я расширил их, когда число таких верблюдов увеличилось. К тому же мы не мешаем бедным людям пасти свой скот на этих территориях. Что же до территорий, которые я якобы выделил для своего скота, то, когда я пришёл к власти, у меня было больше верблюдов и овец, чем у кого бы то ни было, но я израсходовал это имущество, и у меня не осталось ничего, кроме двух верблюдов, которых я оставил себе для совершения хаджа. Так?» Сподвижники сказали: «Клянёмся Аллахом, так и есть!»
3. «Они говорят, что я оставил только один экземпляр Корана, а остальные сжёг и принудил людей следовать одному списку Корана... Поистине, Коран — Слова Аллаха. Он — от Аллаха, и

он — один. И я сделал то, что сделал, следуя примеру Абу Бакра, который собрал Коран воедино. Разве не так?» Сподвижники сказали: «Клянёмся Аллахом, так и есть!»

4. «Они говорят, что я вернул аль-Хакама ибн Абу аль-Аса в Медину несмотря на то, что Посланник Аллаха ﷺ сослал его в Таиф. Поистине, аль-Хакам — уроженец Мекки, а не Медины, и Посланник Аллаха ﷺ сослал его из Мекки в Таиф, и он же вернул его в Мекку после того, как удовольствовался его поведением. Значит, Посланник Аллаха ﷺ послал его в Таиф и он же вернул его обратно. Разве не так?» Сподвижники сказали: «Клянёмся Аллахом, так и есть!»
5. «Они утверждают, что я назначаю на ответственные должности юнцов. Но в действительности я не назначал на подобные

должности никого, кроме достойных и подходящих для таких должностей людей, которыми я доволен. Они достаточно компетентны, чтобы занимать эти должности, — можете спросить о них людей. Мои предшественники назначали на подобные должности ещё более молодых. Посланник Аллаха ﷺ поручил Усаме ибн Зайду командовать войском, а он в то время был моложе тех, кого назначаю я, и Посланнику Аллаха ﷺ говорили по этому поводу более жёсткие слова, чем мне. Разве не так?» Сподвижники сказали: «Клянёмся Аллахом, так и есть!»

6. «Они говорят, что я отдал Абдаллаху ибн Са'ду ибн Абу Сарху часть фая. Я дал ему пятую часть хумуса, когда он открывал для ислама некоторые области Африки, в качестве дополнительного поощрения. Так поступали до меня Абу Бакр и 'Умар (да будет доволен Аллах ими обоими). И, несмотря на это, воины сказали мне: "Нам не нравится, что ты дал ему пятую часть хумуса", при том что у них нет права возражать в подобных случаях. Несмотря на это, я забрал у Ибн Са'да эту пятую часть хумуса и распределил её среди воинов. Таким образом, Ибн Са'д ничего не получил. Разве не так?» Сподвижники сказали: «Клянёмся Аллахом, так и есть!»
7. «Они утверждают, что я люблю свои х родственников и на-

деляю их. Если говорить о моей любви к ним, то она не подталкивает меня к несправедливости и притеснению и я взыскиваю с них, как полагается. Если же говорить о даянии, то я действительно одариваю их из своего имущества и не позволяю ни себе, ни кому-то другому присваивать что-то из имущества мусульман. Я щедро раздавал своё имущество при жизни Посланника Аллаха ﷺ, а также Абу Бакра и 'Умара ещё тогда, когда был скупым и испытывал тягу к этому имуществу. Так неужели сейчас, когда я стал самым старшим из членов своей семьи, превратился в пожилого человека и передал в их распоряжение принадлежащее мне, эти люди говорят то, что говорят?! Клянусь Аллахом, ни от одной из областей я не взял ничего для себя и никогда не взимал с их жителей сверх поло-

женного, и я распределял между их жителями средства, не заставляя никого из них приезжать ради этого в Медину, если не считать хумуса... Но и его распределяли мусульмане и раздавали тем, кому он причитался. И, клянусь Аллахом, я ничего не брал себе из этого хумуса и из других средств. Поистине, я питаюсь только на личные средства и не даю членам своей семьи ничего, кроме своих личных средств».

8. «Они говорят, что я раздаю земельные наделы, кому пожелаю, при том что в открытии этих земель для ислама участвовали и мухаджиры, и ансары, и другие воины. В действительности я разделил эти земли между теми, кто открывал их для ислама, и некоторые поселились на этих землях, а некоторые вернулись к своим семьям в Медине, но эти земли по-прежнему принадлежат им. А некоторые продали эти земли и получили деньги за них».

Так 'Усман ответил на основные обвинения, которые выдвинули против него сабаиты. Ответы 'Усмана были мудрыми и обоснованными. И сподвижники подтвердили его правоту. 'Усман в своём ответе коснулся главных из тех необоснованных в действительности обвинений и слухов, которые распространяли о нём сабаиты. Он ответил на все их возражения и разъяснил им

истину. Но у них были свои цели, и истина их не интересовала. Их диалог с ними был диалогом честного и искреннего человека с нечестивыми людьми, замыслившими зло и преследовавшими недобрые цели. Разумеется, подобных людей не убедить даже с помощью неопровержимых доводов и никакие доказательства не заставят их изменить своё мнение. Того, кому Аллах позволил впасть в заблуждение, никто не выведет на прямой путь...

Предводители смутьянов, стоявшие возле минбара, отчётливо слышали каждое слово, произнесённое 'Усманом, — так же, как слышали сказанное им и благородные сподвижники и другие праведные мусульмане, которые находились там. На мусульман разъяснения 'Усмана произвели глубокое впечатление. Они поверили его словам, и их любовь к нему только

увеличилась. А на сабаитов, которые призывали к смуте и расколу, слова 'Усмана не произвели никакого впечатления и не остановили их, потому что они не искали истину и не стремились к благому. Их целью было разжигать смуту и строить козни исламу и мусульманам.

Сподвижники и другие мусульмане посоветовали 'Усману казнить предводителей смутьянов за их ложь и творившееся ими зло. Более того, они настаивали на казни этих смутьянов, чтобы избавить мусульман от их зла, чтобы в исламском государстве воцарилось спокойствие и чтобы уничтожить зарождающуюся смуту и не дать ей принять угрожающие масштабы.

Однако 'Усман придерживался другого мнения и по-другому оценивал события. Он предпочёл оставить смутьянов в покое. С его стороны это была попытка замедлить разрастание смуты. 'Усман не принял никаких мер против прибывших из Египта, Ку-фы и Басры смутьянов, хотя ему было известно об их намерениях и планах. Он оставил их в покое и позволил им покинуть Медину и вернуться туда, откуда они пришли.

'Усман удовлетворяет некоторые требования бунтовщиков. 'Усман удовлетворил некоторые требования бунтовщиков, сместив некоторых наместников и назначив на их место тех, кого желали

бунтовщики. Если бы речь шла об обычных людях, усмотревших в действиях 'Усмана какую-то несправедливость, то принятых им мер было бы вполне достаточно, чтобы эти люди удовлетвоались и жизнь потекла своим чередом. Однако у всех этих требований была обратная сторона, скрытая от посторонних глаз, и за ними стояла злоба времён невежества, которая желала только одного: разжечь смуту между мусульманами, расколоть мусульманскую общину и осуществить предсказанную Посланником Аллаха ﷺ мученическую гибель 'Усмана.

Правильная реакция на смуту в понимании 'Усмана. Изучающие жизнеописание 'Усмана, и в том числе его отношение к смуте, которая разгорелась в конце его правления, могут извлечь для себя некоторые уроки, способные помочь мусульманину правильно реагировать на смуту.

- Необходимость удостовериться в правильности полученной информации. 'Усман послал в области несколько человек, чтобы они поговорили с жителями каждой области и выяснили обстановку. Кроме того, он подослал двоих человек к са-баитам, чтобы те, проникнув в их ряды, узнали об их настоящих планах. Поведение 'Усмана свидетельствует о том, что он не спешил выносить вердикты.
- Справедливость и беспристрастность. Эти два качества ясно проявились в его послании, которое он велел разослать по областям. 'Усман пригласил каждого, кто был обижен или побит (например, по велению наместников), приехать к нему в сезон хаджа и лично подать свою жалобу. 'Усман выразил готовность соблюсти ущемлённое право каждого вне зависимости от того, касалось ли оно его наместников или непосредственно его самого.
- Кротость и терпение. Эти два качества ясно проявились в письме 'Усмана жителям Куфы, которое он написал им после того, как они потребовали снять с должности наместника Куфы Са'ида ибн аль-'Аса и назначить на его место Абу Мусу аль-Аш'ари. Среди прочего он написал: «...И клянусь, Аллахом, я стелю перед вами честь свою, и дарую вам терпение своё, и буду

исправлять вас своими усилиями. Чего бы вы ни пожелали, просите меня об этом, если только это не сопряжено с послушанием Аллаха, и что бы ни тяготило вас, просите меня избавить вас от этого, если только это не сопряжено с послушанием Аллаха, и я удовлетворю ваши требования».

- Стремление ко всему, что объединяет, и отдаление от того, что способствует разобщению. 'Усман обязал людей пользоваться единым списком Корана, а в ответ на три предложения аль-Аштара ан-Наха'и, о которых речь пойдёт далее, он сказал: «Вы можете убить меня, но я не сделал ничего такого, за что меня следует казнить, и, клянусь Аллахом, если вы убьёте меня, то после моей кончины вы никогда не будете любить друг друга, никогда не будете молиться вместе и никогда не будете сражаться с врагом вместе» [Ибн Касир. Бидайа].

- Молчание и отказ от многословия. При изучении жизнеописания 'Усмана становится ясно, что 'Усман по природе своей был человеком немногословным и говорил лишь тогда, когда это было действительно полезно: для передачи знаний, благого совета, наставления, ответа на ложное обвинение... 'Усман был молчаливым и мало говорил.
- Обращение за советом к обладателям знания. 'Усман советовался с учёными из числа сподвижников — 'Али, Тальхой, аз-Зубайром, Мухаммадом ибн Маслямой, Ибн 'Умаром, 'Абдаллахом ибн Салямом (да будет доволен Аллах ими всеми). Обладатели знания остаются во все времена надёжной опорой и надёжным прибежищем в страшных бедах и смутах, потому что они лучше остальных людей понимают происходящее и знают о последствиях этих смут. Обращающийся к ним находит правильное понимание и здравый взгляд, а также чётко обоснованную с точки зрения Шариата позицию.
- Обращение к хадисам Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم о смутах. Отношение 'Усмана к смуте и бунтовщикам не диктовалось сложившимися обстоятельствами и происходившими событиями, а основывалось на словах Посланника Аллаха صلى الله عليه وسلم, который

в своё время велел 'Усмани проявлять терпение, надеяться на награду от Аллаха и воздерживаться от сражения с восставшими, пока не свершится предопределённое Аллахом. 'Усман выполнил своё обещание, данное Посланнику Аллаха ﷺ, и его правление закончилось мученической смертью.

Мухибб-ад-дин аль-Хатыб сказал: «Дошедшие до нас сообщения о поведении 'Усмана во время смуты свидетельствуют о том, что он питал отвращение к смуте и боялся Аллаха в отношении крови мусульман. Однако в конце жизни он желал, чтобы у него была сила, способная напугать и остановить бунтовщиков без использования оружия. До того как дело дошло до убийства, Му'авия предложил 'Усмани послать к нему в Медину войско из числа жителей Шама, чтобы при необходимости они преградили путь бунтовщикам. Однако 'Усман

отказался, не желая причинять неудобство жителям Медины из-за этого войска. Однако он не думал, что его единоверцы могут дойти до того, чтобы пролить кровь первого человека, переселившегося к Аллаху ради своей религии. Когда же бунтовщики осмелели окончательно, 'Усман, понимавший, что защищать свою жизнь — значит пролить много крови, заклил каждого мусульманина его покорностью халифу убрать руки и оружие и воздержаться от насилия. Об этом свидетельствуют многочисленные сообщения, содержащиеся как в источниках сторонников 'Усмана, так и в источниках его ненавистников и врагов. Вместе с тем, если бы была сила, способная без кровопролития остудить пыл бунтовщиков и одним своим грозным видом поставить их на место, 'Усман поразился бы этому, хотя он и знал, что в любом случае он уйдёт из этого мира только мучеником».

Глава третья

Осада Медины бунтовщиками

Прибытие бунтовщиков из областей. Бунтовщики договорились об исполнении завершающего пункта их плана — нападения на 'Усмана в Медине и его убийства в случае, если он не откажется от власти добровольно. Они решили отправиться в Медину из трёх пунктов — Египта, Куфы и Басры — в сезон хаджа. Они условились отправиться в путь вместе с паломниками и ничем не выделяться среди них, а остальным людям говорить, что они отправляются совершать хадж. А по прибытии в Медину отделиться от паломников, которые отправятся в Мекку совершать обряды хаджа,

и, воспользовавшись отсутствием в Медине большинства жителей по причине хаджа, окружить дом 'Усмана. И потом заставить его отказаться от власти либо убить его.

В шаввале 35 г. х. бунтовщики были уже на подходе к Медине. Из Египта они вышли, разбившись на четыре группы, у каждой из которых был свой предводитель. У этих предводителей был свой предводитель. Их сопровождал их главный вдохновитель и шайтан 'Абдаллах ибн Саба'. Предводителями групп египетских сабаитов были Абд-ар-Рахман ибн Удайс аль-Бальви, Кинана ибн Башир ат-Таджиби, Сау-дан ибн Хумран ас-Сакуни и Кутайра ибн Фулян ас-Сакуни. А их предводителем был аль-Гафики ибн Харб аль-Акки. Всего было около тысячи человек.

Из Куфы они вышли, также разбившись на четыре группы, у каждой из которых был свой предводитель. У этих предводителей был свой предводитель. Предводителями групп куфийских сабаитов были Зайд ибн Саухан аль-Абди, Аль-Аштар ан-Наха'и, Зияд ибн ан-Надр аль-Хариси и Абдаллах ибн аль-Асамм. А их предводителем был Амр ибн аль-Асамм.

Из Басры они вышли, также разбившись на четыре группы, у каждой из которых был свой предводитель. У этих предводителей был свой предводитель. Предводителями групп басрийских сабаитов были Хаким ибн Джабаля аль-Абди, Зурайх ибн Аббад, Бишр ибн Шурайх аль-Кайси и Ибн аль-Мухарраш ибн Абд-аль-Ханаки. А их предводителем был Хуркус ибн Зухайр ас-Са'ди.

Абдаллах ибн Саба' сопровождал их, радуясь успешному осуществлению своего дьявольского плана. Египетские смутьяны хотели видеть халифом Али ибн Абу Талиба, куфийские смутьяны предпочитали аз-Зубайра ибн аль-Аввама, а смутьяны Басры — Тальху ибн 'Убайдаллаха. Они выдвигали разные требования для того, чтобы расколоть мусульманскую общину и посеять смуту между сподвижниками. Однако Всевышний Аллах не дал этому случиться.

'Усман узнал об их прибытии. В это время он находился в одном из

поселений за пределами Медины. Узнав о его местонахождении, бунтовщики направились туда. Там он и встретился с ними. В дошедших до нас сообщениях не упоминается название этого селения. Аль-Мадаини утверждает, что бунтовщики прибыли вечером в месяце зу-ль-ка'да.

Первыми прибыли смутьяны из Египта.

Бунтовщики сказали 'Усману رضي الله عنه: «Вели принести список Корана». По его велению принесли список Корана. Они сказали: «Начни читать седьмую суру». Они называли суру «Юнус» седьмой. Он читал, пока не дошёл до аята **«Скажи: "Что вы скажете об уделе, который ниспослал вам Аллах и часть которого вы объявили запретной, а часть — дозволенной?" Скажи: "Аллах позволил вам это или же вы возводите навет на Аллаха?"»** (сура 10 «Юнус», аят 59).

Они сказали: «Остановись. Что ты теперь скажешь о территориях, которые ты объявил заповедными? Это Аллах разрешил тебе или ты возводишь навет на Него?» Он сказал: «Этот аят был ниспослан по такому-то поводу... Что же до заповедных территорий, то 'Умар ещё до меня объявил некоторые территории заповедными, чтобы там паслись верблюды, собранные в качестве закята. А когда я пришёл к власти, число таких верблюдов увеличилось, и я соответственно увеличил площадь заповедных территорий». И так они останавливали его на каком-нибудь аяте и предъявляли очередное обвинение. А 'Усман отвечал: «Этот аят был ниспослан по такому-то поводу...». Закончив, они достигли согласия и взаимопонимания, после чего продемонстрировали своё довольство. 'Усман взял с них обещание повиноваться ему и не откалываться от общины, после чего они отправились в обратный путь.

'Усман посылает 'Али ибн Абу Талиба на переговоры с бунтовщиками в областях. За полтора месяца до убийства 'Усмана رضي الله عنه бунтовщики остановились в Зу-ль-Марве. 'Усман послал к ним 'Али ибн Абу Талиба и ещё одного человека, имя которого не называется в дошедших до нас сообщениях. Встретившись с ними, Али

договорился, что и впредь халиф будет править ими в полном соответствии с Книгой Всевышнего Аллаха, и они сказали друг другу: «Двоюродный брат Посланника Аллаха ﷺ и посланец повелителя верующих предлагает вам Книгу Аллаха, так примите же!» Они договорились о пяти вещах: сосланный будет возвращён, неимущий наделён, фэй будет распределяться, распределение средств будет справедливым и на ответственные должности будут назначаться исключительно честные и компетентные люди. Эти пункты были записаны в договоре. Также, согласно договору, Ибн Амир должен был отправиться в Басру, а наместником Куфы оставался Абу Муса аль-Аш'ари.

Так 'Усман сумел достичь согласия с делегациями повстанцев, и все они отправились в свои области.

Поддельное письмо с велением казнить членов египетской делегации. После того как все недоразумения были устранены и люди вернулись в свои области, главные заговорщики поняли, что их план провалился и они не достигли своей цели. Тогда они составили новый план, чтобы опять разжечь смуту и разрушить достигнутое согласие сторон.

На обратном пути члены египетской делегации увидели всадника, который, заметив их, сделал вид, что хочет сбежать от них. Он хотел, чтобы они погнались за ним и поймали. Они так и сделали, а когда он оказался у них в руках, спросили его, кто он. Он ответил: «Я посланец повелителя верующих к его наместнику в Египте». Они обыскали его и нашли письмо, написанное от лица 'Усмана, запечатанное его печатью и адресованное его наместнику в Египте. Сломав печать, они прочитали послание, и обнаружили там приказ распять их, убить или отрубить им накрест запястья и ступни. Они вернулись в Медину и явились к 'Усману. Тот сказал им, что не писал ничего подобного: «Вы должны привести двух свидетелей, способных засвидетельствовать против меня, либо принять мою клятву Аллахом, кроме Которого нет божества, что я не писал это, не диктовал и ничего не знал об этом. Написать такое письмо мог кто угодно, а печать изготовить нетрудно».

Однако они не поверили ему.

Разумеется, письмо было поддельным, и тому есть несколько доказательств.

1. Тот, кто вёз послание, несколько раз показывался на глаза членам египетской делегации, возвращавшейся в свою область, а потом снова скрывался из виду. Очевидно, что он делал это для того, чтобы привлечь их внимание и показаться им подозрительным. Он как будто говорил им: «Я везу с собой нечто важное, и это касается вас». Если бы это письмо действительно было написано 'Усманом, его посланец сделал бы всё, чтобы избежать встречи с представителями египетской делегации, и постарался бы доставить письмо наместнику Египта как можно скорее, чтобы тот исполнил веление.

2. Как смутьяны Ирака узнали о поддельном письме? Ведь они расстались с египетской делегацией, которая отправилась в свою область, тогда как они вернулись в свою, и их отделяло друг от друга огромное расстояние? Тем не менее, к 'Усману они вернулись все вместе и прибыли к нему одновременно, как будто договорились об этом возвращении заранее. Это возможно лишь при условии, что тот, кто составил поддельное письмо и нанял посланца, чтобы он сыграл свою роль перед египетской делегацией в Бувайбе, нанял в то же время другого посланца и отправил его к иракской делегации с известием о том, что членам египетской делегации удалось перехватить письмо, в котором 'Усман отдаёт веление казнить египетских смутьянов. Этот довод привёл и 'Али ибн Абу Талиб. Он сказал: «О жители Куфы! О жители Басры! Как вы узнали о том, что случилось с жителями Египта? Вы ведь отошли далеко, а потом вдруг вернулись к нам!» Сам Али настаивал: «Это дело, клянусь Аллахом, было спланировано в Медине!» [Табари. Тарих].

3. Как 'Усман мог написать письмо своему наместнику в Египте Абдаллаху ибн Са'ду ибн Абу Сарху, когда тот перед самым выходом бунтовщиков из Медины написал 'Усману письмо, прося у него разрешения приехать к нему в Медину? В Египте

остался Мухаммад ибн Абу Хузайфа, а Абдаллах ибн Са'д ибн Абу Сарх действительно покинул Египет и отправился сначала в Ариш, потом в Палестину и Акабу. Так как же 'Усман мог послать ему в Египет приказ казнить этих людей, когда у него лежало письмо Абдаллаха, из которого он знал, что Абдаллах едет к нему?!

4. 'Усман запретил убивать бунтовщиков, когда те осадили его дом, запретил сподвижникам защищать его и ради спасения своей жизни не приказывал мусульманам сражаться с бунтовщиками, о чём мы упомянем позже. Зачем же ему было писать письмо, подобное этому поддельному письму, да еще после того, как эти люди покинули Медину, раскаявшись и удовольствовавшись?

5. Хукайм ибн Джабаля и аль-Аштар ан-Наха'и не присоединились к бунтовщикам, когда те уходили, что свидетельствует о том, что именно они написали это поддельное письмо, поскольку у них не было никаких причин задерживаться в Медине и пробыли они в городе ровно столько, сколько требовалось для осуществления такого плана, и им, несомненно, это было выгодно. Возможно, они сделали это по велению Абдаллаха ибн Саба'. Ясно одно: 'Усману не было никакой выгоды писать подобное письмо. И Марвану ибн аль-Хакаму, которого некоторые, выгораживая истинных преступников, обвиняют в том, что он, имея свободный доступ к канцелярии, совершал некоторые действия, скрывая это от 'Усмана, также не было никакой выгоды писать такое письмо от имени 'Усмана. К тому же, даже если бы Марван действительно зачем-то подделал письмо, он бы наказал посланцу обойти стороной возвращавшихся в свою область бунтовщиков, чтобы они не увидели его и не схватили, а иначе получается, что сам Марван был их сообщником, что невозможно.
6. Это не первое письмо, подделанное заговорщиками. Они писали поддельные письма от имени жён Посланника Аллаха Ш, а также Али, Тальхи и аз-Зубайра. Как-то Аишу обвинили в том, что она написала письмо, в котором призывала людей поднять

восстание против 'Усмана, и она сказала: «Клянусь Аллахом, в Которого веруют верующие и не веруют неверующие, я ничего им не писала до тех пор, пока не села сейчас вот на это место!» Аль-А'маш прокомментировал эти её слова: «А они считали, что то письмо написала она». Прибывшие в Медину бунтовщики также обвинили Али в том, что он якобы писал им и побуждал их идти в Медину. Он же отрицал это и клялся им Аллахом, что ничего не писал им.

Другим сподвижникам также приписывали подобные послания: якобы они побуждали людей идти в Медину: мол, религия Мухаммада в упадке и не соблюдается, и вести джихад в Медине лучше, чем отсиживаться, охраняя далёкие границы.

Ибн Касир сказал: «Это ложь, возведённая на сподвижников. Все эти письма поддельные. Они были написаны от имени 'Али, Тальхи, аз-Зубайра и адресованы хариджитам, будущим убийцам 'Усмана, причём сами сподвижники отрицали свою причастность к написанию этих писем. Так же и это послание. Оно было поддельным, хоть и было написано от имени 'Усмана, и он не отдавал веления написать его и ничего не знал о нём».

Слова Ибн Касира подтверждает и передаваемые ат-Табари и Халифой ибн Хайятом сообщения, в которых виднейшие сподвижники, 'Али, 'Аиша и аз-Зубайр, лично отрицают свою причастность к написанию этих писем, и достоверность этих сообщений не подлежит сомнениям.

Эти письма были написаны теми же людьми, которые с самого начала разжигали эту смуту и довели её до желаемого конца и которые стали причиной великого нечестия. Они распускали не соответствовавшие истине скверные слухи об 'Усмани, приписывая ему разные недостойные и несправедливые поступки и настраивая людей против него. Простые и невежественные люди с готовностью подхватили эти слухи и приняли всё за чистую монету. Потом они написали это поддельное письмо от имени

'Усмана, и результатом стала мученическая гибель 'Усмана.

Организаторы сабаитского заговора, у истоков которого стоял иудей 'Абдаллах ибн Саба', совершили преступление не только против праведного халифа 'Усмана, но и против ислама вообще. Потом исламская история подверглась искажениям, и многие поколения вырастали, изучая свою историю в искажённом виде. Те заговорщики и все, кто помогал им с корыстной целью или движимый ненавистью к исламу и мусульманам, совершили преступление против этих поколений. А теперь пришло время мусульманам увидеть свою историю в истинном свете, без этих искажений, и ознакомиться с жизнеописаниями великих личностей ислама. Да и тем, кто в наши дни берётся за перо, пора бояться Аллаха и не обвинять невинных, а тща-

тельно проверять все имеющиеся в их распоряжении сведения, чтобы не допускать тех непростительных ошибок, которые уже допускали до них другие...

Начало осады и мнение 'Усмана о молитве, совершаемой под руководством смутьянов. В достоверных сообщениях нет подробных описаний начала осады дома 'Усмана. Однако описания предшествовавших этой осаде событий могут, пожалуй, пролить свет и на саму осаду. В один из дней, когда 'Усман обращался к людям с проповедью, один человек по имени А'ян прервал его словами: «О Насаль¹⁰⁷! Ты ведь изменил своей вере!» 'Усман спросил: «Кто это?» Ему ответили: «А'ян». 'Усман сказал: «Нет, это ты изменил, о раб!» После этого один человек из бану Лейс отгонял людей от А'яна до тех пор, пока ему не удалось завести его в свой дом.

Когда бунтовщики вернулись в Медину, у 'Усмана ещё была возможность выходить в мечеть, совершать молитву и общаться, с кем он сам желал. Однако вскоре осада ужесточилась, и 'Усман лишился возможности даже совершать обязательную молитву в мечети.

Молитвой людей руководит один из бунтовщиков. 'Убайдаллах ибн Ади ибн Хайяр усомнился в дозволенности совершения молитвы под руководством этого нечестивца и спросил об этом

'Усмана رضي الله عنه. Тот ответил: «Поистине, молитва — лучшее из человеческих деяний, и если люди вершат благое, верши его вместе с ними, а если они творят зло, то избегай творить зло вместе с ними» [Бухари].

В некоторых слабых сообщениях говорится, что молитвой в те дни руководил предводитель смутьянов аль-Гафики. Сообщение аль-Вакиди о том, что Али якобы поручил Абу Айюбу руководить молитвой в начале осады, а праздничную и последующие молитвы с ними совершал сам Али, недостоверно. Во-первых,

¹⁰⁷ Прозвище, которое придумали хариджиты для 'Усмана, не желая даже называть его по имени, — столь пренебрежительным было их отношение к нему.

у этого сообщения слабый иснад. А во-вторых, если бы молитвой людей действительно руководил 'Али ибн Абу Талиб, то у 'Убайдаллаха ибн Ади не возникло бы сомнений относительно дозволенности совершения молитвы под его руководством.

Переговоры 'Усмана с бунтовщиками. Окружив дом 'Усмана, бунтовщики требовали, чтобы 'Усман отказался от власти добровольно. В противном случае они грозили убить его. Он сказал им: «Я не сниму рубаху, надетую на меня Аллахом». Говоря это, он намекал на наказ, который дал ему в своё время Посланник Аллаха ﷺ. И лишь немногие из сподвижников (да будет доволен Аллах ими всеми) придерживались иного мнения. Они советовали 'Усману отказаться от власти ради спасения своей жизни. Среди них был и аль-Мугира ибн аль-Ахнас. Но 'Усман отказался последовать их совету.

Ибн 'Умар побуждает 'Усмана не отказываться от власти. Когда дом 'Усмана был уже окружён, Абдаллах ибн 'Умар (да будет доволен Аллах ими обоими) зашёл к нему, и 'Усман сказал: «Посмотри, что они говорят: мол, откажись от власти и не губи себя». Абдаллах ибн 'Умар (да будет доволен Аллах им и его отцом) сказал: «Если ты даже откажешься от власти, то разве ты будешь жить в этом мире вечно?» 'Усман رضي الله عنه ответил: «Нет». Ибн 'Умар спросил: «А если ты не откажешься от неё, то сделают ли

они что-нибудь, кроме того, что убьют тебя?» 'Усман ответил: «Нет». Ибн 'Умар спросил: «А разве в их руках Рай и Ад?» 'Усман ответил: «Нет». Ибн 'Умар сказал: «Я считаю, что ты не должен снимать рубаху, которую надел на тебя Аллах, а иначе это станет обычаем: каждый раз, как халиф или предводитель чем-то не угодит людям, они будут убивать его» [Фада'иль ас-сахаба].

Да будет доволен Аллах Абдаллахом ибн 'Умаром... Сколь дальновидным он был! Он не хотел, что 'Усман положил начало скверному обычаю в отношении халифов. 'Усман, разумеется, не стал бы этого делать. Если бы он отказался от власти, подчинившись требованиям сабаитов, то потом правители превратились бы в игрушку в руках корыстных и алчных людей. Люди перестали бы испытывать уважение и почтение по отношению к ха-

лифу. Вместо этого 'Усман положил начало хорошему обычаю, посоветовавшись с Ибн 'Умаром и другими сподвижниками (да будет доволен Аллах ими всеми). Он проявил терпение и, надеясь на награду от Всевышнего, не стал отказываться от власти и сберёг кровь мусульман.

'Усман понимал, что подчиниться требованиям горстки бунтовщиков, которые по сравнению с огромной мусульманской общиной были подобны иголке в стоге сена и к тому же не относились к числу мудрых и достойных её представителей, имевших заслуги перед исламом, глубоко понимавших религию и хорошо знавших Шариат, — значит поставить под угрозу дальнейшую судьбу всей общины, халифат и связь между халифом и паствой. И 'Усман предпочёл избежать этих опасных последствий ценой собственной жизни. Он знал о том, что ждёт его, и смирился. Вне всяких сомнений, это смирение нелегко даётся человеческой душе. Но 'Усман поставил благо общины выше своего личного блага, что свидетельствует о силе духа и решимости, стойкости и отваге. Этот его поступок разом опровергает все предъявленные 'Усману обвинения в слабости.

'Усман мог обуздать смуту, преподать жёсткий урок смутьянам. Но он понимал, что это принесёт больше вреда, чем пользы, и сделал всё, чтобы избежать возможных негативных последствий. Учитывая это, становится очевидной ошибочность мнения

аль-'Аккада, который утверждал, что убийство 'Усмана عليه السلام было трагическим, но неизбежным событием и некому было предотвратить его. Эта смута действительно была страшной, но смирение, проявленное 'Усманом, следует отнести не к проявлениям слабости 'Усмана عليه السلام, а к числу его достоинств и благих деяний, потому что он пожертвовал собой ради Аллаха в надежде, что это принесёт благо мусульманской общине, а также исполняя завет Посланника Аллаха ﷺ.

Угрозы бунтовщиков. Однажды, когда 'Усман находился в своём доме, а бунтовщики — перед домом, он подошёл к входной двери и услышал, как бунтовщики угрожают ему убийством. Тогда он, побледневший, вернулся к тем, кто был

с ним в доме, и сказал: «Они только что грозились убить меня...» Присутствовавшие сказали: «Да защитит тебя Аллах, о повелитель верующих!» 'Усман сказал: «Почему они хотят убить меня? Ведь я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: *"Не дозволено проливать кровь мусульманина, кроме троих: человека, который стал неверующим после того, как уверовал; человека, который совершил прелюбодеяния после вступления в брак; и совершившего убийство не в качестве возмездия за убийство"*? Клянусь Аллахом, я не совершал прелюбодеяния ни во времена невежества, ни в исламе и никогда не стремился заменить свою религию чем-нибудь с тех пор, как Аллах наставил меня на истинный путь, и я никогда никого не убивал... Так за что они хотят убить меня?» Потом он выглянул из дома сверху и обратился к собравшимся, желая успокоить их и убедить отказаться от своего намерения и выступления против своего правителя. В своей речи он ответил на обвинения, которые они предъявляли ему, и разъяснил им истины, которые до сих пор оставались сокрытыми от них, в надежде, что они образумятся и вернуться на истинный путь. Он попросил собравшихся выбрать из их числа человека, который говорил бы с ним от их имени. Они выбрали молодого человека по имени Са'са'а ибн Саухан. 'Усман попросил его изложить все их претензии к нему.

'Усман разбивает доводы Са'са'а. Са'са'а сказал: «Ты изгнал нас

из наших домов без права, лишь потому, что мы говорили: "Наш Господь — Аллах"!» 'Усман сказал: «Читай!» То есть он попросил его привести аят из Корана, подтверждающий его слова. Он прочитал: «Дозволено сражаться тем, против кого сражаются, потому что с ними поступили несправедливо. Поистине, Аллах способен помочь им» (сура 22 «Хадж», аят 39).

'Усман сказал: «Это довод не в твою пользу и не в пользу твоих товарищей... Это довод как раз в мою пользу и в пользу моих товарищей». И 'Усман прочитал аят, который перед этим прочитал Са'са'а, и следующие аяты, разъясняющие смысл этого, и продемонстрировал несостоятельность доводов Са'са'а:

Дозволено сражаться тем, против кого сражаются, потому что с ними поступили несправедливо. Поистине, Аллах способен помочь им.

Они были несправедливо изгнаны из своих жилищ только за то, что говорили: «Наш Господь — Аллах». Если бы Аллах не позволил одним людям защищаться от других, то были бы разрушены кельи, церкви, синагоги и мечети, в которых премного поминают имя Аллаха. Аллах непременно помогает тому, кто помогает Ему. Поистине, Аллах — Всесильный, Могущественный.

Если Мы одарим их властью на земле, они будут совершать молитву, выплачивать закят, велеть совершать одобряемое и удерживать от порицаемого. А

أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَتَّلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا
وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ﴿٣٩﴾

الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ
إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ
اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ هَدَمَتْ
صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ
يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا
وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ
اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٤٠﴾

الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا
الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا
بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ
عَقِبَةُ الْأُمُورِ ﴿٤١﴾

'Усман разъяснил людям истинный смысл этих аятов, показав, как следует правильно понимать их, упомянув причину ниспослания, а также сообщив, о ком эти аяты были ниспосланы, чтобы их не вводил в заблуждение тот, кто читает Коран, не зная смысла того, что он читает, и приводя прочитанное в качестве доказательства противоположного истинному смыслу этих аятов. И ссылка, в которую отправил

'Усман некоторых смутьянов и нечестивцев, полностью согласуется с аятами, которые прочитал Са'са'а: эти аяты велят тем, кого Всевышний Аллах утвердил на земле, побуждать к одобряемому и удерживать от порицаемого, а 'Усман был халифом — и ссылка этих людей была побуждением к одобряемому и удержанием от порицаемого, потому что они агрессивно вели себя по отношению к другим мусульманам и пытались разжечь смуту.

'Усман напоминает людям о своих достоинствах. Ответив на предъявленные ему обвинения, 'Усман ﷺ напомнил людям о своём положении и о некоторых из своих достоинств и заслуг, призывая в свидетели тех, кто знал о них и слышал о них от Посланника Аллаха ﷺ, чтобы они подтвердили сказанное им в присутствии людей. Он обратился к присутствовавшим со словами: «Заклинаю вас Аллахом, есть ли среди вас человек, слышавший, как Посланник Аллаха ﷺ сказал горе, когда она задрожала: **"Успокойся! Поистине, на тебе только Пророк, правдивейший и два мученика"**, а я в это время был с ним?» И несколько человек подтвердили его правоту. Тогда 'Усман сказал: «Заклинаю вас Аллахом, есть ли среди вас человек, видевший Посланника Аллаха ﷺ в день клятвы довольства, когда он сказал: **"Это Рука Аллаха, а это — рука "Усмана"?"**» И несколько человек подтвердили его правоту. Тогда 'Усман сказал: «Заклинаю

вас Аллахом, есть ли среди вас человек, слышавший, как Посланник Аллаха ﷺ сказал в день снаряжения войска, которое оказалось в трудных обстоятельствах: **"Кто сделает пожертвование, которое будет принято Аллахом?"** — после чего я снарядил половину войска на свои деньги?» И несколько человек подтвердили его правоту. Тогда 'Усман сказал: «Заклинаю вас Аллахом, есть ли среди вас человек, слышавший, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: **"Кто расширит эту мечеть и обретёт за это дом в Раю?"** — после чего я расширил её на свои деньги?» И несколько человек подтвердили его правоту. Тогда 'Усман сказал: «Заклинаю вас Аллахом, есть ли среди вас человек,

[104] Эта история приводится в достоверных сообщениях и передаётся от многих передатчиков в разных версиях. Например, Сумама ибн Хазн аль-Кушайри ﷺ сказал: «Я был около дома 'Усмана, когда он обращался сверху к людям. Он сказал: "Заклинаю вас Аллахом и исламом, знаете ли вы о том, что, когда Посланник Аллаха ﷺ прибыл в Медину, не было в ней ни одного колодца с хорошей водой, кроме колодца Румы? Посланник Аллаха ﷺ сказал: <Кто купит колодец Румы так, что ведро его в нём будет подобно ведром остальных мусульман, и получит за это нечто лучшее в Раю?> И я купил его на свои деньги, и ведро моё было в нём вместе с ведрами других мусульман. А вы сегодня не позволяете мне пить из него, так что я вынужден пить морскую воду!" Люди сказали: "О Аллах! Да, это так". 'Усман сказал: "Заклинаю вас Аллахом и исламом, знаете ли вы о том, что я снарядил войско, оказавшееся в трудных обстоятельствах?" Люди сказали: "О Аллах! Да, это так". 'Усман сказал: "Заклинаю вас Аллахом и исламом, знаете ли вы о том, что, когда мечеть перестала вмещать всех желающих, Посланник Аллаха ﷺ сказал: <Кто купит

слышавший, как продавали колодец Румы, после чего я купил его и отдал его в пользование путникам?» И несколько человек подтвердили его правоту^[104].

Абу Саур аль-Фахми передаёт: «Я зашёл к 'Усмани, и пока я сидел у него, египетская делегация вернулась. Потом я снова зашёл к нему и сообщил ему об этом, и он спросил: "Что ты увидел?" Я ответил: "Я видел в их лицах зло". Их предводителем был Ибн "Удайс аль-Бальви. Он поднялся на минбар Посланника Аллаха ﷺ и совершил с ними пятничную молитву, принизив 'Усмана в своей проповеди. Я рассказал об этом 'Усмани, и он сказал: "Клянусь Аллахом, Ибн 'Удайс лжёт! И если бы не его слова, я

участок земли, принадлежащий такому-то семейству, чтобы расширить мечеть, и получит за это нечто лучшее в Раю?» — и я купил этот участок на свои деньги и расширил мечеть, а теперь вы не позволяете мне совершить два рака'ата молитвы в этой мечети?" Люди сказали: "О Аллах! Да, это так". 'Усман сказал: "Заклинаю вас Аллахом и исламом, знаете ли вы о том, что, когда Посланник Аллаха ﷺ был на горе Мекки и с ним были Абу Бакр, 'Усман и я, гора задрожала и Посланник Аллаха ﷺ ударил её ногой и сказал: <Успокойся! Поистине, на тебе Пророк, правдивейший и два

не стал бы упоминать об этом: я принял ислам четвёртым, и Посланник Аллаха ﷺ выдал за меня свою дочь, а когда она скончалась, отдал за меня другую дочь. Я не совершал прелюбодеяния и не воровал ни во времена невежества, ни в исламе. И я не пел, не стремился к запретному и не прикасался правой рукой к своему половому органу с тех пор, как

присягнул Посланнику Аллаха ﷺ, и не пил вино ни во времена невежества, ни в исламе. И я выучил Коран наизусть при жизни Посланника Аллаха ﷺ. И каждую пятницу я дарю свободу одному невольнику, за исключением тех случаев, когда не нахожу невольника, и тогда я освобождаю двоих в следующую пятницу"».

Увидев, что бунтовщики решительно настроены убить его, 'Усман предостерёг их от этого и напомнил о негативных последствиях, которые повлечёт за собой его убийство. Посмотрев на них из небольшого окошка, он сказал: «Не убивайте меня, послушайте меня... Клянусь Аллахом, если вы убьёте меня, то вы никогда уже не будете сражаться вместе и не пойдёте против врага вместе.

мученика?» Люди сказали: "О Аллах! Да, это так". 'Усман сказал: "Аллах велик! Они засвидетельствовали, клянусь Господом Корана, что меня ждёт мученичество!"». Говоря «так что я вынужден пить морскую воду», 'Усман имел в виду колодец, который был в его доме и в котором была солёная вода, похожая по вкусу на морскую. Таким образом, люди засвидетельствовали, что 'Усмана ждёт мученичество и что он будет убит несправедливо и без вины, а его убийцы будут несправедливыми притеснителями.

А известный сподвижник аль-Ахнаф ибн Кайс ﷺ рассказывал: «Мы прибыли в Медину, намереваясь совершить хадж, и когда мы разбирали нашу поклажу, пришёл человек, который сказал: "Люди собрались в мечети". Люди, услышав это, устремились туда. Я тоже пришёл туда и увидел собравшихся людей. Оказалось, что несколько человек сидят в центре собравшихся. Это были Али ибн Абу Талиб, аз-Зубайр, Тальха и Са'д ибн Абу Ваккас (да помилует их всех Аллах). Потом пришёл 'Усман ибн Аффан. Он пришёл, завернувшись в жёлтую одежду и прикрыв ею голову. 'Усман тем временем спросил: "Здесь ли Али? Здесь ли аз-Зубайр? Здесь ли Тальха? Здесь ли Са'д?" Ему ответили: "Да". Тогда он сказал: "Заклинаю вас Аллахом, кроме Которого нет иного божества, известно ли вам, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: <Кто купит хранилище фиников такого-то племени, и Аллах простит ему его грехи?> — и я купил

Вы впадёте в разногласия и станете вот такими» — сказав это, он переплёл пальцы.

А в другой версии говорится, что 'Усман сказал им: «О люди! Не убивайте меня, ибо я — правитель и брат-мусульманин, и, клянусь Аллахом, я желал только блага и делал для этого всё, что мог, и я мог быть прав, а мог оши-

его за двадцать или двадцать пять тысяч и сообщил об этом Посланнику Аллахаﷺ, а Посланник Аллахаﷺ сказал: Юставь финики в нашей мечети, и тебе будет награда за это?" Люди сказали: "О Аллах! Да, это так". 'Усман сказал: "Заклинаю вас Аллахом, кроме Которого нет иного божества, известно ли вам, что Посланник Аллахаﷺ сказал: <Кто купит колодец Румы, и Аллах простит ему его грехи?) — и я купил его за столько-то, пришёл к Посланнику Аллахаﷺ и сказал: <Поисти-не, я купил его за столько-то>, а Посланник Аллахаﷺ сказал: Юставь его для мусульман, чтобы они пили из него, и тебе будет награда за это>?" Люди сказали: "О Аллах!

Да, это так". 'Усман сказал: "Заклинаю вас Аллахом, кроме Которого нет иного божества, известно ли вам, что Посланник Аллахаﷺ сказал: <Кто снарядит это войско, и Аллах простит ему его грехи?> — и я снарядил его так, что они не ощущали нехватки даже пут и недоузтков?" Люди сказали: "О Аллах! Да, это так". 'Усман сказал: "О Аллах, засвидетельствуй! О Аллах, засвидетельствуй!"»

баться. Поистине, если вы убьёте меня, то уже не будете совершать молитвы вместе и отправляться в военные походы вместе и не будете делить между собой добычу». Он также сказал: «Клянусь Аллахом, если они убьют меня, то после моей кончины они уже никогда не будут любить друг друга и никогда не будут сражаться вместе».

То, от чего предостерегал бунтовщиков 'Усман, действительно произошло. После его убийства они разделились. Аль-Хасан аль-Басри заметил: «Клянусь Аллахом, даже когда они молятся вместе, сердца их порознь».

'Усман отвечает отказом на предложения сподвижников защитить его

'Усман послал к сподвижникам, чтобы посоветоваться с ними, как ему вести себя с бунтовщиками, которые окружили его дом и угрожали убить его самого. Сподвижники заняли следующие позиции.

Али ибн Абу Талибﷺ. Ибн Асакир приводит сообщение Джабира ибн Абдаллаха

о том, что Али послал к 'Усману сказать: «У меня есть пятьсот воинов в кольчугах, разреши же мне защитить тебя от этих людей, ибо, поистине, ты не сделал ничего из того, что могло бы сделать дозволенным для них проливание твоей крови». 'Усман ответил ему: «Да воздаст тебе Аллах благом. Я не желаю, чтобы из-за меня пролилась кровь».

Аз-Зубайр ибн аль-'Аввам. Абу Хабиба, вольноотпущенник аз-Зубайра, рассказывал:

«Аз-Зубайр послал к 'Усману, когда его дом уже окружили. Когда я вошёл к нему, он сидел на стуле. У него находились аль-Хасан ибн 'Али, Абу Хурайра, Абдаллах ибн Амр и Абдаллах ибн аз-Зубайр. Я сказал: "Аз-Зубайр ибн аль-Аввам послал меня к тебе. Он приветствует тебя и говорит тебе: <Я покорен тебе и не предавал тебя, и, если желаешь, я войду в твой дом и останусь с тобой, присоединившись к тем, кто уже там, а если желаешь, я останусь на своём месте. Бану Амр ибн Ауф пообещали собраться завтра у дверей моего дома и подчиняться моим приказам)" Выслушав меня, 'Усман сказал: "Аллах Велик. Хвала Аллаху, Который уберёт моего брата... Поприветствуй его от моего имени и скажи ему, что я хотел бы иного... И может быть, Аллах защитит меня посредством тебя..."

Абу Хурайра, прочитав письмо, сказал: "Сообщить вам о том, что я слышал собственными ушами от Посланника Аллаха ﷺ?" Присутствующие сказали: "Конечно". Он сказал: "Я свидетельствую, что слышал, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: <После моей кончины будут смуты и страшные события). Мы спросили: <Где же спасение от них, о Посланник Аллаха?) Он ответил: Присоединяйтесь к верному и его сторонникам). И сказав это, Посланник Аллаха ﷺ показал на 'Усмана ибн Аффана". Люди поднялись и сказали: "Теперь нам всё известно... Разреши же нам сражаться с ними!" 'Усман сказал: "Я заклинаю каждого, кто обязан подчиняться мне, не сражаться"».

Аль-Мугира ибн Шу'ба رضي الله عنه. Сообщается, что аль-Мугира за-

шёл к 'Усману уже после того, как его дом окружили, и сказал: «Поистине, ты — правитель людей, и тебя постигло то, что ты видишь, и, поистине, я предлагаю тебе выбрать одно из трёх: либо выйди и сражайся с ними, поскольку у тебя достаточно воинов и силы и ты придержишься истины, а они — ложного; либо сделай у дома иной вход, кроме той двери, у которой они стоят, садись на своё верховое животное и отправляйся в Мекку, ибо они никогда не решатся убить тебя там; либо отправляйся в Шам, и там тебя встретят жители Шама и Му'авия». 'Усман сказал в ответ: «Если говорить о предло-

жении выйти и сражаться с ними, то я ни за что не стану первым из преемников Посланника Аллаха ﷺ, кто прольёт кровь членов его общины. Что до твоего предложения отправиться в Мекку, где они не решатся убить меня, то я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***"Один курайшит отклонится от прямого пути в Мекке, и ему достанется половина наказания мира"***, и я не стану этим человеком. Что же до твоего предложения ехать в Шам, то я никогда не покину место моего переселения и не откажусь от соседства с Посланником Аллаха ﷺ» [Ибн Касир. Бидайа].

Абдаллах ибн аз-Зубайр (да будет доволен Аллах им и его отцом). Сподвижники (да будет доволен Аллах ими всеми) были решительно настроены защищать 'Усмана. Некоторые из них зашли в его дом. Однако 'Усман в строгой форме потребовал от них избегать столкновений и отказаться от намерения защищать его с оружием в руках. Своим велением 'Усман отрезал сподвижникам путь к осуществлению их искреннего желания спасти его от злодеев. Среди них был и Абдаллах ибн аз-Зубайр (да будет доволен Аллах им и его отцом), который сказал 'Усману: «Сражайся с ними! Аллах разрешил тебе сражаться с ними». 'Усман сказал: «Нет, клянусь Аллахом, я никогда не стану сражаться с ними!»

А в другой версии говорится, что Абдаллах сказал: «О повелитель верующих, поистине, вместе с тобой в доме группа людей, знающих истину, и Всевышний Аллах может даровать

победу и ещё меньшему числу людей. Разреши же нам сражаться!» 'Усман сказал: «Заклинаю каждого не проливать из-за меня кровь». После этого он назначил Абдаллаха ибн аз-Зубайра предводителем тех, кто был в доме, и сказал: «Кто обязан подчиняться мне, пусть подчиняется Абдаллаху ибн аз-Зубайру».

Ансары Ка'б ибн Малик и Зайд ибн Сабит (да будет доволен Аллах ими обоими). Ка'б ибн Малик побуждал ансаров защищать 'Усмана عليه السلام. Он сказал им: «О ансары! Будьте помощниками Аллаха дважды!» После этого ансары подошли к дверям дома

'Усмана. Зайд ибн Сабит вошёл к нему и сказал: «Ансары собрались у твоих дверей. Если желаешь, мы будем помощниками Аллаха дважды». Но 'Усман ответил: «Мне это не нужно... Воздержитесь от сражения» [Ибн Са'д. Табакат].

Аль-Хасан ибн 'Али ибн Абу Талиб (да будет доволен Аллах им и его отцом). Аль-Хасан ибн Али пришёл к 'Усману и спросил: «Мне достать мой меч?» 'Усман ответил: «В таком случае я свидетельствую, что не несу ответственности за твою пролитую кровь... Нет, вложи меч в ножны и возвращайся к отцу».

'Абдаллах ибн 'Умар ибн аль-Хаттаб (да будет доволен Аллах им и его отцом). Увидев, что дело принимает серьёзный оборот, некоторые сподвижники решили защищать 'Усмана, не советуясь с ним. Некоторые из них зашли в дом 'Усмана, готовые сражаться. Ибн 'Умар находился в доме вместе с 'Усманом. При нём был его меч, а сам он был одет в кольчугу, готовый защищать 'Усмана. Однако 'Усман настоял на том, чтобы он покинул дом, опасаясь, что он вступит в бой с бунтовщиками, когда те войдут в дом, и будет убит.

Абу Хурайра عليه السلام. Он вошёл в дом 'Усмана со словами: «О повелитель верующих! Пришло время разить!» Но 'Усман сказал: «О Абу Хурайра! Желаешь ли ты убить всех людей, и меня в том числе?» Он ответил: «Нет». 'Усман сказал: «Клянусь Аллахом, если ты убьёшь одного человека, это будет подобно убийству всех людей». После этого он вернулся и не стал сражаться. А в другой версии говорится^ что Абу Хурайра пришёл, опоясанный мечом, и этот меч оставался при нём до тех пор, пока 'Усман не запретил

ему.

Салит ибн Салит. Он передаёт: «'Усман запретил нам сражаться с ними, а если бы он разрешил нам, мы ударили бы их до тех пор, пока не изгнали бы их за пределы города».

Ибн Сири́н передаёт: «Вместе с 'Усманом в его доме находились семьсот человек, и если бы он позволил им сажаться, то с позволения Аллаха они изгнали бы бунтовщиков из Медины. Среди них были Ибн 'Умар, аль-Хасан ибн Али и Абдаллах ибн аз-Зубайр». Он также передавал «в День, когда был убит 'Усман,

в его доме было много людей, и среди них были Ибн 'Умар и аль-Хасан ибн 'Али, на шее которого висел меч. Однако 'Усман велел им ни в коем случае не сражаться» [Ибн 'Асакир].

Эти сообщения подтверждают ложность предъявляемых мухаджирам и ансарам обвинений в том, что они якобы оставили 'Усмана без помощи, бросили его. У этих сообщений слабые иснады, а многие неприемлемы как с точки зрения иснада, так и с точки зрения содержания.

Сподвижники предлагают 'Усману отвезти его в Мекку. Увидев, что 'Усман упорно отвергает возможность сражения с бунтовщиками, которые и не думают отказываться от намерения убить его, сподвижники, не видя иного выхода, предложили 'Усману отвезти его в Мекку, чтобы спасти его от расправы. Абдаллах ибн аз-Зубайр, аль-Мугира ибн Шу'ба и Усама ибн Зайд предложили ему это, но каждому из них он давал один и тот же ответ, отказываясь от их предложений.

Причины отказа 'Усмана от сражения с бунтовщиками. Исследователи называют пять основных причин.

1. 'Усман исполнял наказ Посланника Аллаха ﷺ, который Посланник Аллаха ﷺ дал ему тайно и о котором 'Усман упомянул только после того, как его дом был окружён, сообщив, что исполняет данный ему наказ и намерен проявлять терпение и смирение.
2. Сам 'Усман сказал: «Я не стану первым их преемников Посланника Аллаха ﷺ, пролившим кровь мусульман».
3. 'Усман знал, что бунтовщикам нужен только он, и не хотел ис-

пользовать других в качестве щита. Он предпочёл встретиться с ними сам, лицом к лицу.

4. 'Усман знал, что ему суждено погибнуть в этой смуте, потому что об этом сообщил ему Посланник Аллаха ﷺ, предсказав ему попадание в Рай после беды, которая постигнет его. Он знал, что погибнет во время смуты, оставшись приверженным истине и проявляя терпение, и всё указывало на то, что время настало. Кроме того, в ночь перед своей гибелью 'Усман видел сон: Посланник Аллаха ﷺ сказал ему: **«Завтра соверши**

разговение уже у нас». Этот сон был указанием на то, что дни его сочтены и час его гибели близок.

5. 'Усман последовал совету Ибн Саляма, который сказал: «Воздержись от сопротивления. Тогда у тебя будет неопровержимый довод против них».

Исполнилось предсказание Посланника Аллаха ﷺ о том, что 'Усман будет убит. Абдаллах ибн Хавалья передаёт, что Пророк ﷺ сказал: **«Кто спасётся от трёх вещей, тот действительно спасётся. Это моя кончина, ад-Даджжаль и убийство проявившего терпение халифа за права, которые он и так соблюдал»** [Ахмад].

Отсюда можно понять, что, несмотря на всю тяжесть своего положения, 'Усман не впал в панику, не лишился способности рассуждать здраво и принимать правильные решения и действовал правильно: Пророк ﷺ предсказал эту смуту и сообщил, что во время этой смуты 'Усман и его сторонники будут придерживаться истины.

Ибн Таймийя (да помилует его Аллах) сказал: «Из сообщений, передаваемых множеством передатчиков, известно, что 'Усман принадлежал к числу тех, кто всеми силами избегал кровопролития и проявлял терпение в отношении тех, кто задевал его честь и стремился пролить его кровь. Они окружили его дом и собирались убить его, и 'Усман знал об их намерении. И мусульмане пришли к нему, готовые защищать его. Они советовали ему сражаться с

повстанцами. Однако 'Усман велел избегать столкновений. Он велел всем тем, кто подчинялся ему, воздержаться от сражений с бунтовщиками. Ему советовали: "Поезжай в Мекку". Он ответил: "Я не стану одним из тех, кто отклоняется от правильного пути в священном месте". Ему сказали: "Тогда, может, тебе поехать в Шам?" Он ответил: "Я не покину место моего переселения". Ему предложили: "Тогда сражайся с ними". Он ответил: "Я не стану первым из преемников Мухаммада ﷺ, кто подставит под меч его общину"».

Терпение 'Усмана, с которым он встретил свою смерть, мусульмане считают одним из его величайших достоинств.

Отношение матерей верующих и других мусульманок к происшедшему

Умм Хабиба (да будет доволен ею Аллах). Наибольшей опасности из-за занятой ею позиции в отношении разгоревшейся смуты подверглась мать верующих Умм Хабиба ﷺ. Когда бунтовщики, окружившие дом 'Усмана, лишили его воды, 'Усман велел Амру ибн Хазму аль-Ансари, который жил по соседству с 'Усманом, пойти к Али и сообщить ему: «Нам отрезали доступ к воде, так что если сможете прислать нам хоть немного, то сделайте это».

Также он послал сообщения Тальхе, аз-Зубайру, Аише и жёнам Пророка ﷺ. Первой откликнулась на просьбу Умм Хабиба. Она заботилась об 'Усмানে, как сказал Ибн Асакир, и это удивительно, поскольку оба они относились к роду бану Умайя. Она приехала к дому 'Усмана, однако бунтовщики ударили её мулицу по морде. Она сказала: «Завещания бану Умайя у 'Усмана, и я хочу спросить его о них, чтобы не пропало даром имущество сирот и вдов». Они сказали: «Ты лжёшь!» — и они обрезали повод мулицы остриём меча, и она, испугавшись, понесла так, что седло съехало на один бок, и едва не сбросила мать верующих. Потом люди поймали мулицу и отвезли Умм Хабибу (да будет доволен ею Аллах) домой после того, как она чуть не погибла.

Мы можем также заключить, что Умм Хабиба велела своему вольноотпущеннику Ибн аль-Джарраhu находиться возле 'Усмана, поскольку Ибн аль-Джаррах присутствовал при событиях, которые происходили возле дома 'Усмана и в самом доме [Табари. Тарих].

Сафия, жена Посланника Аллаха ﷺ. Она поступила так же, как и Умм Хабиба. Её вольноотпущенник Кинана передаёт: «Я вёл за повод мулицу, на которой сидела Сафия, и путь ей преградил аль-Аштар, который ударил по морде её мулицу так, что та отшатнулась. Тогда она сказала: «Отвезите меня домой. Пусть этот не позорит меня...» После этого она велела проложить дере-

вянный настил от своего дома к дому 'Усмана, и по этому настилу в дом 'Усмана передавали еду и воду [Захаби. Сийар].

Мать верующих Аиша (да будет доволен ею Аллах). То, как бунтовщики обошлись с Умм Хабибой, возмутило жителей Медины. С гневом и глубокой обидой на бунтовщиков 'Аиша رضي الله عنها покинула Медину. Марван ибн аль-Хакам пришёл к ней перед её отъездом и попытался уговорить её остаться, однако она сказала: «Ты хочешь, чтобы со мной поступили так же, как с Умм Хабибой, и не нашлось человека, который встал бы на мою защиту? Нет, клянусь Аллахом, я не позволю так опозорить себя... Не знаю, право, какая участь ожидает этих...»

Она надеялась, что её отъезд из Медины будет способствовать очищению Медины от бунтовщиков, о чём свидетельствует приводимое ниже сообщение.

Матери верующих приготовились совершить хадж. Однако это было не просто бегство от смуты. Покидая Медину, они пытались вызволить 'Усмана из рук бун-

[105] Мухаммад ибн Абу Бакр ас-Сыддик. Его матерью была Асма бинт 'Умайс (да будет доволен ею Аллах). Родился в год прощального хаджа. Его вырастил и воспитал Али رضي الله عنه, который женился на Асме после кончины Абу Бакра رضي الله عنه. В Верблюжьей битве и битве при Сыффи-не сражался на стороне 'Али. Командовал войсками Али в Египте. Потерпел поражение от войск Му'авии, которыми командовал Амр ибн аль-Ас, и был убит в 38 г. х. Правил пять месяцев.

товщиков, среди которых оказался и Мухаммад ибн Абу Бакр^[105], брат Аиши (да будет доволен ею Аллах). Аиша попыталась забрать его с собой в хадж под предлогом того, что ей необходим сопровождающий. Но он отказался, причём история эта привлекла внимание людей и была известна им. Ханзаля-писец, узнав о поступке Мухаммада, был потрясён и сказал, упрекая его за присоединение к бунтовщикам и отказ удовлетворить просьбу матери верую-

щих: «О Мухаммад! Тебя зовёт мать верующих, но ты отказываешься сопровождать её, а когда низайшие из арабов зовут тебя к недозволенному, ты следуешь за ними?!» Но и к его словам он отказался прислушиваться. 'Аиша предприняла эту попытку, чтобы повлиять на общественное мнение и восстановить людей против бунтовщиков. Это подтвердил и имам Ибн аль-'Араби: «Матери верующих и некоторые сподвижники покинули Медину в надежде, что люди задумаются, вернуться к своим матерям — матерям верующих, их почтение к Пророку ﷺ увеличится и они прислушаются к словам матерей верующих, к которым люди съезжались с разных концов света. Таким образом, их отъезд из Медины был одной из форм протеста против действий бунтовщиков и осуждения происходящего. Ведь люди всегда прислушивались к мнению матерей верующих и поступали согласно их фетвам. При этом они и представить себе не могли, что дело дойдёт до убийства халифа».

Позиция сподвижниц

Асма бинт Умайс. Она попыталась сделать то же самое, что и мать верующих Аиша رضي الله عنها. Она послала за двумя своими сыновьями, Мухаммадом ибн Абу Бакром и Мухаммадом ибн Джа'фаром, и

сказала: «Поистине, лампа сжигает себя, чтобы светить людям... Не совершайте же греха в отношении того, кто не совершает греха в отношении вас. Поистине, то, что вы пытаетесь сделать сегодня, завтра продолжат другие. Побойтесь же сожаления о содеянном сегодня!» Они вышли от неё, гневаясь и говоря: «Мы никогда не забудем того, что сделал с нами "Ус-ман!» А она говорила им вслед: «Да что же он сделал с вами? Разве что обязал вас соблюдать законы Аллаха!» [Табари. Тарих].

Согласно другим сообщениям, этот диалог имел место не между Асмой и её сыновьями, а между дочерью Асмы Лейлей и её братьями.

Их слова «Мы никогда не забудем того, что сделал с нами 'Усман!», вероятнее всего, объясняются тем, что среди тех, кого 'Усман якобы приказывал казнить в поддельном письме, заставившем вернуться к нему египетскую делегацию, был и Мухаммад ибн Абу Бакр. Но 'Усман, как мы уже говорили, сказал им, что не писал ничего подобного: «Вы должны привести двух свидетелей, способных засвидетельствовать против меня, либо принять мою клятву Аллахом, кроме Которого нет божества, что я не писал это, не диктовал и ничего не знал об этом. Написать такое письмо мог кто угодно, а печать изготовить нетрудно».

Асма была пронизательной женщиной и понимала, что происходит на самом деле. Она видела, что цель бунтовщиков — дестабилизировать обстановку и свергнуть 'Усмана. Она чувствовала себя обязанной разъяснить истину, которую видела сама, своим сыновьям, и она выполнила этот долг, сказав им то, что хотела, прямо, открыто и твёрдо, оставив в сторону материнские чувства. Это ещё одно доказательство честности, праведности и справедливости благородных сподвижников.

Ас-Са'ба бинт аль-Хадрами. Когда осада ужесточилась, ас-Са'ба бинт аль-Хадрами велела своему сыну Тальхе ибн 'Убай-даллаху поговорить с 'Усманом и убедить его не жертвовать собой, предавая себя в руки бунтовщиков, а позволить сподвижникам защищать его и попросить помощи у жителей других городов и областей: «Осада затягивается... Ты бы поговорил с 'Усманом,

чтобы переубедить его». В этих словах слышится жалость и сострадание.

Передаются и сообщения о том, что мать 'Абдаллаха ибн Ра-фи' также беспокоили события, в центре которых оказался 'Усман, и она внимательно следила за ними. Она передавала слова ас-Са'бы бинт аль-Хадрами.

Таким было отношение к этим событиям всех мусульманок. Сподвижники и сподвижницы понимали суть происходившего, хотя бунтовщики и пытались найти какое-нибудь прикрытие и оправдать свои действия...

Кто совершал хадж с людьми в год гибели 'Усмана? Обращался ли 'Усман за помощью к своим наместникам?

Хадж с людьми. 'Усман позвал к себе 'Абдаллаха ибн Аббаса и велел ему совершить хадж с людьми. Ибн Аббас сказал: «Позволь мне остаться возле тебя, о повелитель верующих, чтобы дать отпор этим людям, ибо, клянусь Аллахом, джихад против этих людей милее для меня, чем хадж!» 'Усман сказал: «Я настаиваю на том, чтобы ты совершил хадж с мусульманами!» Ибн Аббасу оставалось только подчиниться. 'Усман вручил Ибн Аббасу послание, которое он должен был зачитать в хадже. В этом послании он описал свою историю с бунтовщиками, разъяснив свою позицию и их обвинения и требования.

Ат-Табари приводит текст этого послания [Табари. Тарих]:

С именем Аллаха, Милостивого, Милосердного. От раба Аллаха 'Усмана, повелителя верующих. Мир вам! Поистине, я восхваляю Аллаха, кроме Которого нет бога, и напоминаю вам о Его милостях. Я напоминаю вам об Аллахе, Который даровал вам ислам и наставил вас на истинный путь после заблуждения. Он спас вас от неверия, показал вам ясные знамения, даровал вам щедрый удел, дал вам победу над вашим врагом и наделил вас Своими благами. Поистине, Все-

вышний Аллах говорит (а Слова Его — Истина): **«Если вы станете считать милости Аллаха, то не сможете сосчитать их. Поистине, человек несправедлив и неблагодарен»** (сура 14 «Ибрахим», аят 34).

Всевышний также сказал: **«О вы, которые уверовали! Бойтесь Аллаха должным образом и умирайте не иначе, как будучи мусульманами! Крепко держитесь за вервь Аллаха все вместе и не разделяйтесь. Помните о ми-**

лости, которую Аллах оказал вам, когда вы были врагами, а Он сплотил ваши сердца и по Бго милости вы стали братьями. Вы были на краю Огненной пропасти, и Он спас вас от неё. Так Аллах разъясняет вам Свои знамения — быть может, вы последуете прямым путём. Пусть среди вас будет группа людей, которые будут призывать к добру, побуждать к одобряемому и запрещать порицаемое. Именно они окажутся преуспевшими. Не ходите на тех, которые разделились и впали в разногласия после того, как к ним явились ясные знамения. Именно им уготованы великие мучения» (сура 3 «Семейство 'Имрана», аяты 102-105).

Всевышний Аллах сказал, а всё, что Он говорит, — Истина: **«Помните о милости Аллаха к вам и завете, который Он заключил с вами, когда вы сказали: "Слушаем и повинуемся"»** (сура 5 «Трапеза», аят 7).

Всевышний Аллах сказал, а всё, что Он говорит, — Истина: **«О вы, которые уверовали! Бели нечестивец принесёт вам весть, то узнайте, чтобы не поразить по незнанию невинных людей, а не то вы будете сожалеть о содеянном. Знайте, что среди вас находится**

Посланник Аллаха. Бели бы он подчинялся вам во многих делах, то вы непременно попали бы в затруднительное положение. Но Аллах привил вам любовь к вере, и представил её прекрасной вашим сердцам, и привил вам отвращение к неверию, нечестию и неповиновению. Таковы идущие правильным путём по милосердию и милости Аллаха. Аллах — Знающий, Мудрый» (сура 49 «Комнаты», аяты 6-8).

Всевышний Аллах сказал, а всё, что Он говорит, — Истина: **«Поистине, тем, которые продают завет с Аллахом и свои клятвы за ничтожную цену, нет доли в Последней жизни. Аллах не станет говорить с ними, не посмотрит на них в День воскресения и не очистит их. Им уготованы мучительные страдания» (сура 3 «Семейство 'Имрана», аят 77).**

Всевышний Аллах сказал, а всё, что Он говорит, — Истина: **«Бойтесь Аллаха по мере своих возможностей, слушайте, повинуйтесь и расходуйте во благо самим себе. А уберёгшиеся от собственной алчности являются преуспевшими» (сура 64 «Взаимный обман», аят 16).**

Всевышний Аллах сказал, а всё, что Он говорит, — Истина: **«Будьте верны завету с Аллахом, который вы заключили; не нарушайте клятв после того, как вы их скрепите, ведь вы сделали Аллаха своим Поручителем. Поистине, Аллах ведаёт о том, что вы совершаете. Не уподобляйтесь той женщине, которая распустила свою пряжу после того, как скрепила нити. Вы обращаете свои клятвы в средство обмана, когда одни из вас оказываются сильнее и многочисленнее других. Так Аллах под-**

вергает вас испытанию. А в День воскресения Он непременно разъяснит вам то, в чём вы расходились во мнениях. Если бы Аллах пожелал, Он сделал бы вас единой общиной. Однако Он вводит в заблуждение, кого пожелает, и ведёт прямым путём, кого пожелает, и вы непременно будете спрошены о том, что вы совершали. Не обращайтесь к своим клятвам в средство обмана, чтобы ваша стопа не поскольз-

нулась после того, как она твёрдо стояла, а не то вы вкусите зло за то, что сбивали других с пути Аллаха, и вам будут уготованы великие мучения. Не продавайте данные Аллаху обеты за ничтожную цену, ибо для вас лучше то, что у Аллаха, если бы вы только знали! То, что есть у вас, иссякнет, а то, что есть у Аллаха, останется навсегда. А тем, которые проявляли терпение, Мы непременно воздадим наградой за лучшее из того, что они совершали» (сура 16 «Пчёлы», аят 91-96).

Всевышний Аллах сказал, а всё, что Он говорит, — Истина: «Повинуйтесь Аллаху, повинуйтесь Посланнику и обладающим влиянием среди вас. Если же вы станете разногласить о чём-нибудь, то обратитесь с этим к Аллаху и Посланнику, если вы веруете в Аллаха и Последний день. Так будет лучше и прекраснее по значению [или по вознаграждению]!» (сура 4 «Женщины», аят 59).

Всевышний Аллах сказал, а всё, что Он говорит, — Истина: «Аллах обещал тем из вас, которые уверовали и совершали праведные деяния, что Он непременно сделает их наместниками на земле, подобно тому как Он сделал

наместниками тех, кто был до них. Он непременно одарит их возможностью исповедовать их религию, которую Он одобрил для них, и заменит им страх безопасностью. Они поклоняются Мне и не приобщают ко Мне никого и ничто. Те же, которые после этого откажутся уверовать, являются нечестивцами» (сура 24 «Свет», аят 55).

Всевышний Аллах сказал, а всё, что Он говорит, — Истина: **«Поистине, те, которые**

присягают тебе, присягают Аллаху. Рука Аллаха — над их руками. Кто нарушил присягу, тот поступил во вред себе. А кто был верен тому, о чём он заключил завет с Аллахом, тому Он дарует великую награду» (сура 48 «Победа», аят 10).

Поистине, Всевышний Аллах повелел вам слушаться, повиноваться и быть единой общиной и запретил вам ослушиваться и впадать в разногласия. Он поведал вам о том, что делали жившие до вас, и том, что постигло их, чтобы у Него был довод против вас, если вы ослушаетесь Его. Примите же совет Аллаха и страшитесь Его наказания. Поистине, всякая погибшая община была погублена Всевышним лишь после того, как внутри неё начинались разногласия, а начинались они, если у них не было достойного лидера, который собрал бы их вокруг себя. Когда с вами произойдёт то же самое, вы не будете совершать молитву вместе, и враг ваш возьмёт над вами верх, и вы перестанете считать неприкосновенной жизнь, честь и имущество друг друга. Когда это случится, вы уже не будете людьми, исповедующими единую религию Аллаха, — вы станете разрозненными группами,

сектами, о которых упоминал Всевышний Аллах: **«Ты не имеешь никакого отношения к тем, которые раскололи свою религию и разделились на секты. Их участь решит Аллах, и позднее Он сообщит им о том, что они совершали»** (сура 6 «Скот», аят 159).

Поистине, я завещаю вам то, что завещал вам Аллах, и предостерегаю вас от Его наказания. Поистине, пророк Шу'айб сказал своему

народу: **«О мой народ! Пусть желание противоречить мне не обречёт вас на то, что постигло народ Нуха [Ноя], или народ Худа, или народ Салиха. Народ Люта [Лота] также недалёк от вас. Просите прощения у своего Господа, а затем покайтесь перед Ним. Поистине, мой Господь — Милосердный, Любящий»** (сура 11 «Худ», аяты 89-90).

Поистине, некоторые люди стали делать вид, будто призывают к Книге Всевышнего Аллаха, не желают мира этого и не оспаривают его ни у кого. А когда им сказали правду и предложили получить права, на которые они притязали, они разделились. Одни согласились принять это и больше ничего не предпринимали, ожидая, пока им дадут обещанное. А некоторые отказались от права, поскольку стремились к тому, на что у них нет права. Моя жизнь показалась им слишком долгой, поскольку они мечтали о власти и желали занять моё место. И они решили ускорить предопределённое Аллахом. Они написали вам, что они возвратились с тем, что я дал им, хотя я не помню, чтобы я отказал им хоть в чём-то из того, что они требова-

ли. Они сказали, что хотят подвергнуть притеснителей наказанию, которое установил Всевышний, и я сказал им: подвергните этому наказанию тех, о ком вам известно, что они преступили границы, установленные Аллахом. Подвергните этому наказанию тех, кто так или иначе обидел вас или притеснил. Они сказали: «Книга Аллаха читается». Я сказал им: «Я согласен, но пусть её читает тот, кто не станет излишествовать, переходя к тому, че-

го не ниспосылал Аллах в Своей Книге». Они сказали: «Неимущего следует кормить, а имущество нужно копить так, чтобы следовать прекрасному примеру. И нельзя излишествовать в хумусе и закяте, правителями должны назначаться сильные, честные и надёжные, обиды должны заглаживаться, а справедливость — восстанавливаться». И я согласился с этим и проявил терпение. Я спросил жён Посланника Аллаха ﷺ и членов его семьи: «Что вы велите мне делать?» Они сказали: «Назначь Амра ибн аль-Аса, Абдаллаха ибн Кайса и оставь Му'авию, ибо его назначил твой предшественник, он хорошо управляет своими землями и его воины довольны им. И верни Амра на его прежнее место, ибо, поистине, его воины довольны им, и вели ему хорошо управлять его землями». И я сделал всё это... И после этого они восстали против меня и против истины.

Когда я писал вам это послание, мои товарищи, говорившие со мной обо всём этом, старались ускорить предопределённое Аллахом, запретили мне молиться в мечети, захватили всё, что могли, в Медине и поставили меня перед

выбором: либо они взыщут с меня за каждого человека, которого я чем-то задел — по ошибке или по праву, либо я откажусь от власти, и они изберут нового правителя, либо они пошлют кого-нибудь к своим приспешникам и жителям Медины и нарушат присягу, через которую Аллах обязал их подчиняться мне.

Я сказал им: «Что касается желания взыскать с меня, то ведь и до меня были халифы, которые поступали и правильно, и ошибочно,

но никто с них ничего не взыскивал». А я-то понимаю, что эти люди просто хотят убить меня. Что же касается требования отказаться от правления, то мне легче согласиться с тем, что меня закуют в кандалы, чем отказаться от дела, которое поручил мне Всевышний Аллах. Что же касается их угрозы связаться с их сторонниками в Медине, чтобы они отреклись от меня и вышли из повиновения мне, то не мне отвечать за такие поступки с их стороны, и ранее я не принуждал их повиноваться мне. Они сами добровольно пришли ко мне, стремясь снискать довольство Всевышнего Аллаха и желая примирения и устранения разногласий. А кто из вас стремится к мирским благам, тот всё равно не получит из них ничего, кроме предопределённого ему Всевышним Аллахом. А кто из вас стремится к Лику Аллаха и миру вечному, трудится во благо мусульманской общины и стремится снискать довольство Всевышнего Аллаха и следовать Сунне Посланника Аллаха ﷺ и двух его халифов (да будет Аллах доволен ими обоими), тех вознаграждает за это Аллах — не в моих руках ваша награда. Если бы даровал я вам весь этот мир, он не стоил бы вашей религии и ничем не помог бы

вам пред Аллахом.

Бойтесь же Аллаха и надейтесь на Его награду. Кто желает нарушить договор, пусть знает, что я этого не одобряю, ибо Всевышний Аллах не одобряет нарушение договора, заключённого с Ним. Что же касается выбора, перед которым вы меня поставили, то вы хотите одного — лишить меня власти. И я смиряюсь, и ожидаю решения Всевышнего Аллаха, и не желаю, что-

бы Аллах отвратил от нас Свою милость, и не желаю раскола и кровопролития в мусульманской общине. Поэтому я прошу вас ради Аллаха и ради ислама: не берите ничего иначе как по праву и давайте от меня то, на что у людей есть право. Не преступайте границ, установленных Аллахом, и соблюдайте справедливость, как повелел вам Всевышний Аллах. Я прошу вас ради Всевышнего Аллаха, Который повелел вам быть справедливыми и помогать друг другу, когда дело касается велений Всевышнего Аллаха. Сказал Он, а всё, что Он говорит, является Истиной: **«И будьте верны своим обещаниям, ибо за обещания вас призовут к ответу»** (сура 17 «Ночное путешествие», аят 34).

Это моё оправдание перед вашим Господом. Может быть, вы вспомните...

Я не обеляю себя, ибо, поистине, душа побуждает к дурному и исключение составляют лишь те, кого помиловал Господь. Поистине, мой Господь — Прощающий, Милосердный. Если я наказывал кого-то, то только из благих побуждений, и, поистине, я каюсь перед Всевышним Аллахом во всём, что я сделал дурного. Поистине, никто не прощает грехи, кроме Него. Поистине, милосердие Господа моего объем-лет

всякую вещь. Поистине, отчаиваются в милости Аллаха только заблудшие, и, поистине, Он принимает покаяние Своего раба, прощает грехи и знает о том, что вы делаете. И я прошу Всевышнего Аллаха, чтобы Он простил и мне и вам, и соединил сердца всех мусульман во благе, и внушил им отвращение к нечестию. Мир вам, милость Аллаха и Его благословение, о верующие мусульмане!

Ибн Аббас зачитал это послание людям в восьмой день месяца зуль-хиджжа.

Обращался ли 'Усман за помощью к своим наместникам? Сейф ибн 'Умар в сообщении, которое приводит ат-Табари, утверждает, что, когда дом 'Усмана окружили, он послал к своим наместникам гонцов, прося их о помощи. Му'авия отправил к нему войско под командованием Хабиба ибн Маслямы аль-Фихри. Так же поступил 'Абдаллах ибн Са'д в Египте. Он послал Му'авию ибн Хадиджа. А из Куфы выступил аль-Ка'ка' ибн Амр со своим войском. Это утверждение не согласуется с позицией, которую занял 'Усман по отношению к этой смуте. Во-первых, оно не согласуется со смирением и снисходительностью, которую он проявлял на протяжении всей смуты. Во-вторых, 'Усман был уверен, что в этой смуте он непременно погибнет. Это утверждение также не согласуется с известным фактом: 'Усман запретил сподвижникам и их сыновьям сражаться с бунтовщиками и защищать его от них. Сподвижники сами приходили к 'Усману и предлагали ему свою помощь и защиту, но он каждый раз наказывал им воздерживаться от сражения. Очевидно, что такой человек, как Му'авия, узнав о том, что делают бунтовщики, не мог остаться равнодушным и не прийти к нему на помощь или при отсутствии такой возможности не послать помощь от себя. Да и сторонники 'Усмана в Египте, которых возглавляли Му'авия ибн Хадидж и Масляма ибн Мухалляд и другие герои мусульман, не стали бы сидеть сложа руки и просто ждать, пока бунтовщики убьют халифа, чтобы только потом собрать войско и потребовать отмщения за его убийство... Вероятнее всего, эти войска

действительно выступили из областей и направились к Медине с намерением защитить халифа. Однако они сделали это по собственной инициативе, без каких-либо просьб и велений со стороны 'Усмана رضي الله عنه.

Последняя проповедь 'Усмана. Спустя несколько недель после того, как бунтовщики окружили дом 'Усмана, он велел людям собраться и они собрались — и бунтовщики-сабаиты, и мирные жители Медины- Первыми пришли Али, Тальха и аз-Зубайр.

Когда они сели перед ним, 'Усман сказал: «Поистине, Аллах даровал вам мир этот, чтобы с помощью него вы стремились к миру вечному. И Он даровал вам его не для того, чтобы вы вверяли ему себя и всецело полагались на него. И, поистине, мир этот исчезнет, а мир вечный останется. И пусть этот бранный мир не доводит вас до высокомерия и не отвлекает вас от мира вечного... И остерегайтесь навлечь на себя гнев Аллаха. Держитесь своей общины и не превращайтесь в разрозненные группы. Всевышний Аллах сказал: **"Крепко держитесь за вервь Аллаха все вместе и не разделяйтесь. Помните о милости, которую Аллах оказал вам, когда вы были врагами, а Он сплотил ваши сердца и по Его милости вы стали братьями. Вы были на краю Огненной пропасти, и Он спас вас от неё. Так Аллах разъясняет вам Свои знамения — быть может, вы последуете прямым путём"** (сура 3 "Семейство 'Имрана", аят 103)».

Потом он сказал мусульманам: «О жители Медины! Я поручаю вас Аллаху и прошу Его послать мне такого преемника, который делал бы вам добро после моей кончины. Поистине, я, клянусь Аллахом, не войду ни к кому до тех пор, пока Аллах не свершит то, что Он predeterminedил мне, и я не оставлю этих бунтовщиков, собравшихся у моей двери. И я не дам им ничего, что поможет им обрести власть над вами в религии и в мирском, пока Аллах не сделает в связи с этим то, чего Он желает. Я наказываю жителям Медины вернуться и заклинаю их сделать это!»

И все разошлись, за исключением аль-Хасана, Мухамма-да, Ибн аз-Зубайра и ещё нескольких человек, которые остались у дверей дома 'Усмана, исполняя веление своих отцов. А 'Усман зашёл в дом и

оставался там до самой своей гибели [Табари. Тарих].

Гибель 'Усмана ﷺ

Дни хаджа летели быстро. В Мекке находились Абдаллах ибн Аббас, Аиша и другие защитники 'Усмана. А из областей выступили войска для защиты халифа... Когда известия об этом

дошли до бунтовщиков, они разъярились ещё больше, и Шайтан приукрасил для них их нечестивые намерения. Они сказали: «Нас может спасти только убийство этого человека. Это займёт людей и отвлечёт их от нас» [Табари. Тарих].

Последний день 'Усмана и вещей сон. В последнюю ночь перед гибелью 'Усман, проснувшись, сказал: «Я видел во сне Пророка |ис ним были Абу Бакр и 'Умар. И Пророк ﷺ сказал: *«О 'Усман! Соверши разговорение вместе с нами»*. И в тот день он соблюдал пост. И в тот же день его убили [Ибн Са'д. Табакат].

Гибель 'Усмана. Бунтовщики атаковали дом. Путь им преградили аль-Хасан ибн 'Али, Абдаллах ибн аз-Зубайр, Мухаммад ибн Тальха, Марван ибн аль-Хакам, Са'ид ибн аль-Ас и другие сыновья сподвижников, оставшиеся вместе с 'Усманом. Они начали сражаться. 'Усман воскликнул: «Ради Аллаха! Я освободил вас от обязанности защищать меня!» Но они не послушали его. Слуги 'Усмана прибежали, чтобы защищать его. 'Усман приказал им ничего не предпринимать. Более того, он сказал, что дарует свободу тем, кто воздержится от сражения.

'Усман — халиф, которому мусульмане обязаны были подчиняться, — сказал твёрдо, отчётливо и решительно: «Я велю каждому, кто считает, что обязан подчиняться мне, сложить оружие, которое он держит в руках». 'Усман сказал это лишь потому, что был уверен: его ждёт мученическая смерть, поскольку Посланник Аллаха ﷺ сообщил ему об этом. И он не хотел, чтобы из-за него пролилась кровь мусульман и началась смута.

Аль-Мугира ибн аль-Ахнас ибн Шарик совершал хадж вместе

с остальными, а потом поспешил в дом 'Усмана. Он успел войти туда до убийства 'Усмана и присоединиться к защитникам 'Усмана. Он спросил: «Что может послужить нам оправданием, если мы оставим тебя без защиты, при том что мы способны сражаться до последнего вздоха?» В это время бунтовщики подожгли дверь дома и сожгли навес. Находившиеся в доме всполошились. 'Усман в это время молился. Они преградили путь бунтовщикам. Аль-Мугира ибн аль-Ахнас, аль-Хасан ибн Али, Мухаммад ибн Тальха, Са'ид ибн аль-'Ас Марван ибн аль-Хакам и Абу Хурай-

ра храбро сражались и сделали всё, что могли. 'Усман послал сказать им, чтобы они прекратили сражаться и просто покинули дом, после чего вернулся к своей молитве. Он начал читать аяты: **«Та. Ха. Мы ниспослали тебе Коран не для того, чтобы ты стал несчастен, а только в качестве назидания для тех, кто страшится»** (сура 20 «Та ха», аяты 1-3).

'Усман читал быстро, и его не отвлекли звуки, которые он слышал. Он продолжил читать, не сбиваясь и не запинаясь. Завершив чтение аятов, он успел обратиться к Аллаху с мольбами, после чего сел и прочитал: **«До вас также случалось подобное [люди подвергались искушению, подобному тому, которому верующие подверглись во время сражения при Уху-де]. Постранствуйте по земле и посмотрите, каким был конец тех, кто считал лжецами посланников»** (сура 3 «Семейство 'Имрана», аят 137).

В тот день четверо молодых курайшитов получили ранения. Это аль-Хасан ибн 'Али, Абдаллах ибн аз-Зубайр, Мухаммад ибн Хатыб и Марван ибн аль-Ахнас. Аль-Мугира ибн аль-Ахнас, Ни-яр ибн Абдаллах аль-Аслями и Зияд аль-Фихри погибли. 'Усману удалось убедить своих защитников остановиться, и он обязал их покинуть дом.

В конце концов в доме остался только 'Усман со своей семьёй. Защищать их было больше никому. Он сам открыл дверь.

После того как по его велению защитники 'Усмана покинули его дом, он развернул список Корана и принялся читать его. В это время он постился. К нему вошёл один из бунтовщиков. В дошедших до нас сообщениях не упоминается его имя.

Увидев его, 'Усман сказал: «Между мной и тобой — Книга Аллаха». И тот человек вышел, не тронув его. Тогда вошёл другой человек по прозвищу аль-Маут аль-Асвад (Чёрная смерть). Он стал душить 'Усмана, прежде чем ударить его мечом. А потом он ударил его мечом, и 'Усман выставил вперёд руку, защищаясь от удара, и злодей отрубил ему руку. 'Усман вздохнул: «Это первая рука, писавшая короткие суры Корана». Когда-то 'Усман записывал Откровения, и он был первым, кто записал

Коран под диктовку Посланника Аллаха ﷺ 'Усман был убит во время чтения Корана, и кровь из раны на его руке пролилась на лежавший перед ним список Корана на слова Всевышнего: «**Аллах избавит тебя от них, ибо Он — Слышащий, Знающий**» (сура 2 «Корова», аят 137).

Согласно другой версии, Первый удар 'Усмани нанёс Руман аль-Ямани. Он ударил его палкой. Когда они зашли к 'Усмани, чтобы убить его. 'Усман сказал:

Я вижу, что смерть не оставляет в покое
могущественного,
И она не оставила адитам на земле никакого убежища...

Он также сказал:

Добираются и до людей, укрывшихся в крепости,
И на вершины гор неприступных взбираются...

Когда злодеи окружили 'Усмана, его жена Наиля бинт аль-Фарафиса сказала: «Убьёте вы его или оставите в покое, [его благочестие останется с ним] — а он порой прочитывал за ночь весь Коран в одном рак'ате!» Она защищала мужа, пыталась закрыть его своим телом и подставила руку под меч, защищая его. Саудан ибн Хамран намеренно ударил её мечом по руке и отсёк ей пальцы. Она отступила, а злодей дерзнул даже ущипнуть её за бедро.

Один из слуг 'Усмана по имени Наджих, на глазах которого бунтовщики убивали 'Усмана, бросился на Саудана ибн Хамрана и

убил его. Кутайра ибн Фулян ас-Сакуни, увидев, что Саудан убит, бросился на слугу и убил его. Тогда другой слуга 'Усмана по имени Сабих бросился на Кутайру и убил его. В доме остались четверо убитых — два мученика ('Усман и Наджих) и два преступника (Саудан и Кутайра). А потом кто-то из сабаитов закричал: «Если нам дозволено было пролить кровь этого человека, то и забрать его имущество дозволено для нас... Его имущество дозволено для нас! Грабьте дом!»

И сабаиты разграбили дом 'Усмана, забрав даже то, что было на женщинах. Один из сабаитов, Кульсум ат-Таджиби, даже забрал накидку, которая была на Наиле, жене 'Усмана. Увидев, что злодей тронул Наилю, да ещё и осмелился сказать ей непристойность, один из слуг 'Усмана схватил меч и убил его. Кто-то из сабаитов бросился к нему и убил его. Закончив грабить дом 'Усмана, они решили разграбить и казну. Люди, охранявшие казну, в которой в то время лежало только немного съестного, сказали друг другу: «Спасайтесь... Поистине, эти люди стремятся к мирскому!» [Табари. Тарих].

Сабаиты достигли своей цели — убили повелителя верующих. После этого многие из последовавших за ними остановились и задумались. Они не предполагали, что их выступление зайдёт так далеко. Сабаиты использовали их без зазрения совести, потому что они попали под их влияние, но у них и мысли не было об убийстве халифа, и содеянное сабаитами казалось им мерзким, отвратительным и достойным порицания. С ними случилось то же, что случилось в своё время с израильтянами: они начали поклоняться тельцу, а потом и совершили этот поступок.

Всевышний Ал

В отсутствие Мусы [Моисея] его народ сделал из своих украшений изваяния тельца, который мычал. Разве они не видели, что он не разговаривал с ними и не наставлял их на прямой

وَأَخَذَ قَوْمٌ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ
حُلِيِّهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَّهُ خُورٌ

أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا
يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا

ظَالِمِينَ

وَلَمَّا سُقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ
قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِن لَّمْ يَرَحْمَنَا رَبُّنَا

путь? Они стали поклоняться
ему — они были
несправедливы.

Когда же они пожалели о со-
деянном и увидели, что впали
в заблуждение, они сказали:

«Если наш Господь не смирится над нами и не простит нас, то мы непременно окажемся в числе потерпевших убыток». Сура 7 «Преграды», аяты 148-149

وَيَغْفِرْ لَنَا لَتَكُونَنَّ مِنَّا
الْخٰسِرِيْنَ

Праведные жители Медины опечалились из-за трагической гибели своего халифа. Они говорили: «Поистине, мы принадлежим Аллаху и к Нему возвращаемся!» — и плакали. Но что они могли сделать, если полчища сабаитов оккупировали город, творили в нём нечестие и никто не мог противостоять им. В те дни настоящим правителем Медины был предводитель хариджитов аль-Гафики ибн Харб аль-Акки. С ними был и их вдохновитель Абдаллах ибн Саба'. Он был вне себя от радости, потому что ему удалось осуществить свои дьявольские планы.

Дата гибели и похороны 'Усмана

Дата гибели. Историки за редким исключением согласны в том, что 'Усман был убит в 35 г. х., и только от Мус'аба ибн Абдаллаха передаётся, что он погиб в 36 г. х. Версия Мус'аба противоречит мнению абсолютного большинства сподвижников и учёных, среди которых и Абдаллах ибн Амр ибн 'Усман, 'Амир ибн Шурахбиль аш-Ша'би, Нафи', вольноотпущенник Ибн 'Умара, Махрама ибн

Сулейман и другие. 'Усман был убит в месяце зу-ль-хиджжа. Относительно этого среди учёных нет разногласий. Относительно дня и времени убийства высказываются разные мнения. При их изучении наиболее вероятным представляется 18 зу-ль-хиджжа 35 г. х. Большинство учёных считают, что это произошло в пятницу, поскольку это наиболее достоверная версия. Большинство учёных утверждают, что 'Усман погиб утром. И нет более достоверной версии, которая противоречила бы этой версии.

Возраст 'Усмана. Ат-Табари сказал: «Наши праведные предшественники разошлись во мнениях относительно того, сколько лет прожил 'Усман». При исследовании различных версий наиболее вероятной представляется версия, гласящая, что ему было 82 года. Это версия большинства учёных. Эта версия представляется наиболее правдоподобной. Во-первых, потому что именно эта цифра получается, если учесть, что 'Усман родился на шестой год после года слона (в котором родился Посланник Аллаха ﷺ), а погиб в 35 г. х. Во-вторых, нет более достоверных версий, которые можно было бы противопоставить версии большинства учёных.

Погребальная молитва и погребение. В день гибели 'Усмана несколько сподвижников омыли его тело, завернули в саван. Среди них были Хаким ибн Хизам, Хувайтыб ибн Абд-аль-'Узза, Абу аль-Джахм ибн Хузайфа, Нияр ибн Мукрим аль-Аслями, Джубайр ибн Мут'им, аз-Зубайр ибн аль-'Аввам, Али ибн Абу Талиб и некоторые другие сподвижники, а также жёны 'Усмана, в том числе Наилья и Умм аль-Банин бинт 'Утба ибн Хусейн, и дети 'Усмана. Погребальную молитву совершал, согласно разным версиям, либо Джубайр ибн Мутим, либо аз-Зубайр ибн аль-'Аввам, либо Хаким ибн Хизам, либо Марван ибн аль-Хакам, либо Аль-Мисвар ибн Махрама. Наиболее достоверной представляется версия, которая приводится в сборнике имама Ахмада. Согласно этой версии, погребальную молитву совершал аз-Зубайр ибн аль-'Аввам, как и завещал 'Усман. 'Усмана похоронили вечером. Ибн Са'д и аз-Захаби передают, что его похоронили между закатной (*магриб*) и вечерней (*'иша*) молитвами.

Существует также версия, которую передаёт ат-Табарани путём Абд-аль-Малика ибн аль-Маджшуна, согласно которой тело пролежало в месте, куда сбрасывали мусор представители одного племени, три дня, прежде чем его похоронили, но эта версия недостоверная и неприемлемая как с точки зрения цепочки передатчиков, так и с точки зрения содержания.

Если говорить об иснаде, то в нём два серьёзных недостатка.

1. Слабость Абд-аль-Малика ибн аль-Маджшуна, который передавал отвергаемые хадисы от имама Малика.
2. В иснаде пропущен первый передатчик, поскольку имам Малик не застал убийство 'Усмана, потому что родился только в 93 г. х.

Если говорить о содержании сообщения, то оно также неприемлемо. Ибн Хазм сказал: «Если кто-то утверждает, что тело 'Усмана пролежало на помойке три дня, то это гнусная ложь и очевидный вздор, и придумать подобное мог лишь человек, напрочь лишённый стыда. В день битвы при Бадре Посланник Аллаха ﷺ велел опустить тела убитых язычников-курайшитов в высохший колодец и засыпать их сверху землёй, хотя они были наихудшими творениями Всевышнего Аллаха. И он велел предать земле тела убитых иудеев бану Курайза, несмотря на то что они были худшими из тех, кого принимала в своё лоно земля. Мусульмане обязаны предавать земле тела и верующего, и неверующего. Так как может человек, у которого сохранились хотя бы остатки совести, утверждать, что Али, который в то время уже стал правителем, и другие сподвижники, находившиеся в то время в Медине, оставили на помойке тело человека на целых три дня и не удосужились похоронить его?!»

Невозможно представить себе, чтобы мусульмане оставили тело своего правителя лежать в течение трёх дней, какой бы ни была сила бунтовщиков. Всевышний Аллах сказал о сподвижниках, что они не боялись порицания порицавшего, когда дело касалось велений Аллаха...

Подобные сообщения попали в труды по истории благодаря рафидитам.

Непричастность Мухаммада ибн Абу Бакра ас-Сыддика к убийству 'Усмана. 'Усмана убил человек из Египта. В дошедших до нас сообщениях не упоминается его имя. Говорится лишь, что он носил прозвище Джабала и аЛЬ-Маут аль-Асвад (Чёрная смерть) и был чернокожим. Мухибб-ад-дин аль-Хатыб считал, что 'Усмана убил сам Абдаллах ибн Саба': «Достоверно известно, что Абдаллах ибн Саба' был среди бунтовщиков, которые

пришли из Фустата в Медину, и при осуществлении подобных планов он заботился о том, чтобы оставаться неузнанным. Возможно, он взял себе это прозвище — Чёрная смерть, чтобы так, под прикрытием, продолжать дальше строить свои козни и разрушать ислам». В пользу его версии говорит и тот факт, что 'Абдаллах ибн Саба' действительно был чернокожим и 'Али назвал его «чёрным злодеем».

[106] Речь идёт о событиях 38 г. х., во время конфликта между 'Али и Му'авией. Мухаммад аль-Худари так описывает гибель Мухаммеда ибн Абу Бакра и предшествующие ему события. Али ﷺ отстранил Кайса ибн Са'да ибн 'Убаду и назначил вместо него Мухаммеда, сына Абу Бакра ас-Сыддика. Прибыв на место, Мухаммад вошёл в мечеть и обратился к жителям с речью, сказав: «Хвала Аллаху, Который привёл всех нас к истине, относительно которой другие впали

Что же касается утверждений о том, что Мухаммад ибн Абу Бакр якобы убил "Усмана своими стрелами с широким наконечником, то это ложное обвинение. Сообщения об этом относятся к числу слабых и несостоятельных и противоречат достоверным сообщениям, из которых следует, что "Усмана убил человек из Египта.

Доктор Яхья аль-Яхья доказывает, что Мухаммад ибн Абу Бакр не имел никакого отношения к убийству 'Усмана. Ниже приводятся некоторые доводы, которые он приводит.

'Аиша (да будет доволен ею Аллах) отправилась в Басру, требуя наказать убийц 'Усмана, и если бы её брат Мухаммад был среди тех, кто убил его, она не скорбела бы о нём позже, когда Мухаммад погиб.

'Али проклял убийц 'Усмана и отрёкся от них. Отсюда следует, что он не должен был

в разногласия, и открыл нам глаза на то, что осталось сокрытым от взоров невежд. Поистине, повелитель верующих назначил меня вашим правителем и поручил мне то, о чём вы знае-

приближать их к себе и назначать на ответственные должности. А Али, как известно, назначил Мухаммада править Египтом'¹⁰⁶¹.

Ибн 'Асакир приводит достоверное сообщение с иснадом от Мухаммада ибн Тальхи ибн Мусаррифа: «Я слышал от Кинаны, вольноотпущенника Сафии бинт Хуяйй: "Я был

те. Мой успех целиком зависит от Аллаха. На Него я уповаю и Ему покоряюсь. Если в своём правлении и своих делах я буду покорен Аллаху, то восхваляйте Аллаха, ибо, поистине, лишь Он наставляет на истинный путь. Если же вы увидите, что кто-нибудь из назначенных мною поступает несправедливо, то обращайтесь ко мне и упрекайте меня за него. Я от этого буду только счастлив, и вам это принесёт пользу. Да поможет нам Аллах вершить благие дела по милости Своей». Сказав это, он спустился с минбара.

Спустя месяц после его прибытия он послал за отделившимися от общины, которые собрались в Харбате. Он предоставил им выбор: покориться или покинуть Египет. Они ответили: «Мы не станем этого делать. Однако дай нам время и не спеши сражаться с нами». Однако Мухаммад отказался. В это время состоялось сражение при Сыффине. После сражения они опасались Мухаммада. А после третейского суда они открыто отказались повиноваться, и он послал к ним отряд, однако они убили его предводителя. Он снова послал к ним отряд, но они опять убили его предводителя. Потом Му'авия ибн Хадидж ас-Сакуни начал требовать казни убийц 'Усмана[ؓ]. Узнав об этом, Али[ؓ] решил, что Мухаммаду не справиться с поставленной перед ним задачей, и сделал наместником Египта аль-Аштара ибн аль-Хариса ан-Наха'и. Али[ؓ] составил ему завет, описав в нём мудрую политику в этом мире и то, что нужно для преуспевания в мире вечном. Однако он скончался по пути в Египет.

Мухаммада ибн Абу Бакра сильно расстроило то, что Али[ؓ] сместил его. Узнав об этом, Али[ؓ] написал ему: «До меня дошло известие о том, что ты разгневан из-за того, что я назначил на твоё место аль-Аштара. Однако, поистине, я поступил так ради твоего же блага. Если я отбираю у тебя то, чем поручил тебе распоряжаться, то делаю я это лишь для того, чтобы поручить тебе то, что легче для тебя и что придётся тебе по нраву в ещё большей степени. Поистине, человек, которого я назначил править Египтом, всегда давал нам полезные советы и был суров к нашему врагу. Истекли дни жизни его, и он покинул этот мир, заслужив наше довольство. Да будет доволен им Аллах, и да умножит Он его награду. Будь терпелив и стоек, встречаясь с врагом. Готовься к войне и призывай на путь Господа твоего с мудростью и благим увещанием. Чаще поминай Аллаха, проси у Него помощи и бойся Его, и это поможет тебе справиться с бедами и печалью и должным образом распоряжаться тем, что тебе поручено».

Мухаммад написал ему в ответ: «До меня дошло твоё послание, и я понял тебя. Нет человека, который принимал бы решения повелителя верующих с большим довольством, чем я. Нет человека, который стремился бы покончить с его врагами так, как стремлюсь я, и нет правителя более сострадательного по отношению к своей пастве, чем я. Я выступил с войском и уже встал лагерем. И я гарантировал безопасность всем, кто не сражается с нами и не противоречит нам. Я неуклонно исполняю веления повелителя верующих. Мир тебе».

В 38 году Му'авия послал в Египет Амра ибн аль-Аса с 6 000 воинов. Когда он подошёл к Египту, к нему навстречу вышли те, кто выступал против Али[ؑ] и требовал казнить убийц 'Усмана, и присоединились к нему. Он написал Мухаммаду: «Не вставай у меня на пути, о сын Абу Бакра, чтобы не пришлось мне проливать кровь твою. Ибо, поистине, я не желаю трогать тебя. Поистине, жители этих земель собрались вместе против тебя, и они мусульмане. Выйди же из этой земли! Поистине, я для тебя добрый советчик».

Мухаммад написал об этом Али[ؑ] и попросил подкрепления. Али[ؑ] велел ему собрать и присоединить к войску всех его сторонников и проявлять терпение. Кроме того, Али[ؑ] обещал ему собрать для него войска. Мухаммад обратился к людям с речью, призывая их выступить вместе с ним. К нему пришли 2 000 человек, и он назначил

командующим Кинану ибн Биш-ра. Тот приказал им выступать и сам отправился следом за ними с 2 000 воинов, чтобы сразиться с 'Амром. Встретившись с войском 'Амра, к которому присоединился Му'авия ибн Ха-дидж, он потерпел поражение. Его войско было разгромлено, а сам он убит. Узнав об этом, воины Мухаммада ибн Абу Бакра покинули его. Ему пришлось скрыться.

Амр дошёл до Фуста-та и остановился там. А Му'авия ибн Ха-дидж отправился на поиски Мухаммада ибн Абу Бакра и убил его. Узнав о гибели Мухаммада, мать верующих Аиша (да будет доволен ею Аллах) была вне себя от горя. Она взяла к себе его детей.

свидетелем убийства 'Усмана. Мне было 14 лет". Она спросила его: "Принимал ли Мухаммад ибн Абу Бакр участие в убийстве 'Усмана?" Он ответил: "Упаси Аллах! Он зашёл к нему, и 'Усман сказал ему: <О сын брата моего, нечего тебе делать здесь>. И он вышел, не причинив 'Усману никакого вреда"».

Сказанное выше подтверждается и сообщением, которое приводят Халифа ибн Хайят и ат-Табари, с иснадом, состоящим из надёжных передатчиков и восходящим к аль-Хасану аль-Басри, который был свидетелем событий, происходивших в доме 'Усмана: «Ибн Абу Бакр взял 'Усмана за бороду, и 'Усман сказал: "Ты сделал то, чего не делал твой отец". И он вышел, оставив его в покое».

Из сказанного следует, что Мухаммад ибн Абу Бакр не имел отношения к убийству 'Усмана, и повод обвинить его в соучастии дал его приход к 'Усману незадолго до его гибели. Ибн Касир утверждает, что, поговорив с 'Усманом [ؑ], Мухаммад устыдился, пожалел о содеянном и даже прикрыл лицо и что он попытался защитить 'Усмана от бунтовщиков, но безуспешно [Ибн Касир. Бида'а].

Глава четвёртая

Реакция сподвижников на убийство 'Усмана رضي الله عنه

В некоторых книгах по истории содержатся искажённые сведения о том, как отреагировали сподвижники на смуту, закончившуюся убийством 'Усмана. Причиной тому сообщения, придуманные рафидитами. Эти сообщения приводятся многими историками. У изучающего эту смуту по приводимым ат-Табари и некоторыми другими историками сообщениям Абу Михнафа, аль-Вакиди и Ибн Асамма, а также других отвергаемых передатчиков складывается впечатление, что за этой смутой и стояли сподвижники и именно они разжигали её и направляли ход событий. Абу Михнаф, известный своими шиитскими наклонностями, не стесняется говорить об 'Усма-не, что он «много грешил и заслужил то, что получил». Таль-ха в его сообщениях предстаёт как один из бунтовщиков, настраивавших людей против 'Усмана.

Сообщения аль-Вакиди мало чем отличаются от сообщений Абу Михнафа. Если верить ему, то Амр ибн аль-Ас при-

был в Медину и начал порицать 'Усмана и скверно отзываться о нём. Распространяемых рафидитами сообщений о том, что якобы сами сподвижники составили заговор и спланировали убийство 'Усмана, чрезвычайно много. Все эти сообщения ложные и недостоверные, и в противоположность этим сообщениям труды по истории сохранили для нас множество достоверных сообщений, в которых сподвижники предстают

в образе защитников 'Усмана, отрёкшихся от его убийц и требовавших наказать их. При изучении этих сообщений становится ясно, что сподвижники не были соучастниками убийства 'Усмана, никогда не настраивали людей против него и не призывали свергнуть его.

Сподвижники (да будет доволен Аллах ими всеми) не имеют никакого отношения к убийству 'Усмана ﷺ, среди них нет виновных в пролитии его крови, и утверждающие обратное не могут представить доказательства.

Историк Халифа ибн Хайят приводит сообщение Абд-аль-А'ля ибн аль-Хайсама о том, что аль-Хасана аль-Басри, который относился к числу старших последователей сподвижников и застал этот период, спросили: «Был ли среди убийц 'Усмана кто-то из ансаров или мухаджиров?» Он ответил: «Нет, это было отребье из Египта».

Имам ан-Навави сказал: «В убийстве 'Усмана не участвовал никто из сподвижников. Его убили грубые и невежественные люди, самые низкие из представителей разных племён. Они собрались и пришли вместе из Египта. Сподвижники, которые находились в Медине, не смогли противостоять им. И бунтовщики окружили его дом и убили его...»

Аз-Зубайр назвал убийц 'Усмана ﷺ сбродом из разных областей, а 'Аиша сказала, что это были низайшие представители разных племён. Ибн Са'д сказал, что это были ничтожные люди, которые сговорились сделать дурное дело. Ибн Таймийя назвал их бунтовщиками, нечестивцами, преступившими границы

дозволенного. Аз-Захаби назвал их грубыми предводителями зла. Ибн аль-'Имад аль-Ханбали сказал в «Аш-Шазарат», что это были самые низкие и скверные представители племён.

Эти описания подтверждаются действиями и поведением самих бунтовщиков с самого начала осады дома 'Усмана до жестокого и несправедливого убийства халифа. Они запретили доставлять воду и еду в дом окружённого халифа, не посмотрев даже на то, что в своё время он выкупил на личные

средства колодец, в котором так нуждались мусульмане, и отдал его мусульманам в бесплатное пользование. А ведь 'Усман помогал людям из своих личных денег в трудное и голодное время. Стоило случиться какой-нибудь беде, как он спешил на помощь. Поэтому 'Али упрекнул бунтовщиков, сказав: «О люди! То, что вы делаете, не похоже ни на поступки верующих, ни на поступки неверующих. Не лишайте его воды и всего остального, ибо даже византийцы и персы кормят и поят пленных».

Дошедшие до нас сообщения с описаниями исторических событий подтверждают, что сподвижники никогда не настраивали людей против 'Усмана и не разжигали эту смуту.

Ниже приводятся некоторые высказывания сподвижников, демонстрирующие их непричастность к убийству 'Усмана.

Члены семьи Пророка ﷺ

отзываются об'Усмане с похвалой

и объявляют о своей непричастности к его убийству

Мать верующих 'Аиша (да будет доволен ею Аллах). Фатыма бинт Абд-ар-Рахман аль-Яшкуррийя передаёт от своей матери, что её дядя послал её сказать Аише رضي الله عنها: «Один из твоих сыновей приветствует тебя и спрашивает тебя об 'Усмане ибн 'Аффане. Поистине, люди много чего говорят о нём...» Аиша رضي الله عنها сказала: «Да проклянёт Аллах

того, кто проклинает его! Клянусь Аллахом, он сидел у Посланника Аллаха, а Посланник Аллаха сидел, прислонившись спиной ко мне, и Джibriль приносил ему Коран, и он говорил: *"Пиши, Усман!"* Всевышний Аллах мог даровать такое положение только тому, кто дорог Аллаху и Его Посланнику».

— Масрук передаёт, что 'Аиша (да будет доволен ею Аллах) сказала: «Они оставили 'Усмана подобным чистой одежде, на которой нет никакой грязи, а потом зарезали его, как режут барана». Масрук сказал: «Но ведь это твоих рук дело. Ты велела

людям выступить против 'Усмана в своём письме». 'Аиша ﷺ сказала: «Клянусь Тем, в Кого веруют верующие и не веруют неверующие, я ничего не писала им до тех самых пор, пока не села здесь сейчас». Мы уже упоминали о поддельных письмах, которые сабиты писали от имени сподвижников, в том числе и от имени 'Аиши ﷺ.

— 'Аиша ﷺ узнала о гибели 'Усмана, когда возвращалась из Мекки в Медину. Она вернулась в Мекку зашла в мечеть Аль-Харам, подошла к Хиджру и укрылась там. Люди собрались к ней, и она сказала: «О люди! Поистине, худшие люди из разных земель и рабы жителей Медины собрались и совершили несправедливость, убив этого человека. Они отомстили ему за то, что он назначал наместниками молодых, однако людей того же возраста назначали наместниками и до него. Он не притеснял их и соглашался со всеми их требованиями. А когда у них не осталось ни одного довода против него, они решили вероломно напасть на него и пролили невинную кровь, которую Аллах запретил проливать. Они совершили преступление в священном городе в священном месяце и взяли имущество, которое было неприкосновенным... И, клянусь Аллахом, один палец 'Усмана лучше целой земли, наполненной такими, как они! И, клянусь Аллахом, если бы то, в чём они обвинили его, действительно было грехом, он бы избавился от него, как избавляется золото от шлака и как избавляется одежда от приставшей к ней грязи, когда её стирают!».

Это и многие другие сообщения показывают нам, что у халифа 'Усмана с матерью верующих Аишей (да будет доволен Аллах ими обоими) были именно такие отношения, какими они должны быть между верующими. Однако у ат-Табари и некоторых других историков можно встретить сообщения, которые искажают эти отношения и представляют их в ином виде. В этих сообщениях искажается и роль 'Аиши, которая отважно и благородно отстаивала святость установленных Аллахом запретов и законов, защищала честь 'Усмана и хорошо понимала суть сабаитского заговора.

Сообщения, которые приводятся в книгах «*Аль-'икд аль-фарид* = Уникальное ожерелье», «*Ансаб аль-ашираф* = Родословные благородных», «*Аль-Агани* = Песни», исторических трудах Мас'уди и Я 'куби, и основанные на них утверждения и выводы о политической роли 'Аиши в жизни 'Усмана ибн Аффана ﷺ, осуждающие её за эту роль, не стоит принимать во внимание, поскольку они противоречат достоверным сообщениям. Чаще всего они приводятся без иснада или же в их иснаде передатчики, сообщения которых не принимаются. Это недостатки, которые имеются у этих сообщений в добавление к неприемлемости их содержания, которое противоречит достоверным сообщениям на ту же тему.

Исследовательница Асма Мухаммад Ахмад Зияда изучила иснады и тексты сообщений о политической роли Аиши в событиях, происходивших во время смуты, и подвергла критике сообщения о якобы имевших место политических разногласиях между Аишей и 'Усманом, приводимых ат-Табари и другими, и доказала их ложность и несостоятельность. Завершая исследование, она пишет: «Нам бы следовало отвернуться от всех этих сообщений, как я уже говорила выше, потому что они дошли до нас ненадёжным путём. Передатчики этих сообщений обвинялись в приверженности шиизму и рафидизму, а также во лжи. Здесь же мы упоминаем о них лишь потому, что они встречаются в большинстве современных исследований, с целью указать на их ложность и несостоятель-

ность. Эти сообщения являются попыткой фальсификации и искажения нашей истории, создавая иллюзию существования разногласий и взаимной неприязни между Аишей и 'Усманом, а также между всеми сподвижниками и 'Усманом. Если бы Аиша действительно договорилась с бунтовщиками, что будет настраивать людей против 'Усмана, то она, несомненно, попыталась бы как-то оправдать действия бунтовщиков. Однако не передаётся ни одного достоверного сообщения о том, что она действительно делала нечто подобное. Если бы среди этих сообщений об отношении Аиши к убий-

ству 'Усмана были достоверные, то это означало бы, что Аиша не была справедливой и праведной, равно как и другие сподвижники, которые были её сторонниками и разделяли её позицию. А с этим мы согласиться не можем, потому что в нашем распоряжении имеются достоверные сообщения от Аллаха и Его Посланника, из которых явствует, что все сподвижники были справедливыми и надёжными, и этих сообщений вполне достаточно, чтобы разбить в пух и прах эти ложные сообщения. Мы же останавливаемся на этих сообщениях и уделяем им внимание лишь для того, чтобышний раз продемонстрировать их несостоятельность и, как следствие, ложность выводов, сделанных из этих сообщений, и заключений, основанных на них. Мы делаем это для того, чтобы собрать воедино религиозные и научные доказательства и исторические свидетельства...»

'Али ибн Абу Талиб ﷺ. Али и члены семьи Пророка ﷺ (*ахль аль-бейт*)¹⁰⁸ относились к 'Усману с почтением и признавали его права.

— Первым после Абд-ар-Рахмана ибн Ауфа 'Усману присягнул Али ибн Абу Талиб. Кайс ибн Аббад передаёт: «Мы слышали, как Али, упоминая об 'Усмани, сказал: "Это человек, о котором Посланник Аллаха ﷺ сказал: *<Разве не следует мне стесняться того, кого стесняются ангелы?>*"» [Муслим].

— Али засвидетельствовал, что 'Усман относится к числу обитателей Рая. Ан-Назаль ибн Сабра передаёт: «Я спросил Али об 'Усмани, и он сказал: "Это человек, которого в небесном обществе называют Обладателем двух светочей. Он был зятем По-

сланника Аллаха ﷺ, мужем двух его дочерей, и тот гарантировал ему дом в Раю"».

¹⁰⁸ Члены семьи Пророка ﷺ (*ахль аль-бейт*; другой вариант перевода — обитатели дома Пророка ﷺ) — сам Пророк Мухаммад ﷺ, его жёны, его сыновья и дочери, а также все хашимиты. Есть также точка зрения, согласно которой к *ахль аль-бейт* относятся не все хашимиты, а только потомки Абу Талиба и аль-'Аббаса ﷺ.

- 'Али повиновался 'Усману, признавал законность его правления и не ослушивался его велений. Ибн Абу Шейба передаёт от Ибн аль-Ханафийи, что Али сказал: «Даже если бы 'Усман отправил меня завязывать вымена верблюдицам, я бы слушался его и повиновался ему». Эти слова свидетельствуют о том, что Али повиновался 'Усману.
- 'Усман обязал людей читать Коран по единому для всех списку после того, как посоветовался со сподвижниками (да будет доволен Аллах ими всеми) и они единодушно согласились с его решением. Позже Али говорил: «Будь я правителем, я бы поступил так, как поступил он» [Байхаки].
- Али осудил убийство 'Усмана и объявил о своей непричастности к этому преступлению. В своих проповедях, а также при других обстоятельствах он не раз клялся, что не имеет отношения к убийству 'Усмана, не одобряет его и тем более не радуется ему, хотя рафидиты и утверждают, что Али одобрил убийство 'Усмана. Аль-Хаким привёл несколько сообщений, связанных с убийством 'Усмана, и сказал: «Что же касается утверждений сторонников нововведений о том, что повелитель верующих Али ибн Абу Талиб якобы помогал бунтовщикам убить 'Усмана, то это ложь и клевета, и до нас дошло множество сообщений, из которых следует прямо противоположное...» [аль-Хаким]. Ибн Таймийя сказал: «Все эти сообщения — ложь, возведённая на Али. Али не принимал никакого участия в убийстве 'Усмана, не велел убивать его и не одобрял это убийство. От него самого передаются сообщения об этом, а он — правдивый и благочестивый человек». Али сказал:

«О Аллах, я свидетельствую пред Тобой, что не имею отношения к пролитию крови 'Усмана». Аль-Хаким передаёт слова Кайса ибн Аббада: «Я слышал, как Али говорил в день Верблюжьей битвы: "О Аллах, я свидетельствую пред Тобой, что не имею отношения к пролитию крови 'Усмана! В день убийства 'Усмана я почувствовал себя потерянным, а люди пришли ко мне, желая присягнуть мне. Я сказал: <Клянусь Аллахом, я стесняюсь пред Аллахом принимать присягу людей, убив-

ших человека, о котором Посланник Аллаха ﷺ сказал: *'Разве не следует мне стесняться того, кого стесняются ангелы?'* И, поистине, мне стыдно перед Аллахом принимать присягу, когда 'Усман убит и даже ещё не похоронен». Тогда они ушли, а после погребения снова пришли ко мне, желая присягнуть мне. Я сказал: <О Аллах, я боюсь того, на что иду...> А потом ко мне пришла решимость и я принял их присягу. И они называли меня повелителем верующих, и сердце во мне содрогнулось, и я сказал: <О Аллах! Возьми от меня для 'Усмана столько, сколько нужно, чтобы Ты удовольствовался»».

- Имам Ахмад передаёт сообщение Мухаммада ибн аль-Ханафийи о том, что, когда Али сообщили о том, что Аи-ша проклинает убийц 'Усмана в Мирбаде, поднял руки к лицу и сказал: «И я проклинаю убийц 'Усмана. Да проклянёт их Аллах на равнинах и в горах!» Он сказал это дважды или трижды.
- Ибн Са'д передаёт от Ибн Аббаса, что Али сказал: «Клянусь Аллахом, я не убивал 'Усмана и не приказывал убить его. Я запрещал делать это. Клянусь Аллахом, я не убивал 'Усмана и не приказывал убить его, но меня одолели». Он произнёс эти слова трижды. От него также передают, что кто отрекается от религии 'Усмана, тот отрекается от веры. И он говорил: «Клянусь Аллахом, я не помогал убить 'Усмана, не приказывал делать это и не одобрял это убийство!» [аль-Мухибб. Рийад].
- Али говорил об 'Усмани: «Он лучше всех нас поддерживал родственные связи и был самым богобоязненным из нас» [Сыфат ас-сафва].

— Абу Аун передаёт: «Я слышал, как Мухаммад ибн Хатим сказал: "Я спросил Али об 'Усмани, и он сказал: <Он из тех, **'которые уверовали и были богобоязненными, и вновь: уверовали и были богобоязненными...**¹⁰⁹> И он не дочитал аят до конца"» [Фада'ильяс-сахаба].

¹⁰⁹ Сура 5 «Трапеза», аят 93.

— 'Умайра ибн Са'д передаёт: «Мы были с 'Али на берегу Евфрата, и мимо нас проплыл корабль с поднятыми парусами, и 'Али сказал: "Всевышний Аллах сказал: <Ему принадлежат плывущие по морю с поднятыми парусами корабли, **подобные горам**>. Клянусь Тем, Кто поместил это судно в один и Своих водоёмов, я не убивал 'Усмана и не побуждал к его убийству"» [Фада'иль ас-сахаба].

— Имам Ахмад передаёт от Мухаммада ибн Хатыба: «Я слышал, как Али сказал: "<А те, кому **Мы изначально определили наилучшее, будут отдалены от неё** [Геенны] >. Среди них — и 'Усман"» [Фада'иль ас-сахаба].

Али также говорил: «Меня охватила слабость в день убийства 'Усмана». Ибн Асакир собрал сообщения, в которых Али объявлял о своей непричастности к убийству 'Усмана и клялся в своих проповедях и при иных обстоятельствах, что он не убивал его и не одобрял его убийство, и выяснил, что пути, которыми передаются эти сообщения, являются, по мнению большинства имамов — знатоков хадисов, в высшей степени надёжными.

Абдаллах ибн Аббас (да будет доволен Аллах им и его отцом). Имам Ахмад передаёт, что Ибн Аббас сказал: «Если бы все люди собрались вместе, чтобы убить 'Усмана, то они были бы побиты камнями, как был побит камнями народ Люта». Он также говорил, хваля 'Усмана и порицая тех, кто критиковал его и выступал против него: «Да помилует Аллах Абу Амра ['Усмана ибн Аффана]! Клянусь Аллахом, был он самым благородным потомком и лучшим из благочестивых и богобоязненных, время перед

рассветом он проводил в молитве и много плакал, когда вспоминал об Адском пламени, он старался совершать как можно больше благородных поступков и дел, угодных Всевышнему, и много расходовал на Его пути. Был он любимым, гордым, честным и верным. Он снаряжал войска, на снаряжение которых не было средств, и он был зятем Посланника Аллаха ﷺ. И да проклянет Аллах тех, кто прокликает его, до самого Судного дня!»

Зайд ибн 'Али (да помилует его Аллах). Ибн Асакир передаёт сообщение ас-Судди: «Я пришёл к Зайду, когда он находился в куфийском квартале Барик, и сказал ему: "Вы наши господа, и вы наши предводители... Что ты скажешь об Абу Бакре и 'Умаре?" Он ответил: "Уважай и почитай их". Он также говорил им: "Отречение от Абу Бакра, 'Умара и 'Усмана есть отречение от Али, а отречение от Али есть отречение от Абу Бакра, 'Умара и 'Усмана"».

'Али ибн аль-Хусейн (да помилует его Аллах). Али ибн аль-Хусейн (Зайн-аль-'Абидин) также отрёкся от того, что говорят рафидиты об Абу Бакре, 'Умаре и 'Усмани (да будет доволен Аллах ими всеми). Абу Ну'айм приводит следующее сообщение, переданное Мухаммадом ибн Али со слов его отца Али ибн аль-Хусейна. Однажды какие-то люди начали критиковать Абу Бакра, 'Умара и 'Усмана. Али ибн аль-Хусейн сказал им: «Скажите мне, вы ли первые мухаджиры, **которые были изгнаны из своих жилищ и лишены своего имущества. Они стремятся к милости Аллаха и довольству и помогают Аллаху и Его Посланнику. Они — правдивые**» (сура 59 "Сбор" аят 8)?» Они сказали: «Нет». Тогда он спросил: «Вы ли те, о ком сказано: **"А также бедным мухаджирам, которые были изгнаны из своих жилищ и лишены своего имущества. Они стремятся к милости Аллаха и довольству и помогают Аллаху и Его Посланнику. Они — правдивые**» (сура 59 "Сбор", аят 9)?» Они снова ответили: «Нет». Тогда он сказал: «Вы подтвердили и засвидетельствовали, что не относитесь ни к тем, ни к этим... Я же свидетельствую, что вы не

относитесь и к третьей группе, о которой Всевышний Аллах сказал: **"А те, которые пришли после них, говорят: <Го-сподь наш! Прости нас и наших братьев, которые уверовали раньше нас! Не вкладывай в наши сердца ненависти и зависти к тем, кто уверовал>"** (сура 59 "Сбор", аят 10). Уходите от меня, и да не благословит вас Аллах, и да не сблизит он вас... Вы насмехаетесь над исламом и не относитесь к исповедующим его!»

Реакция других сподвижников

Аз-Зубайр ибн аль-'Аввам ﷺ. Узнав об убийстве 'Усмана, он сказал: «Да помилует Аллах 'Усмана! Поистине, мы принадлежим Аллаху и к Нему возвращаемся!» Ему сказали: «Эти люди жалеют о содеянном». Он сказал: «Они строили и строили свои планы... Но, как сказал Всевышний Аллах, **"Между ними и тем, что они пожелают, будет воздвигнута преграда, что прежде произошло с подобными им. Поистине, они терзались смутными сомнениями"** (сура 34 "Саба", аят 54)».

Тальха ибн 'Убайдаллах ﷺ. Узнав об убийстве 'Усмана, он сказал: «Да помилует Аллах 'Усмана! Поистине, мы принадлежим Аллаху и к Нему возвращаемся!» Ему сказали: «Эти люди жалеют о содеянном». Он сказал: «Пропади они пропадом!» А потом прочитал слова Всевышнего: **«Им нечего ожидать, кроме одного только гласа, который поразит их тогда, когда они будут препираться. Они не смогут ни оставить завещание, ни вернуться к своим семьям»** (сура 36 «Йа син», аяты 49-50).

'Али ибн Абу Талиб ﷺ. Узнав об убийстве 'Усмана, он сказал: «Да помилует Аллах 'Усмана! Поистине, мы принадлежим Аллаху и к Нему возвращаемся!» Ему сказали: «Эти люди жалеют о содеянном». Он прочитал слова Всевышнего: **«Они сделали свои клятвы щитом и сбили других с пути Аллаха. Им уготованы унижительные мучения. Ни имущество, ни дети ничем не помогут им пред Аллахом. Они — обитатели Огня и пребудут там вечно»** (сура 59 «Сбор» аяты 16-17).

Са'д ибн Абу Ваккас ﷺ. Узнав об убийстве 'Усмана, он сказал:

«Да помилует Аллах 'Усмана!» А потом он прочитал слова Все-
вышнего Аллаха: «Скажи: "Не сообщить ли вам о тех, чьи дея-
ния принесут наибольший убыток? О тех, чьи усилия ока-
зались напрасными в мирской жизни, хотя они думали, что
поступают хорошо? Это — те, которые не уверовали в знаме-
ния своего Господа и во встречу с Ним. Тщетны будут их дея-
ния, и в День воскресения Мы не придадим им никакого веса".

Геенна будет им воздаянием за то, что они не уверовали и на-
смехались над Моими знаменами и Моими посланниками» (сура
18 «Пещера», аяты 103-106).

Са'д также сказал: «О Аллах! Заставь их пожалеть о содеянном,
покрой их позором оставь их без помощи, а потом заberi их»
[Табари. Тарих].

Мольба Са'да не осталась без ответа — его мольбы обычно не
оставались без ответа. Всевышний Аллах покарал каждого из убийц
'Усмана. Все они вскоре были убиты.

Непричастность к убийству 'Усмана ﷺ таких сподвижников, как 'Аммар ибн Ясир ﷺ и 'Амр ибн аль-'Ас ﷺ

В ненадёжных сообщениях исторического характера упоминается о
том, что у Аммара и 'Усманом якобы были разногласия. У
некоторых сообщений есть иснад, у других его нет совсем. Я нашёл
очень мало исследований, содержащих анализ подобных сообщений.
А ведь когда дело касается самых чистых творений Аллаха, самых
любимых для Его Пророка, то мы не можем опираться на
ненадёжные сообщения, запросто пятнающие их честь.

Ниже приводятся некоторые обвинения, основанные на таких вот
слабых и неприемлемых сообщениях.

Избиение Аммара ибн Ясира. Сообщения, в которых упоми-
нается это избиение, известны и многочисленны, причём люди,

придумавшие эти сообщения, особое внимание уделяли способам, которыми 'Усман якобы избивал Аммара, и страшным последствиям этого избиения. Все эти сообщения неприемлемы с точки зрения содержания.

'Усмана также обвиняли в избиении Ибн Мае'уда. Абу Бакр ибн аль-'Араби разъясняет ложность и недостоверность этих сообщений в своей книге *«Аль-'Авасым мин аль-кавасым = Защита от сомнений»*: «Сообщения о том, что он якобы избил Ибн Мае'уда и лишил его содержания, — ложь и клевета. И обвине-

ние в избиении 'Аммара — такая же клевета. Если бы у него вывалились кишки, он бы не выжил. Некоторые учёные приводили оправдания и пытались истолковать это действие, но на самом деле в этом нет нужды, потому что само обвинение построено на лжи, и невозможно построить истинное на ложном, и нет смысла потворствовать невеждам, ибо ни к чему благому это не приведёт. 'Усман был пожилым человеком, и притом глубоко верующим, стыдливым и мягким по натуре. Он рано принял ислам, имел большие заслуги перед ним и занимал достойное место среди мусульман. Так неужели он мог опуститься до подобного действия? 'Усман уважал всех сподвижников, какие бы разногласия ни возникали между ними порой. 'Усман запретил людям сражаться и защищать его и смирился со смертью, надеясь на награду Всевышнего, — он старался не допустить кровопролития и остановить смуту. Так неужели он мог сотворить подобное с 'Аммаром, зная о его достоинствах и заслугах перед исламом? Из этого недостоверного сообщения следует, что 'Усман приказал одному из своих слуг избить его до потери сознания, а потом встал и наступал на его живот... Да и неужели нрав 'Усмана и его стыдливость позволили бы ему произносить слова, которые произносили люди во времена невежества, и попрекать 'Аммара его матерью Сумайей, у которой было много достоинств. 'Усман знал, что для 'Аммара быть сыном такой женщины, первой мученицы в исламе, было честью... В достоверных сообщениях нет никаких указаний на то, что 'Усману было присуще использование подобных недостойных методов порицания и наказания, не говоря уже о том,

что нрав 'Усмана, его натура и вся его жизнь исключают всякую вероятность совершения им чего-то подобного. И, вне всяких сомнений, сравнение этих придуманных сообщений с тем, что нам известно о поведении и нраве этих великих предводителей с учётом современных критериев, — лучший способ доказать недостоверность этих сообщений».

Обвинение 'Аммара в разжигании смуты и натравливании людей на 'Усмана. В основе этого обвинение лежат сообщения, неприемлемые с точки зрения иснада и содержания. В этих со-

общениях содержатся разные обвинения, выдвигаемые против 'Аммара. Он якобы разжигал смуту, закончившуюся убийством 'Усмана, и настраивал людей против 'Усмана. Эти сообщения утверждают, что, когда 'Усман отправил 'Аммара в Египет, чтобы разузнать о деятельности смутьянов там, бунтовщикам удалось оказать влияние на Аммара и затянуть его в свои ряды. Об этом говорится в сообщении, которое приводит ат-Табари. В его иснаде есть Шу'айб ибн Ибрахим ат-Тамими аль-Куфи, передававший книги Сейфа. Он неизвестный передатчик. О нём ничего не известно. И он передаёт хадисы и сообщения, которые частично относятся к категории отвергаемых, и в них много критики по адресу праведных предшественников.

Такое сообщение приводит и 'Умар ибн Шабба в «Тарих аль-Медина», но в его иснаде есть передатчик, от которого передаёт 'Умар, — Али ибн Асым, о котором Ибн аль-Мадини сказал: «Али ибн Асым много ошибался, но, когда его ошибки исправляли, он не принимал к сведению эти замечания, и его хадисы известны, и он передаёт отвергаемые хадисы».

Яхья ибн Му'ин сказал: «Он — ничто».

Мурра сказал о нём: «Он лжец, ничто».

Ан-Насаи сказал: «Его хадисы не принимаются».

Аль-Бухари сказал: «Мы не считаем его надёжным передатчиком, потому что его много критикуют».

Некоторые, говоря о нём, выразились более мягко и деликатно. Ибн Хаджар сказал: «Правдивый, но ошибается и упорствует в своих ошибках, и его обвиняют в симпатиях к шиизму». Раз-

умеется, сообщение с таким иснадом не может быть принято. К тому же благочестие, которым был известен Аммар, ни за что не позволило бы ему опуститься до подобных грязных дел и недостойного поведения, присущего разве что сабаитам. Да убережёт нас Аллах от того, чтобы думать подобное об одном из сподвижников Пророка ﷺ. Исследователь Халид аль-Гайс сказал: «Эта история противоречит известной всем справедливости и праведности сподвижников (да будет доволен Аллах ими всеми), не говоря уже о том, что оно не передаётся достоверным путём».

К недостоверным сообщениям такого рода относится и сообщение, передаваемое от Са'ида ибн аль-Мусайяба, из которого следует, что якобы все сподвижники были настроены против 'Усмана и участвовали в смуте, особенно Абу Зарр, Ибн Мае'уд и Аммар ибн Ясир (да будет доволен Аллах ими всеми). Это сообщение неприемлемо потому, что имеет место подмена передатчиков недопустимым в хадисоведении образом. В его иснаде опущен передатчик, обвиняемый в фальсификации хадисов и лжи, — Исма'иль ибн Яхья ибн 'Убайдаллах. По этой причине учёные назвали это сообщение слабым и разъяснили его недостоверность в биографии Мухаммада ибн 'Исы ибн Сами', который передаёт сообщение от Ибн Абу Зиба. Имам аль-Бухари сказал об Ибн Сами': «Утверждают, что он не слышал это сообщение [аз-Зухри об убийстве 'Усмана] от Ибн Абу Зиба». Ибн Хиббан сказал: «Утверждают, что он не слышал это сообщение от Ибн Абу Зиба, а слышал его от Исма'иля ибн Яхьи и опустил его в цепочке передатчиков».

Аль-Хаким сказал: «Абу Мухаммад [Ибн Сами'] передаёт от Ибн Абу Зиба отвергаемый хадис, а именно — хадис об убийстве 'Усмана. Говорят, что в его записях он записан как передаваемый от Исма'иля ибн Яхьи, и потом он просто опустил этого передатчика. А хадисы Исма'иля не принимаются».

Доктор Юсуф аль-'Ишш сказал: «Следует отдаляться от сообщения, которое приписывают Са'иду ибн аль-Мусайябу, поскольку при изучении этого сообщения становится ясно, что оно фальсифицировано. Аль-Хаким ан-Нишапури сказал, что в его иснаде

был опущен крайне слабый передатчик и что само сообщение отвергаемое и в нём нет и следа того уважения, с которым обычно отзывается Са'ид ибн аль-Мусайяб о сподвижниках».

Непричастность 'Аммара к убийству 'Усмана. Передаётся сообщение, согласно которому Масрук и Абу Муса выступили с обвинением против Аммара ибн Ясира, когда он прибыл к аль-Хасану, чтобы собрать жителей Куфы. У этого сообщения слабый иснад из-за неизвестного передатчика Шу'айба, а также Сейфа, которого учёные тоже называли слабым. И в версии аль-

Бухари ничего подобного не упоминается. И это добавление неприемлемо, тем более что оно подвергает критике такого сподвижника, как 'Аммар ибн Ясир, о котором сам Пророк ﷺ сказал, что он защищен от Шайтана и наполнен верой до краёв.

Учёные доказали ложность этого обвинения, которое выдвигается не только против 'Аммара, но и против множества других благородных сподвижников. Ибн Касир сказал: «Если говорить об утверждениях некоторых людей о том, что якобы некоторые сподвижники оставили его без помощи и одобрили его убийство, то ничего подобного не передаётся достоверным путём ни об одном из сподвижников».

Кади Абу Бакр ибн аль-Араби говорит: «Это очень похоже на приведённое в этой главе... Таким образом, становится ясно (его слова посвящены следованию путём приверженцев истины), что никто из сподвижников не стремился к этому... Если бы он попросил помощи, то тысяча или даже четыре тысячи пришельцев-бунтовщиков не смогли бы одолеть двадцать тысяч или даже больше местных жителей. Однако он предпочёл пожертвовать собой».

Он также сказал: «Бунтовщики и невежды дошли до того, что стали утверждать о каждом достойном сподвижнике, будто он против 'Усмана, призывает к восстанию против него и одобряет их действия. Они написали поддельные письма красноречивым слогом — например, письмо, в котором 'Усман натравливает людей на Али. Всё это неправда. И целью злодеев было отвратить сердца мусульман от праведных предшественников и праведных халифов.

Правда же состоит в том, что с 'Усмано́м поступили несправедливо и что никто из сподвижников не имел никакого отношения к его убийству, потому что они лишь выполняли его волю и не стали препятствовать осуществлению им своего решения сдать бунтовщикам».

Непричастность Амра ибн аль-Аса к убийству 'Усмана. Когда дом 'Усмана окружили, Амр ибн аль-Ас покинул Медину и отправился в Шам. Перед отъездом он сказал: «Клянусь Аллахом, о жители Медины! Если на ваших глазах убьют этого

человека, то Аллах непременно пошлёт вам унижение. А кто не способен защищать его, пусть бежит». И он отправился в путь вместе с двумя сыновьями, Абдаллахом и Мухаммадом. После него город покинул Хассан ибн Сабит. За ним последовали другие. Узнав об убийстве 'Усмана и о том, что люди присягают Али, он сказал: «Я — Абу Абдаллах... Будет война, и кто тронет нарыв, вскрыет его... Да помилует Аллах 'Усмана и да будет Он доволен им и да простит Он ему!» Саляма ибн Зин-баг аль-Джузами сказал: «О арабы! Между вами и остальными арабами была дверь, и поскольку дверь сломана, готовьте себе другую...» Амр сказал: «Этого мы и хотим, только дверь должна быть такой, чтобы вытащила истину из тисков бедствия и люди были бы равны перед лицом справедливости...» Сказав это, он прочитал стихи, в которых выразил свою скорбь. Потом он отправился в путь пешком, плача и приговаривая: «О 'Усман! Погибла стыдливость и вера!» — пока не добрался до Дамаска [Фада'иль ас-сахаба].

Это правдивое описание произошедшего, согласующееся с личностью Амра. Что же касается сообщения, в котором Амр предстаёт человеком алчным, корыстным, привязанным к мирским благам, то оно слабое и неприемлемое. Это версия аль-Вакиди, передаваемая от Мусы ибн Я 'куба.

Некоторые историки и писатели попали под влияние подобных недостоверных сообщений и представили Амра низжайшим человеком. В качестве примера можно привести то, что написали Махмуд Шит аль-Хаттаб, Абд-аль-Халик Сеййид Абу Рабия и Махмуд аль-Аккад, который не смотрит на иснады

и таким образом как будто пренебрежительно относится к читателю, представляя Му'авию и Амра (да будет доволен Аллах ими обоими) в образе алчных любителей мирских благ, не принимая во внимание тот факт, что сообщения, на которых он основывал свои заключения, критики и историки в один голос называли неприемлемыми и недостоверными — их мнение для аль-Аккада ничего не значит. Он сам признаёт это. Приведя слабые, недостоверные сообщения, он говорит: «Исследователи

и историки могут говорить, что им заблагорассудится, о степени достоверности этого диалога и этих слов и о дошедших до нас сообщениях с неприемлемым иснадом и содержанием. Как бы там ни было, не приходится сомневаться в том — даже если все историки в голос скажут, что это не так, — что договор между этими двумя представлял собой договор о взаимопомощи ради обретения власти и руководящих постов и что они договорились о том, какую долю получит каждый из них, а иначе никакого договора бы не было».

В действительности 'Амр покинул Медину, когда понял, что не в состоянии защитить 'Усмана, и плакал о нём, когда его убили. 'Амр был одним из ближайших сподвижников, друзей и советников 'Усмана. При 'Усмани он был членом совета — даже тогда, когда не был наместником. Он поехал к Му'авие, чтобы тот помог ему покарать убийц 'Усмана и отомстить за халифа-мученика. Очевидно, что столь трагического события было вполне достаточно, чтобы 'Амр был вне себя от гнева и захотел выбрать место вне Медины, чтобы отомстить кровожадным преступникам, дерзнувшим осквернить заповедный город Посланника Аллаха ﷺ и убить его преемника на глазах у людей. Что удивительного в том, что Амр разгневался из-за гибели 'Усмана? Все сомнения, связанные с этой историей, основаны на недостоверных сообщениях, которые представляют Амра властолюбивым и корыстным человеком.

Высказывания сподвижников о смуте

Анас ибн Малик رضي الله عنه. Однажды ему сказали: «Не соединится в одном сердце любовь к 'Усману и любовь к Али». Анас сказал в ответ: «Ложь... Любовь к тому и другому соединилась в наших сердцах».

Хузайфа ибн аль-Яман رضي الله عنه. Халид ибн ар-Раби' передаёт: «Узнав о болезни Хузайфы, к нему в Аль-Мадаин поехал Абу Мас'уд аль-Ансари, которого сопровождала группа людей. Ког-

да при нём заговорили об убийстве 'Усмана, он сказал: "О Аллах! Я не был свидетелем этого события, и я не убивал его и не одобрял его убийство!"»

Ахмад ибн Ханбаль передаёт от Ибн Сирина сообщение Хузайфы о том, что, узнав о гибели 'Усмана, он сказал: «О Аллах! Ты знаешь, что я не имею отношения к убийству 'Усмана. Если убившие его были правы, то я не имею отношения к ним, а если они ошиблись, то Ты знаешь, что я непричастен к убийству 'Усмана».

Ибн Асакир передаёт от Джундуба ибн Абдаллаха, который был сподвижником, что он встретился с Хузайфой и рассказал о повелителе верующих 'Усмани. Хузайфа сказал: «Они убьют его». Он спросил: «И куда он попадёт?» Тот ответил: «В Рай». Он спросил: «А его убийцы?» Тот ответил: «В Огонь».

Умм Суляйм аль-Ансарийя رضي الله عنها. Умм Суляйм, узнав о гибели 'Усмана, сказала: «Да помилует его Аллах!. После него будет только кровь!» [Ибн Касир. Бидайа].

Абу Хурайра رضي الله عنه. Абу Марьям передаёт: «Я видел Абу Хурайру в день гибели 'Усмана. У него было две косы, и он, взявшись за них, говорил: "Клянусь Аллахом, 'Усман убит без права!"»

Абу Бакра رضي الله عنه. Ибн Касир приводит в «Аль-Бидайа ва ан-нихайа» слова Абу Бакры: «Упасть с небес на землю желаннее для меня, чем оказаться соучастником в убийстве 'Усмана!»

Самура ибн Джундуб رضي الله عنه. Ибн Асакир передаёт слова Самуры ибн Джундуба: «Ислам был в неприступной крепости, а они проделали в ней дыру, убив 'Усмана, и оставили полосы. И эта дыра

останется не заделанной до самого Судного дня. И преемничество (то есть власть) принадлежало жителям Медины. А они забрали его у них, и оно уже не вернётся к ним!»

'Абдаллах ибн 'Амр ибн аль-Ас (да будет доволен Аллах им и его отцом). Абу Ну'айм приводит в «Ма'рифат ас-сахаба» слова Абдаллаха ибн Амра ибн аль-'Аса: «'Усман ибн Аффан, Владелец двух светочей, убит несправедливо и получит двойную награду».

Абдаллах ибн Салям رضي الله عنه. Он сказал: «Не убивайте 'Усмана, ибо, поистине, если вы сделаете это, то уже никогда не будете молить-

ся вместе!» Он также говорил: «С каждой каплей крови 'Усмана, пролитой вами, вы будете отдаляться от Аллаха всё больше и больше!» [Ибн Са'д. Табакат].

Аль-Хасан ибн Али (да будет доволен Аллах им и его отцом). Тальк ибн Хашшаф сказал: «Мы прибыли в Медину вместе с Куртом ибн Хайсамой и встретили аль-Хасана ибн Али. Курт сказал ему: "За что был убит повелитель верующих 'Усман?" Тот ответил: "Он был убит несправедливо"».

Саляма ибн аль-Аква رضي الله عنه. Он относился к числу участников битвы при Бадре. Когда 'Усмана убили, он покинул в Медину, отправился в сторону Рабзы и оставался там до самой смерти.

'Абдаллах ибн 'Умар (да будет доволен Аллах им и его отцом). Абу Хазим передаёт: «Я был у Абдаллаха ибн 'Умара ибн аль-Хаттаба, и он упомянул об 'Усмани, о его достоинствах, заслугах и родне, пока не стало казаться, что он чист, как стекло. Потом он упомянул об Али, о его достоинствах, заслугах и родне, пока не стало казаться, что он чист, как стекло. Закончив, он сказал: "Кто желает упомянуть об этих двоих, пусть упоминает так или вообще не упоминает". Ибн 'Умар также сказал: "Не ругайте 'Усмана! Поистине, мы считали его одним из лучших среди нас"».

Убийство 'Усмана — начало новых смут

Смута, закончившаяся гибелью 'Усмана, стала причиной многих других смут и оказала на них влияние. Сердца людей изменились, появились ложь и явные отклонения от ислама в убеждениях и

соблюдении норм Шариата. Убийство 'Усмана положило начало смутам и разногласиям внутри мусульманской общины, которые сохранились и по сей день. Людские сердца отдалились друг от друга, появились беды, и стали происходить страшные события, злодеи возвысились, а лучшие из людей оказались в унижении, и тот, кто раньше не мог устроить смуту, теперь смог осуществить своё желание, а тот, кто любил благо и праведность, напротив, оказался связанным по рукам и ногам.

Люди присягнули 'Али ибн Абу Талибу, который в то время был самым достойным претендентом на власть и лучшим из оставшихся сподвижников. Однако сердца были разобщены. Пламя смуты продолжало полыхать. Не получалось согласия, и община уже не была единой. Халифу и другим праведным и достойным людям не удалось сделать всё то благое, что они хотели, и очень многие люди оказались вовлечёнными в водоворот смуты и разногласий.

В последние годы правления 'Усмана открытие новых земель для ислама замедлилось, а после его убийства остановилось вовсе, и такая ситуация сохранялась (а некоторые территории мусульмане даже потеряли) до начала правления Му'авии, когда обстановка стабилизировалась. После этого отряды отправились на запад, восток и север, чтобы открывать для ислама новые земли.

Несправедливость и притеснение людей — одна из причин скверной участи в этом мире и в мире вечном

Несправедливость и притеснение людей становятся причиной скверной участи в этом мире и в мире вечном. Всевышний Аллах сказал: **«Мы погубили эти города, когда они стали поступать несправедливо, и установили для их гибели срок»** (сура 18 «Пещера», аят 59). Отслеживающий дальнейшую жизнь убийц 'Усмана убеждается в том, что эти люди не остались безнаказанными.

Халифа ибн Хайят приводит в своём труде по истории сообщение с безупречным (*сахих*) иснадом, передаваемое от 'Имрана ибн аль-Хадира: «'Абдаллах ибн Шакик рассказал мне, что первая капля крови 'Усмана упала на слова **"Аллах избавит тебя от них"** (сура 2 "Корова", аят 137). Абу Хурайс сказал, что он пошёл вместе с Сухайлем ан-Нумайри, ему показали свиток и там действительно была капля крови на словах **"Аллах избавит тебя от них"**. Она так и оставалась на свитке, её не стёрли».

Ибн 'Асакир приводит слова Мухаммада ибн Сирина: «Однажды, совершая обход вокруг Каабы, я услышал, как один человек говорил: "О Аллах, прости меня, хотя я не думаю, что Ты простишь меня!" Меня очень удивили его слова, и я сказал: "О раб Аллаха, я никогда не слышал, чтобы кто-нибудь говорил нечто подобное!" Он сказал в ответ: "Я обещал Аллаху дать 'Усману пощёчину, если Он предоставит мне такую возможность, и после его убийства тело его положили на постель в его доме, и люди приходили и совершали молитву по нему. И я тоже вошёл в его дом, делая вид, что хочу совершить молитву по нему. Увидев, что в доме никого нет, я подошёл, открыл его лицо и ударил его по лицу, после чего рука моя отсохла". Ибн Сирин сказал: "И я видел его руку, и она действительно напоминала сухую ветку"».

Трагическая гибель 'Усмана опечалила верующих. Люди плакали. Всюду отзывались об 'Усмане с похвалой, призывали на него милость Аллаха и порицали его убийц, в том числе и в стихах.

И последние слова наши: «Хвала Аллаху, Господу миров!»

Заключение

1. Если говорить о положении 'Усмана в обществе во времена невежества, то он относился к числу наиболее достойных и уважаемых людей. Он был состоятельным человеком и к тому же отличался стыдливостью и говорил лишь благое. Соплеменники очень любили и уважали его. Даже во времена невежества он никогда не поклонялся идолам, не совершал ничего мерзкого и непристойного и никогда не пил вино.

2.'Усману было почти 34 года, когда Абу Бакр ас-Сыддик призвал его к исламу. 'Усман внял призыву Абу Бакра, не колеблясь, и оказался в числе первых мусульман.

3.Мусульмане обрадовались, когда узнали о том, что 'Усман принял ислам, и с этого дня их с ним связывали узы любви, братства и веры. Посланник Аллаха ﷺ почтил его, выдав за него замуж свою дочь Рукайю.

4.Таков обычай Всевышнего: на долю отдельных людей и целых народов, общин и государств выпадают испытания, и сподвижники Посланника Аллаха ﷺ не были исключением из этого правила. Они

прошли через такие испытания, которые и могучим горам показались бы тяжкими. Испытания затрагивали их самих, их семьи, их имущество. Положение осложнялось с каждым днём, и пострадали даже знатные курайшиты, принявшие ислам... 'Усман также подвергся испытаниям. Его мучил его дядя со стороны отца аль-Хакам ибн Абу аль-'Ас.

5. С того дня, когда 'Усман принял ислам, он повсюду следовал за Посланником Аллаха ﷺ, если не считать переселения, которое он совершил с его разрешения, и нескольких случаев, когда Посланник Аллаха ﷺ посылал его куда-нибудь с важным поручением, для исполнения которого подходил только он. Так поступали все праведные халифы.

6. 'Усман был тесно связан с призывом с первого дня и не переставая следил за всеми событиями в жизни Посланника Аллаха ﷺ. Он знал почти всё о правлении своих предшественников. И становление исламского государства происходило на его глазах.

7. Программой, в соответствии с которой воспитывался 'Усман ибн Аффан и все остальные благородные сподвижники, был Коран, ниспосланный Господом миров.

8. Огромное влияние на формирование личности 'Усмана ибн 'Аффана оказало его общение с Посланником Аллаха ﷺ. Это общение помогло 'Усману раскрыть свои таланты и направило его энергию в правильное русло. Он приобретал знания непосредственно от Посланника Аллаха ﷺ, поскольку почти не отходил от Посланника Аллаха ﷺ ещё в Мекке, с тех пор как принял ислам. После переселения в Медину 'Усман по-прежнему старался как можно больше времени проводить с Посланником Аллаха ﷺ. 'Усман ﷺ организовал свою жизнь так, чтобы регулярно встречаться с учителем человечества, посланным указывать прямой путь людям и воспитанным Самим Всевышним.

9. 'Усман не уклонялся от участия в битве при Бадре, как утверждают некоторые из тех, кто ставит ему в вину то, что он не принимал участия в этом походе. 'Усман не перечил Посланнику

Аллаха ﷺ, потому что достоинство участников битвы при Бадре как раз и заключается в их покорности ему и следовании за ним. Он отправился в путь вместе с остальными, однако Посланник Аллаха ﷺ велел ему вернуться и заботиться о его заболевшей дочери. И он подчинился велению Посланника Аллаха ﷺ подобно тому, как подчинились ему участники похода.

10. Аль-Мухибб ат-Табари упоминает об особенностях 'Усмана, связанных с событиями в Худайбийе. Посланник Аллаха ﷺ

заменял руку отсутствовавшего 'Усмана своей рукой во время присяги. Именно 'Усман передал оставшимся в Мекке мусульманам послание Пророка ﷺ. Он также передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ одобрил поступок 'Усмана, когда тот отказался от предложения язычников совершить обход вокруг Каабы после того, как передал им слова Посланника Аллаха ﷺ.

11. Посланник Аллаха ﷺ принял ходатайство 'Усмана ибн Аффана за Абдаллаха ибн Са'да ибн Абу Сарха после покорения Мекки.

12. Если говорить о событиях в личной жизни 'Усмана, то после кончины Рукайи 'Усман женился на Умм Кульсум, другой дочери Посланника Аллаха ﷺ. Спустя некоторое время скончался Абдаллах, сын 'Усмана от Рукайи.

13. Если говорить об экономическом вкладе 'Усмана в становление исламского государства, то он купил колодец Рума за 20 тыс. дирхемов и отдал его в пользование всем мусульманам — богатым, бедным путникам и так далее, расширил мечеть Пророка ﷺ в Медине и почти полностью обеспечил войско, оказавшееся в трудном положении перед походом на Табук.

14. Передаётся много сообщений, в которых упоминаются достоинства 'Усмана — как те, которыми он обладал наряду с другими мусульманами, так и те, которыми обладал только он. И Посланник Аллаха ﷺ рассказал ему о смуте, в которой должен был погибнуть 'Усман.

15. 'Усман входил в число советников Абу Бакра, причём они с 'Умаром были его главными советниками. 'Усман своей мягкостью, кротостью и выдержанностью уравновешивал строгость и непреклонность 'Умара.

16. 'Усман занимал при 'Умаре высокое положение, и когда люди хотели спросить о чём-то 'Умара, они посылали к нему 'Усмана. 'Усмана называли вторым человеком в исламском государстве. То есть люди ожидали, что он придёт к власти после 'Умара. Если ни 'Умар, ни 'Усман не могли ничего сделать в какой-то ситуации, люди шли к аль-'Аббасу.

17. К лучшим деяниям Абд-ар-Рахмана ибн Ауфа относится его отказ от претензий на власть во время совета и выбор для

общины того человека, на которого указали наиболее достойные и мудрые члены общины. Он сделал всё необходимое, чтобы собрать общину вокруг 'Усмана.

18. Рафидитами были внесены добавления в описания многих эпизодов исламской истории, в том числе и в историю совета. Эти ложные утверждения были подхвачены и распространены востоковедами и оказали влияние на многих современных историков и мыслителей. К сожалению, эти недостоверные добавления не были своевременно отфильтрованы и получили распространение среди мусульман.

19. Существует множество доказательств того, что правление 'Усмана было законным и правильным. Сподвижники Посланника Аллаха ﷺ и все приверженцы Сунны, следовавшие их путём, единодушно считали, что 'Усман был самым достойным претендентом на власть после кончины 'Умара ибн аль-Хаттаба, и никто из них не оспаривал это утверждение. Все они единодушно считали 'Усмана лучшим из людей после Абу Бакра и 'Умара. Многие учёные и мухаддисы утверждали о существовании согласного мнения, гласящего, что 'Усман был самым достойным претендентом на власть после кончины 'Умара ибн аль-Хаттаба.

20. Приняв присягу людей, 'Усман обратился к людям с речью, в которой изложил свою политическую программу, разъяснив, что он будет придерживаться Корана и Сунны и следовать примеру двух своих предшественников — Абу Бакра и 'Умара. В своей речи он также указал на своё намерение править людьми с выдержкой и мудростью и неукоснительно применять установленные Шариатом наказания. Затем он предостерег верующих от чрезмерной привязанности к миру этому и оболыщению им, опасаясь состязаний

в погоне за мирскими благами и взаимной ненависти и зависти между ними, которые могли привести общину к разногласиям и расколу.

21. 'Усман был лидером по натуре. Он обладал качествами, которые присущи истинному предводителю, вдохновляемому Самим Всевышним. К его основным качествам относятся правильные убеждения, знание Шариата, твёрдая вера в Аллаха,

образцовое поведение, храбрость, мужество, равнодушие к мирским благам, жертвенность, умение выбирать себе помощников, скромность, готовность принять совет, кротость, терпеливость, высокие помыслы, решительность, сила воли, справедливость, умение справляться с трудностями, способность к обучению и подготовке достойных предводителей и многие другие похвальные качества.

22. Знание качеств, которые были присущи праведным халифам, и стремление приобретать эти качества — правильный шаг к познанию качеств, присущих вдохновляемому Самим Всевышним предводителям, которые способны вести мусульманскую общину к стоящим перед ней целям твёрдой поступью.

23. Основные пункты финансовой политики третьего праведного халифа 'Усмана ибн 'Аффана رضي الله عنه:

- осуществление исламской общей финансовой политики;
- выдвижение на первый план заботы о людях, а не сбора налогов и пополнения казны;
- сбор с мусульман средств, которые они обязаны отчислять в государственную казну;
- соблюдение прав каждого имеющего право получать средства из государственной казны;
- сбор с зиммиев средств, которые они обязаны отчислять в государственную казну, соблюдение их прав и отказ от любой несправедливости по отношению к ним;
- назначение сборщиками хараджа честных и заслуживающих доверия людей;
- исправление любых выявленных финансовых нарушений.

24. В эпоху 'Усмана رضي الله عنه статьи государственных расходов были

следующими:

- выплата жалованья наместникам;
- выплата жалованья солдатам;
- строительство морского флота;
- перенос порта из аш-Шу'айбы в Джидду;
- рытьё колодцев;
- оклады муаззинов.

25. Невежественные люди обвиняли 'Усмана в том, что он якобы злоупотребил своей властью и полномочиями и одаривал своих родственниками средствами, взятыми из казны исламского государства. За этим обвинением стояли усердно распространявшие эту ложь последователи 'Абдаллаха ибн Саба', а также рафидиты. К сожалению, деятельность этих людей оказалась успешной и в книгах некоторых историков и мыслителей это ложное необоснованное утверждение преподносится как доказанный факт.

26. Эпоха 'Усмана ибн 'Аффана считается продолжением эпохи праведных халифов, важность которой проистекает из близости её к эпохе Посланника Аллаха ﷺ. Эпоха праведных халифов была продолжением эпохи Посланника Аллаха ﷺ, и, как следствие, судопроизводство эпохи праведных халифов было продолжением судопроизводства времён Посланника Аллаха ﷺ. Все правила и установления, касавшиеся судопроизводства и установленные при жизни Посланника Аллаха ﷺ, продолжали действовать и в эпоху праведных халифов и исполнялись неуклонно и в точности.

27. План 'Усмана ﷺ относительно открытия для ислама новых земель и борьбы с внешними врагами был мудрым и решительным и заключался в следующем:

- подавление восстаний персов и византийцев и возвращение охваченных восстаниями территорий под власть ислама;
- продвижение дальше этих территорий и открытие новых земель для ислама, чтобы враг оказался окружён землями мусульман и ему неоткуда было ждать помощи;
- создание гарнизонов для охраны границ и защиты территорий

исламского государства от возможного вторжения;

— создание военно-морских сил, в которых у исламского государства в то время появилась реальная потребность.

28. Главными военными базами мусульман в эпоху 'Усмана رضي الله عنه были главные города исламского государства. Главными военными базами Ирака были Куфа и Басра, Шама — Дамаск (в то время, когда наместником всего Шама стал Му'авия ибн

Абу Суфьян), Египта — Фустат. Эти города были главными крепостями исламского государства. Они давали государству снаряжение и воинов, которые отправлялись в походы, чтобы открывать для ислама новые земли. И они же были центрами распространения ислама.

29. Самыми известными командующими, принимавшими участие в открытии новых земель для ислама в эпоху 'Усмана رضي الله عنه, были аль-Ахнаф ибн Кайс, Сальман ибн Раби'а, Абд-ар-Рахман ибн Раби'а и Хабиб ибн Масляма.

30. Сражение Зат-ас-Савари наглядно продемонстрировало, что убеждения и вера важнее военного опыта, численности войска и качества вооружения. Византийцы сражались на море издавна, у них был большой опыт в этой области, тогда как мусульмане построили свой флот и стали плавать по морю лишь недавно и опыта морских сражений у них почти не было. Однако Всевышний Аллах даровал мусульманам победу над византийцами, несмотря на упомянутое превосходство последних.

31. К важнейшим урокам и выводам, которые можно сделать из открытия новых земель для ислама во времена 'Усмана رضي الله عنه, относится исполнение обещание Аллаха помогать верующим утвердиться на земле и даровать им победу, совершенствование в военном деле и политике, освоение мусульманами моря, сбор сведений о враге и стремление сохранить единство в противостоянии врагу.

32. Из истории собирания Корана ясно видно, насколько глубоко понимали сподвижники Посланника Аллаха ﷺ аяты, запрещающие рознь и разногласия. Всевышний Аллах запретил впадать в разногласия, и Хузайфа содрогнулся, увидев пер-

вые признаки начинавшихся разногласий относительно чтения Корана. Он поспешил в Медину, чтобы сообщить 'Усмани о том, что он слышал и видел, и 'Усман не замедлил принять решительные меры.

33. Создание причин для объединения и сплочения мусульман относится к величайшим проявлениям усердия на пути Все-

вышнего Аллаха. Это очень важный шаг к благополучию мусульман. Праведные халифы понимали это, и это ясно видно на примере повторного собирания 'Усманом ﷺ Корана.

34. В эпоху 'Усмана исламское государство включало следующие области: Мекка, Медина, Бахрейн, Йемен, Хадрамаут, Шам, Армения, Египет, Басра, Куфа.

35. 'Усман ﷺ применял разные методы контроля над своими наместниками. В частности, он пользовался возможностью поговорить с ними в сезон хаджа, спрашивал об их деятельности людей, приехавших в Медину из других областей, посылал инспекторов в области, вызывал наместников к себе и подробно расспрашивал, а также применял другие методы.

36. К правам наместников в эпоху 'Усмана ﷺ относились покорность в том, что не является послушанием Аллаха, искренний совет и чистосердечие, снабжение их достоверными сведениями, уважительное отношение к ним после их отстранения от должности и выплата им жалованья.

37. К обязанностям наместников в эпоху праведных халифов относились претворение в жизнь установлений религии, обеспечение безопасности людей во вверенных им областях, борьба на пути Аллаха, приложение усилий для обеспечения материального благополучия людей, назначение чиновников и сборщиков закята, забота о зиммиях, обращение за советами к достойным и умудрённым жителям области и выслушивание их мнений, благоустройство и решение социальных вопросов в своей области.

38. 'Усман — праведный халиф, пример для верующих, и его деяния можно считать подготовительными шагами к созданию

конституции. И если 'Умар положил начало обычаю не назначить на важные должности родственников, то 'Усман положил начало обычаю назначать на такие должности родственников при условии, что они компетентны. А изучивший жизнеописание 'Усмана не находит оснований для того, чтобы усомниться в их компетентности, и все действия, которые ставят в вину 'Усману, не выходят за рамки дозволенного.

39. Родственники 'Усмана رضي الله عنه, которых он назначил на ответственные должности, продемонстрировали полное соответствие своей должности и необходимую компетенцию. Всевышний Аллах открыл через них для ислама многие области, и они управляли своей паствой справедливо и делали людям добро, причём некоторые из них занимали ответственные должности ещё при Абу Бакре и 'Умаре (да будет доволен Аллах ими обоими).

40. Обращаясь к достоверным сообщениям на исторические темы и биографиям людей, которых 'Усман назначил своими помощниками в управлении государством и распоряжении делами мусульман, и видя, какой благодатный след оставило их усердие на пути Аллаха в истории исламского призыва и какое благотворное влияние оказало их мудрое управление на благополучие и счастье мусульманской общины, мы не можем сдержать восхищения. И чем глубже мы изучаем этот блистательный период исламской истории, тем больше наше восхищение и гордость.

41'Усман не избежал критики и обвинений и со стороны многих исследователей, которые не были беспристрастными и точными в своих сочинениях, содержащих много непроверенных сведений на тему эпохи 'Усмана. Особенно это касается современных исследователей, которые вместо того, чтобы проводить тщательные исследования и обращаться к надёжным источникам, выносят вердикты, опираясь на слабые и распространяемые рафидитами сообщения и делая вследствие этого ложные выводы в отношении праведного халифа 'Усмана ибн Аффана. 'Усман — халиф, с которым поступили несправедливо. Его оклеветали недоброжелатели из числа его современников, а потом и

представители более поздних поколений продемонстрировали несправедливость по отношению к нему и пристрастность в суждениях о нём.

Это исторический факт: 'Усман не сослал Абу Зарра в Раб-зу. Абу Зарр сам попросил у него разрешения переселиться, и 'Усман разрешил ему. Это враги 'Усмана распространяли слухи о том, что 'Усман якобы сослал туда Абу Зарра.

43. Мнения иудея Ибн Саба' не оказали на Абу Зарра никакого влияния. Он жил в Рабзе до самой своей кончины и не принимал никакого участия в смуте. И именно он передал хадис о запрете участвовать в смутах.

44. К причинам смуты, закончившейся гибелью 'Усмана, можно отнести изобилие и благоденствие, изменения, произошедшие в исламском обществе в годы правления 'Усмана ﷺ, различия в характере 'Умара и 'Усмана (да будет доволен Аллах ими обоими), выезд самых авторитетных и известных сподвижников из Медины, племенной фанатизм, сохранившийся со времён невежества, прекращение открытия новых земель для ислама, неправильное представление о благочестии, честолюбивые помыслы одних и заговоры других, следствием которых стало настраивание людей против 'Усмана и применение разных методов для возбуждения людей, и, конечно же, роль 'Абдаллаха ибн Саба'.

45. Смута началась в Куфе. Смутяны были высланы в Шам, а оттуда — в Джазиру к 'Абд-ар-Рахману, сыну Халида ибн аль-Валида. Потом они вернулись в Куфу, когда Язид ибн Кайс написал им, вызывая их к себе.

46. В основе отношения 'Усмана к смуте лежали кротость, отказ от спешки и справедливость. Он применял несколько методов для противостояния смуте, в том числе проведение расследования в областях, послание 'Усмана ибн Аффа-на ﷺ к жителям областей, которое было, по сути, обращением к каждому мусульманину, совет с наместниками, получение довода против бунтовщиков и удовлетворение некоторых требований бунтовщиков.

47. Изучающие жизнеописание 'Усмана, и в том числе его отношение к смуте, которая разгорелась в конце его правления, может извлечь для себя некоторые уроки, способные помочь мусульманину правильно реагировать на смуту: необходимость удостоверяться в правильности полученной информации; справедливость и беспристрастность; кротость и терпение; стремление ко всему, что объединяет, и отдаление от того, что спо-


собствует разобщению; молчание и отказ от многословия; обращение за советом к обладателям знания; обращение к хади-сам Посланника Аллаха ﷺ о смутах.

48. 'Усман исполнял наказ Посланника Аллаха ﷺ, который Посланник Аллаха ﷺ дал ему тайно и о котором 'Усман упомянул только после того, как его дом был окружён, сообщив, что исполняет данный ему наказ и намерен проявлять терпение и смирение. Сам 'Усман сказал: «Я не стану первым их преемников Посланника Аллаха ﷺ, пролившим кровь мусульман». 'Усман знал, что бунтовщикам нужен только он, и не хотел использовать других в качестве щита. 'Усман знал, что ему суждено погибнуть в этой смуте, потому что об этом сообщил ему Посланник Аллаха ﷺ, предсказав ему попадание в Рай после беды, которая постигнет его. Он знал, что погибнет во время смуты, оставшись приверженным истине и проявляя терпение, и всё указывало на то, что время настало. 'Усман последовал совету Ибн Саляма, который сказал: «Воздержись от сопротивления. Тогда у тебя будет неопровержимый довод против них»

49. 'Усмана убил человек из Египта. В дошедших до нас сообщениях не упоминается его имя. Что же касается утверждений о том, что Мухаммад ибн Абу Бакр якобы убил 'Усмана своими стрелами с широким наконечником, то это ложное обвинение. Сообщения об этом относятся к числу слабых и несостоятельных и противоречат достоверным сообщениям, из которых следует, что 'Усмана убил человек из Египта.

50. Дошедшие до нас сообщения с описаниями исторических событий подтверждают, что сподвижники никогда не настраивали людей против 'Усмана и не разжигали эту смуту. В книге при-

водятся достоверные сообщения и высказывания сподвижников, демонстрирующие их непричастность к убийству 'Усмана.

51. 'Усман не видел другого выхода, кроме как пожертвовать собой ради общины — ради сохранения её целостности и силы. Совершая этот акт самопожертвования, 'Усман  хотел уберечь государство от нарушения внутреннего порядка и уклада жизни, а также оградить будущего правителя этого государства от само-

управства недалёких людей и хаоса. Поступок 'Усмана — самый решительный и необходимый шаг, предпринятый в подобных обстоятельствах человеком, на которого возложена обязанность управлять общиной. Он выбрал меньшее из двух зол, дабы укрепить посредством этого самопожертвования устои халифата.

52. Смута, закончившаяся гибелью 'Усмана, стала причиной многих других смут и оказала на них влияние. Сердца людей изменились, появилась ложь и явные отклонения от ислама в убеждениях и соблюдении норм Шариата.

53. Несправедливость и притеснение людей становятся причиной скверной участи в этом мире и в мире вечном. Как сказал Всевышний Аллах: **«Мы погубили эти города, когда они стали поступать несправедливо, и установили для их гибели срок»** (сура 18 «Пещера», аят 59). Отслеживающий дальнейшую жизнь убийц 'Усмана убеждается в том, что эти люди не остались безнаказанными.

54. Трагическая гибель 'Усмана опечалила верующих. Люди плакали. Всюду отзывались об 'Усмани с похвалой, призывали на него милость Аллаха и порицали его убийц, в том числе и стихах, которые сохранило для нас время, и мы имеем возможность читать их сегодня так же, как когда-то читали их сподвижники.

Прошу Всевышнего Аллаха принять мой скромный труд, не лишать награды меня и моих товарищей, которые помогли мне довести его до конца, и позволить нам присоединиться к пророкам, искренне верующим, мученикам и праведникам в мире вечном. Всё, что в этой книге соответствует истине, есть проявления милости Аллаха, а всё, что не соответствует истине, — это мои ошибки, за которые я прошу прощения у Господа.

Завершаю свой труд словами Всевышнего Аллаха:

Господь наш! Прости нас и наших братьев, которые уверовали раньше нас! Не насаждай

رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا
الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا

**в наших сердцах ненависти и зависти к тем, кто уверовал. Господь наш! Воистину, Ты — Со-
страдательный, Милосердный.**
Сура 59 «Сбор», аят 10

تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا
رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ

А также — словами поэта:

Ты знания ищи — не будь ленивым,
К ленивым благо не подходит близко.
Религию познать стремись, не отвлекайся
На суету мирскую и богатство.
Забудь о сне, учись, пока возможно,
Познал ты каплю, а осталось море.
Не говори: учёные ушли, других дождёмся ль?
Кто правильно идёт, дойдёт до цели!

Пречист Ты, о Аллах, и хвала Тебе! Прошу у Тебя прощения и
приношу Тебе покаяние!

И последние слова наши: «Хвала Аллаху, Господу миров!»

Литература

Абу Бакр '**Абд-ар-Раззак** ибн Хаммам аль-Химьяри ас-Сан'ани. Аль-Мусаннаф = [Сборник хадисов, расположенных] по темам

أبو بكر عبد الرزاق بن همام الحميري الصنعاني . المصنف

Абу Давуд Сулейман ибн аль-Аш'ас аль-Азди ас-Сиджистани. Ас-Сунан = [Сборник хадисов о] Сунне [Пророка]

أبو داود سليمان بن الأشعث الأزدي السجستاني . السنن

Абу Ну'айм Ахмад ибн Абдаллах аль-Исфахани. Хильйат аль-аулийа' ва табакат аль-асфийа' = Украшение приближённых и категории избранных

أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني . حلية الأولياء وطبقات الأصفياء

Абу Бакр ибн аль-Араби. Аль-Авасым мин аль-кавасым = Защита от сомнений

الإمام أبو بكر بن العربي . العواصم من القواصم

Абу Закария Язид ибн Мухаммад аль-Азди. Тарих футух Аш-Шам = История завоеваний Шама

أبو زكريا يزيد بن محمد الأزدي . تاريخ فتوح الشام

Абу Са'д Абд-аль-Карим ас-Сам'ани. Аль-Ансаб = Родословные

أبو سعد عبد الكريم السمعاني . الأنساب

Абу 'Абдаллах **Ахмад** ибн Мухаммад Ибн Ханбаль аш-Шейбани. Аль-Муснад = [Сборник хадисов, расположенных] по передатчикам

أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني . المسند

Абу Мухаммад аль-Хусейн ибн Мас'уд аль-Фарра' аль-Багави. Шарх ас-сунна = Разъяснение Сунны

أبو محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي . شرح السنة

Абу Бакр Ахмад ибн аль-Хусейн аль-Байхаки. Ас-Сунан аль-кубра = Большой [сборник хадисов о] Сунне [Пророка]

أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي . السنن الكبرى

Абу аль-Аббас Ахмад ибн Яхья аль-Билязури. Футух аль-бульдан = Завоевания стран

أبو العباس أحمد بن يحيى البلاذري . فتوح البلدان

Абу Абдаллах Мухаммад ибн Исма'иль аль-Джу'фи аль-Бухари. Аль-Джами' ас-сахих = Сборник достоверных хадисов

أبو عبد الله محمد بن إسماعيل الجعفي البخاري . الجامع الصحيح

Абу аль-Хасан Али ибн Мухаммад аль-Джазари. Усуд аль-габа фи ма рифа ас-сахаба = Львы чащ. Познание [истории] сподвижников

أبو الحسن علي بن محمد الجزري . أسد الغابة في معرفة الصحابة

Мухаммад ибн Ахмад ибн 'Усман аз-Захаби. Сийар а'лям ан-нубаля' = Жизнеописания благородных людей

محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي . سير أعلام النبلاء

Абу 'Умар ибн 'Абд-аль-Барр. Аль-Исти'аб фи ма'рифат аль-асхаб = Исчерпывающие сведения о сподвижниках

أبو عمر بن عبد البر . الاستيعاب في معرفة الأصحاب

Абу Бакр Абдаллах ибн Мухаммад **Ибн Абу Шейба** аль-Куфи.
Аль-Мусаннаф = [Сборник хадисов, расположенных] по темам

أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة الكوفي . المصنف

563

Абу аль-Касим Али ибн аль-Хасан ад-Димашки (известный как **Ибн Асакир**). Тарих Димашк = История Дамаска

أبو القاسم علي بن الحسن الدمشقي المعروف بابن عساکر . تاريخ دمشق

Абу аль-Хасан Али ибн Абу аль-Макарим аш-Шейбани, известный как **Ибн аль-Асир**. Аль-Камиль фи ат-тарих = Полный [труд] по истории

أبو الحسن علي بن أبي المكارم الشيباني المعروف بابن الأثير . الكامل في التاريخ

Абу аль-Фида' Исма'иль ибн 'Умар **Ибн Касир** аль-Кураши аль-Бусрави. Аль-Бидайа ва ан-нихайа = Начало и конец

أبو الفداء إسماعيل بن عمر ابن كثير القرشي البصري . البداية والنهاية

Абу аль-Фида' Исма'иль ибн "Умар **Ибн Касир** аль-Кураши аль-Бусрави. **Тафсир** аль-Кур'ан аль-Азым = Толкование Великого Корана

أبو الفداء إسماعيل بن عمر ابن كثير القرشي البصري . تفسير القرآن العظيم.

Абу Мухаммад Абдуллах ибн Муслим **Ибн Кутайба**. 'Уйун аль-ахбар = Источники преданий [о жизни Пророка и сподвижников]

أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة . عيون الأخبار

Абу Абдаллах Мухаммад ибн Язид аль-Казвини (известный как **Ибн Маджа**). Ас-Сунан = [Сборник хадисов о] Сунне [Пророка]

أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني المعروف بابن ماجه . السنن

Абу Абдаллах Мухаммад **ибн Са'д**. Ат-Табакат аль-кубра = Большое [собрание] жизнеописаний

أبو عبد الله محمد بن سعد . الطبقات الكبرى

Таки-ад-дин Ахмад **ибн Таймийя**. Минхадж ас-Сунна = Пути Сунны

تقي الدين أحمد بن تيمية . منهاج السنة

Таки-ад-дин Ахмад **ибн Таймийя**. Маджму' аль-фатава = Сборник фетв

تقي الدين أحمد بن تيمية . مجموع الفتاوى

Ахмад ибн 'Али **ибн Хаджар**. Аль-Исаба фи тамйиз ас-сахаба = Правильное мнение в различении сподвижников

أحمد بن علي بن حجر . الإصابة في تمييز الصحابة

Абу Зайд Абд-ар-Рахман ибн Мухаммад **Ибн Хальдун** аль-Хадрами. Аль-Мукаддима фи фадли 'ильм ат-тарих = Введение. О достоинстве исторической науки

أبو زيد عبد الرحمن بن محمد بن خلدون الحضرمي . المقدمة في فضل علم التاريخ

Джамаль-ад-дин Абу Мухаммад Абд-аль-Малик **ибн Хишам** аль-Химьяри. Сират ан-наби = Жизнеописание Пророка [Му-хаммада]

جمال الدين أبو محمد عبد الملك ابن هشام الحميري . سيرة النبي

Абу Абдаллах Мухаммад ибн Ахмад аль-**Куртуби**. Аль-Джами' ли ахкам аль-Кур'ан аль-ма'руф би Тафсир ат-Куртуби = Свод коранических предписаний, известный как *Тафсир аль-Куртуби*

أبو عبد الله محمد بن احمد القرطبي . الجامع لأحكام القرآن المعروف بتفسير القرطبي

Ахмад ибн Али ибн Хаджар. **Лисан аль-мизан** = Стрелка весов

أحمد بن علي بن حجر . لسان الميزان

Абу аль-Хасан аль-**Маварди**. Аль-Ахкам ас-сультанийя = Шариатские установления относительно государственного правления

أبو الحسن الماوردي . الأحكام السلطانية

Муслим ибн аль-Хаджжадж аль-Кушейри ан-Нишапури. Аль-Джами' ас-сахих = Сборник достоверных хадисов

مسلم بن الحجاج النيسبوري . الجامع الصحيح

Абу Джа'фар Ахмад, известный как аль-Мухибб ат-Табари. Ар-Рийад ан-надыра фи манакиб аль-'ашара = Цветущие сады. О достоинствах десяти [обрадованных Раем]

أبو جعفر أحمد المعروف بالمحب الطبري . الرياض النضرة في مناقب العشرة

56

5

Абу 'Абд-ар-Рахман Ахмад ибн Али ибн Шу'айб ан-Наса'и. Ас-Сунан аль-кубра = Большой [сборник хадисов о] Сунне [Пророка]

أبو عبد الرحمن أحمد بن علي بن شعيب النسائي . السنن الكبرى

Джаляль-ад-дин Абу аль-Фадль Абд-ар-Рахман ибн Абу Бакр аль-Худайри ас-Суюты. Ад-Дурр аль-мансур фи-т-тафсир би-ль-ма'сур = Россыпи жемчуга в толковании [Корана на основании] передаваемого

جلال الدين أبو الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر الخضير السيوطي . الدر المنثور في التفسير بالمأثور

Джаляль-ад-дин Абу аль-Фадль Абд-ар-Рахман ибн Абу Бакр аль-Худайри ас-Суюты. Аль-Иткан фи 'улюм аль-Кур'ан = Совершенство в коранических науках

جلال الدين أبو الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر الخضير السيوطي . الإتقان في علوم القرآن

Абу аль-Фарадж ибн аль-Джаузи. **Сыфат ас-сафва** = Описание избранных

الإمام أبو الفرج ابن الجوزي . صفة الصفوة

Абу Джа'фар Мухаммад ибн Джарир ат-Табари. **Тарих** аль-умам ва-ль-мулюк = История народов и царей

أبو جعفر محمد بن جرير الطبري . تاريخ الأمم والملوك

Абу 'Иса Мухаммад ибн 'Иса ат-Тирмизи. Ас-Сунан = [Сборник ха-

дисов об обычаях] —Сунне [Пророка]

أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي . السنن

Абу Абдаллах Ахмад ибн Мухаммад Ибн Ханбаль аш-Шейбани.
Фада'иль ас-сахаба = Достоинства сподвижников

أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني . فضائل الصحابة

Абу аль-Хасан Али ибн Абу Бакр аль-Хайсами. Маджма' аз-зава'ид
ва манба' аль-фава'ид = Собрание дополнений и источник полезных
выводов

أبو الحسن علي بن أبي بكر الهيثمي . جمع الزوائد ومنبع الفوائد

аль-Хаким Абу Абдаллах Мухаммад ибн Абдаллах ан-Нишапури.
Мустадрак 'аля-с-сахихайн = [Сборник хадисов], дополняющий два
[сборника] достоверных [хадисов]

الحاكم أبو عبد الله محمد بن عبد الله النيسابوري . المستدرک علی الصحیحین

Абу Бакр Ахмад ибн Али аль-Хатыб аль-Багдади. Тарих Багдад =
История Багдада

أبو بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي . تاريخ بغداد

Оглавление

Предисловие автора	8
Часть первая	
'Усман ибн 'Аффан ﷺ между Меккой и Мединой	23
Глава первая	
Имя, происхождение, куныя и прозвища 'Усмана ﷺ. Семья	
'Усмана и его положение в обществе в доисламские времена...	24
Важнейшие уроки и выводы.....	37
Глава вторая	
'Усман и Книга Аллаха.....	40
Глава третья	
'Усман ﷺ и Посланник Аллаха ﷺ в Медине	49
'Усман ибн Аффан ﷺ на полях сражений вместе с По- сланником Аллаха ﷺ	51

Общественная жизнь 'Усманаﷺ в Медине.....	63
Вклад 'Усмана в экономику исламского государства....	66
Глава четвёртая	
Хадисы Посланника Аллахаﷺ, связанные с 'Усманом ибн Аффаномﷺ	68
Достоинства 'Усманаﷺ.....	68
Посланник Аллахаﷺ предсказывает смуту, в результате которой погиб 'Усман.....	73
568	Оглавление
Глава пятая	
'Усман в годы правления Абу Бакра и 'Умара	78
'Усман в годы правления Абу Бакра ас-Сыддика.....	78
'Усманﷺ в годы правления 'Умара ибн аль-Хаттаба	81
Часть вторая	
'Усман ибн 'Аффанﷺ — преемник 'Умараﷺ	85
Глава первая	
'Усманﷺ становится преемником 'Умараﷺ.....	86
Абд-ар-Рахман ибн Ауф координирует деятельность совета.....	96
Противоречащие истине добавления рафидитов к истории совета.....	100
Законность правления 'Усмана.....	106
Согласное мнение мусульман относительно законности правления 'Усмана	110
Постановление относительно того, кто утверждает, что Али имел больше прав стать халифом, нежели 'Усман.....	115
Глава вторая	
Программа правления 'Усмана ибн Аффана.....	117
Послания 'Усмана к своим наместникам, командующим войсками и простым людям.....	118
Проповеди 'Усманаﷺ	131
Мудрые изречения 'Усманаﷺ	132
'Усман и поэзия.....	134

Глава третья	
Характер 'Усмана.....	135

Часть третья

Финансовая и судебная системы в эпоху 'Усмана	157
--	-----

Глава первая

Финансовая система.....	158
Намерение 'Усмана осуществлять общую финансовую политику в соответствии с Шариатом.....	159
Разъяснения правил выплаты закята.....	167

569

Пятая часть военной добычи (хумус).....	171
Успех финансовой политики 'Усмана в финансировании открытия новых земель для ислама.....	173
Подушная подать людей Писания (джизья) в эпоху 'Усмана.....	175
Земельный налог (харадж) и десятина Сушр) в эпоху 'Усмана.....	179
Политика 'Усмана ибн 'Аффана в отношении земельных наделов.....	180
Статьи расходов исламского государства в эпоху 'Усмана..	184
Система окладов во времена 'Усмана ибн 'Аффана.....	188
Влияние изобилия на социально и экономическую сферы жизни.....	198
Родственники 'Усмана и средства из государственной казны.....	191

Глава вторая

Судопроизводство во времена 'Усмана. Некоторые иджитихады 'Усмана.....	197
Воздаяние равным {кисас), установленные Шариатом наказания (худуд) и воспитательное наказание (<i>та'зир</i>).....	201
Поклонение и деловые взаимоотношения людей.....	209

Часть четвёртая

Земли, открытые для ислама в эпоху 'Усмана ибн 'Аффана.....	225
---	-----

Глава первая

Восточные области, открытые для ислама в эпоху 'Усмана...	228
Аль-Ахнаф ибн Кайс — один из командующих мусульман, открывавший восточные земли для ислама в эпоху 'Усмана.....	244
Глава вторая	
Открытие новых земель для ислама в Шаме.....	252
Глава третья	
Египет и прилегающие к нему области, открытые для ислама...	262
Результаты сражения Зат-ас-Савари	276
Важнейшие уроки и выводы.....	278
570	Оглавление

Глава четвёртая	
Одно из великих деяний 'Усмана: сведение способов чтения Корана к одному.....	293
Этапы письменной фиксации Корана.....	293
Разница между собиранием Абу Бакра ^{رضي الله عنه} и собиранием 'Усмана ^{رضي الله عنه}	301
Часть пятая	
Отношения 'Усмана ибн 'Аффана^{رضي الله عنه} с наместниками.....	311
Глава первая	
Административное деление исламского государства.....	312
Глава вторая	
Политика 'Усмана в отношении наместников, их права и обязанности.....	329
Права наместников.....	334
Обязанности наместников	337
Глава третья	
Качества наместников 'Усмана	342
Му'авия ибн Абу Суфьян.....	345
Абдаллах ибн Амир ибн Курайз.....	349
Аль-Валид ибн 'Укба	354
Са'ид ибн аль-Ас.....	361
Абдаллах ибн Са'д ибн Абу Сарх.....	365
Марван ибн аль-Хакам и его отец.....	367

Глава четвёртая	
Правда об отношениях 'Усмана ибн Аффанаﷺ и Абу Зарра аль-Гифариﷺ.....	374

Часть шестая

Причины смуты, во время которой погиб 'Усманﷺ.....	387
---	------------

Глава первая

Важность изучения событий этой смуты и смысл предупреждения Посланника Аллахаﷺ.....	388
---	-----

571

Важность изучения событий смуты, возникшей в конце правления 'Усманаﷺ, и её последствий	388
---	-----

Смысл предупреждений Посланника Аллахаﷺ о грядущей смуте	395
--	-----

Глава вторая

Причины смуты, во время которой был убит 'Усманﷺ.....	401
---	-----

Изменения внутри человеческого сообщества.....	412
--	-----

Печальные последствия смуты	431
-----------------------------------	-----

Часть седьмая

Убийство 'Усмана ибн 'Аффанаﷺ	441
--	------------

Глава первая

Начало смуты	442
--------------------	-----

Глава вторая

Политика 'Усманаﷺ в противостоянии смуте.....	464
---	-----

Получение довода против заговорщиков.....	471
---	-----

Глава третья

Осада Медины бунтовщиками	479
---------------------------------	-----

'Усман отвечает отказом на предложения сподвижников защитить его.....	494
---	-----

Отношение матерей верующих и других мусульманок к происходившему.....	500
---	-----

502

Позиция сподвижниц	
Кто совершал хадж с людьми в год гибели 'Усмана? Обращался ли 'Усман за помощью к своим наместникам?.....	504
Гибель 'Усманаﷺ.....	514
Дата гибели и похороны 'Усмана.....	519
Глава четвёртая	525
Реакция сподвижников на убийство 'Усманаﷺ	
Члены семьи Пророкаﷺотзываются об 'Усмани с похвалой и объявляют о своей непричастности к его убийству.....	527
Реакция других сподвижников.....	535

Непричастность к убийству 'Усманаﷺтаких сподвижников, как 'Аммар ибн Ясирﷺи 'Амр ибн аль-Асﷺ.....	536
Высказывания сподвижников о смуте.....	542
Убийство 'Усмана — начало новых смут.....	544
Несправедливость и притеснение людей — одна из причин скверной участи в этом мире и в мире вечном.....	545
Заключение	547
Литература	561